

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مفتی اعظم عہدہ اللہ واطیع عہدہ الشریعہ  
آپ کو بیخبر اندکی فہم واری کردار و شوق کی فہم واری کردار

# حقائق شریعت صحیح مسلم

تصنیف  
مولانا حافظ محمد امجد علی شاہ قادیانی  
پہلی بار ۱۹۷۸ء میں شائع ہوئی اور اس کی تیسری بار ۱۹۸۸ء میں شائع ہوئی

# و فہار شریعت صحیح مسلم

ناشر

فریدی بکسٹل ۳۸- اردو بازار لاہور

Copyright ©

All Rights reserved

This book is registered under the copyright act. Reproduction of any part, line, paragraph or material from it is a crime under the above act.

جملہ حقوق محفوظ ہیں

یہ کتاب کاپی رائٹ ایکٹ کے تحت رجسٹرڈ ہے، جس کا کوئی جملہ، پیرا، لائن یا کسی قسم کے مواد کی نقل یا کاپی کرنا قانونی طور پر جرم ہے۔



طبع الاول : صکنہ 1425ھ / اپریل 2004ء  
طبع الثانی : ربیع الاول 1429ھ / مارچ 2008ء  
طبع : رومی پبلیکیشنز اینڈ پرنٹرز لاہور  
قیمت : 250/- روپے

**Farid Book Stall®**

Phone No: 092-42-7312173-7123435

Fax No. 092-42-7224899

Email: info@faridbookstall.com

Visit us at: www.faridbookstall.com

فرید بک اسٹال (رجسٹرڈ) ۳۸ اردو بازار لاہور

فون نمبر ۰۹۲-۴۲-۷۳۱۲۱۷۳-۷۱۲۳۴۳۵

فکس نمبر ۰۹۲-۴۲-۷۲۲۴۸۹۹

ای میل: info@faridbookstall.com

ویب سائٹ: www.faridbookstall.com

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## فہرست مضامین فہارس شرح صحیح مسلم (جلد ہشتم)

صفحہ	عنوان	صفحہ	نمبر شمار
18	جلد خامس	11	7
19	جلد سادس	13	8
19	جلد سابع	13	9
19	تفصیلی گفتگو کے عنوانات	13	10
19	شرح صحیح مسلم اور اہم تحقیقی مسائل	14	
20	اسلوب تحقیق	14	1
21	چند مثالیں	14	2
21	روایت "تلك الغرائيق العلی" کی تحقیق	14	3
22	تحقیق کی خوبیاں	14	4
24	رجم کی تحقیق	15	5
24	تحقیق کی خوبیاں	15	6
26	مسئلہ کفایت کی تحقیق	15	7
27	تحقیق کی خوبیاں	15	8
30	تحقیقی مسائل کی مزید چند مثالیں	16	9
	حکمی شہداء کی پینتالیس اقسام پر احادیث سے	16	10
30	شارح کی تحقیق اور دلائل	17	
	عزل (برتھ کنٹرول) کی مختلف صورتوں میں	17	11
30	شارح کی تحقیق	17	
31	وصیت کی اقسام میں شارح کی تحقیق	18	12
	اہل تشیع کے معروف مسائل (ما تم تقيہ اور خلافت	18	13
32	وغیرہا) پر شارح کی تحقیق	18	
	اس کی تحقیق کہ محرم کے لیے ایسی جوتی پہننا	18	14
	تمہید		
	شارح صحیح کے مختصر حالات زندگی		
	ولادت ابتدائی حالات اور تعلیم		1
	تدریس		2
	تصانیف		3
	مناظرے		4
	بیعت و ارادت		5
	رکن اسلامی نظریاتی کونسل		6
	تبلیغی دورے		7
	رحم اکبر کی سعادت		8
	شروع حدیث کا تعارف		
	مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح		1
	نزہۃ القاری شرح صحیح بخاری		2
	فیوض الباری شرح صحیح بخاری		3
	ایضاح البخاری		4
	شرح صحیح مسلم		
	اسلوب شرح		1
	خصوصی مباحث		2
	جلد اول		3
	جلد ثانی		4
	جلد ثالث		5
	جلد رابع		6



صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
50	شارح کا صاحبزادہ صاحب کے استدلال مذکور پر محققانہ رد	10	33	ضروری ہے جس میں وسط قدم کی ہڈی کھلی ہو یا صرف ٹخنوں کا کھلا ہوا ہونا کافی ہے؟	15
51	صاحبزادہ صاحب کا پیوند کاری کے جواز پر احیاء نفس سے استدلال	11	33	باب حج میں کعبین سے وسط قدم کی ہڈی مراد ہونے پر فقہاء احناف کی تصریحات	16
52	شارح کا صاحبزادہ صاحب کے استدلال مذکور پر رد	12	35	باب حج میں کعبین سے وسط قدم کی ہڈی مراد ہونے پر شارحین کی تصریحات	17
53	صاحبزادہ صاحب کا پیوند کاری کے جواز پر خون اور پیشاب سے قرآن مجید کو لکھنے سے استدلال	13	36	کعبین کے معنی و مراد میں شارح صحیح مسلم کا موقف	18
53	شارح کا صاحبزادہ صاحب کے استدلال مذکور پر رد	14	36	فقہاء و شارحین اور شارح صحیح مسلم کے موقف پر بحث	19
54	پیوند کاری کی بحث میں شارح کا حرف آخر	15	36	کعب سے متعلق ائمہ لغت کی تصریحات کہ وسط قدم پر اس کے اطلاق کو رد کیا گیا ہے اور یہ شیعہ کا مذہب ہے	20
55	پیوند کاری کی بحث میں راقم کی آخری بات	16	37	احادیث سے اس بات پر استدلال کہ کعبین کا اطلاق ٹخنے کی ہڈی پر ہوتا ہے	21
55	ٹیسٹ ٹیوب بے بی (Test Tube Baby)	17	39	خلاصہ کلام	
55	شارح کا موقف اور تحقیق	18	40	عصر حاضر کے جدید مسائل	
55	دوا، ہم خوبیاں	19	41	عطیہ خون اور الکحل آمیز دواؤں سے علاج	1
56	شارح کا ٹیسٹ ٹیوب بے بی جیسے جدید مسئلہ کی اصل کا کتب فقہ سے استخراج	20	42	شارح کے دلائل اور ان کا تجزیہ	2
57	شارح کی اس تحقیق کی بناء پر دو غیر مسلم اسکالرز کا قبول اسلام	21	45	اعضاء کی پیوند کاری	3
57	ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے مسئلہ پر بغیر کسی سابق تحریر کے شارح کی تحقیق	22	46	شارح صحیح مسلم کا موقف	4
58	مذہب اربعہ کی تفصیل اور مسلک احناف کی ترجیح	1	46	دیگر علماء کا موقف	5
58	اردو زبان میں مذہب اربعہ کو بیان کرنے میں شرح صحیح مسلم کی خصوصیت	2	46	فریقین کے دلائل اور ان کا تجزیہ	6
59	حدیث کا اسلوب	3	48	مردہ انسان کے اعضاء سے پیوند کاری کے ناجائز ہونے پر ایک شبہ کا ازالہ	7
59	شرح صحیح مسلم میں ائمہ ثلاثہ کے دلائل پر بحث و نظر اور مذہب احناف کی ترجیح	3	48	اعضاء کی پیوند کاری سے متعلق راقم کی جانب سے کچھ ضروری وضاحتیں	8
59		49		صاحبزادہ زبیر صاحب کا پیوند کاری کے جواز پر مردہ عورت کے پیٹ سے بچہ نکالنے اور اضطرار سے استدلال	9



نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
4	کلمات اقامت کی تعداد میں مذہب احناف کی دیگر فقہی مذاہب پر ترجیح	59	77	مُحَمَّد ﷺ کی طرف کفر کی نسبت کرنا اور شارح کا اس پر رد	77
5	ثبوت رضاعت میں دودھ کی چسکیوں کے متعلق مذہب احناف کی ترجیح	61	78	حدود کے کفارہ ہونے نہ ہونے میں علماء دیوبند (شیخ کشمیری، شیخ محمود الحسن اور شیخ تقی عثمانی) کا نظریہ اور شارح کا اس پر رد و تبصرہ	78
6	خیار حلق کے مسئلہ میں مذہب احناف کی دیگر مذاہب پر ترجیح	62	79	قیامت کے دن نبی ﷺ کے اصحابی فرمانے سے شیخ تھانوی اور شیخ عثمانی کا علم رسالت کی نفی کرنا اور شارح کا آپ ﷺ کے علم کو ثابت کرنا	79
7	لُقطہ کو صدقہ کرنے کے مسئلہ میں مذہب احناف کی ترجیح	62	80	شیخ گنگوہی کا سالگرہ منانے کو جائز اور یوم میلاد النبی ﷺ منانے کو ناجائز کہنا اور شارح کا اس پر رد	80
8	رفع یدین، آمین بالجہر اور قراءت خلف الامام ایسے مسائل میں شارح کا غیر مقلدین پر مفصل اور مدلل رد	64	82	شرح صحیح مسلم میں مخالفین کے رد کی تفصیلات کا مفصل نقشہ	82
9	مذاہب اربعہ کی تفصیلات	65	86	متقدمین و متاخرین اور معاصرین سے اختلاف رائے	86
10	شرح صحیح مسلم میں مذاہب اربعہ کے بیان کا تفصیلی نقشہ	65	86	اختلاف رائے کی تحقیق	86
	عقائد اہل سنت کا مدلل بیان اور دیگر مسالک کا مہذب رد	68	86	صحابہ کرام کے درمیان اختلاف رائے	86
1	شرح صحیح مسلم اور عقائد و معمولات اہل سنت کی تحقیق	69	86	حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا حضرت ابن عباس اور دیگر اصحاب سے اختلاف	86
2	مسئلہ حاضر و ناظر کی تحقیق	69	87	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا حضرت عمر اور حضرت ابن عمر سے اختلاف	87
3	قبروں پر پھول ڈالنے کی تحقیق	70	88	حضرت ابن عمر سے حضرت عائشہ کا ایک اور اختلاف	88
4	اختیاراتِ مصطفیٰ ﷺ کی تحقیق	70	88	حضرت ابن عمر کا اپنے والد ماجد حضرت عمر سے اختلاف	88
5	نبی اکرم ﷺ کا یوم میلاد منانے کی تحقیق	73	89	حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا جمہور صحابہ سے اختلاف	89
6	انبیاء و اولیاء سے توسل و استمداد اور ندائے یا رسول اللہ کی تحقیق	73	89	حضرت عبد اللہ بن مسعود کا حضرت عثمان غنی سے اختلاف	89
7	شرح صحیح مسلم اور دیگر مسالک کا مہذب رد	75			
8	اولیاء اللہ کے مزارات کے ساتھ مسجد بنانے پر شیخ سید مودودی کے اعتراضات اور شارح کے جوابات	75			
9	نوحہ کی اجازت کی تاویل میں شیخ عثمانی کا نبی				

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
99	علامہ بدرالدین عینی حنفی علیہ الرحمۃ سے اختلاف	1		حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کا حضرت	9
101	امام ابن حجر عسقلانی شافعی علیہ الرحمۃ سے اختلاف	2	89	عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے اختلاف	
102	علامہ شامی علیہ الرحمۃ سے اختلاف	3		حضرت زید بن ثابتؓ حضرت علیؓ حضرت ابن	10
	معفرت ذنب کے مسئلہ میں متعدد اہل علم و فضل	4	90	مسعود اور جمہور صحابہ رضی اللہ عنہم کے درمیان اختلاف	
103	سے اختلاف			حضرت امیر معاویہ اور حضرت ابوذر غفاری کے	11
105	مجتہدات و تفردات		90	درمیان اختلاف	
105	ندائے یا محمد ﷺ	1		تابعین کا صحابہ کرام سے	
106	شرح صحیح مسلم کی بحث اور ماخذ	2	91	اختلاف رائے	
106	شارح کا موقف	3		حضرت عطاءؓ طاؤسؓ اور مجاہدؓ کا حضرت عائشہؓ	1
106	شارح کے دلائل	4	91	حضرت علیؓ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہم سے اختلاف	
106	علماء تابعین اور شارح کا استدلال	5	91	حضرت عطاءؓ کا جمہور صحابہ کرام سے اختلاف	2
	ندائے یا محمد ﷺ کے جواز پر ایک نظر راقم کی	6		حضرت طاؤسؓ حضرت حسن بصریؓ اور حضرت عطاءؓ	3
108	طرف سے		91	کا حضرت انسؓ اور حضرت ابن عمرؓ سے اختلاف	
108	ڈاڑھی میں قبضہ کا وجوب	7	92	ائمہ تابعین کا حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے اختلاف	4
109	ڈاڑھی میں قبضہ سے متعلق شارح کی بحث اور موقف	8		حضرت سعید بن جبیرؓ اور دیگر تابعین کا حضرت	5
109	شارح کی تحقیق اور دلائل	9	92	عبداللہ بن مسعودؓ سے اختلاف	
110	مسئلہ مغفرت ذنب	10	92	تابعین کا اپنے درمیان اختلاف رائے	
	مسئلہ مغفرت ذنب اور صاحب مراۃ مفتی احمد یار	11		حضرت عطاءؓ طاؤسؓ مجاہدؓ اور حضرت حماد و منصور	1
111	خان نعیمی علیہ الرحمۃ کا موقف		92	میں اختلاف	
	مسئلہ مغفرت ذنب اور صاحب نزہۃ القاری مفتی	12	93	حضرت حماد اور حضرت حکمؓ میں اختلاف	2
111	شریف الحق امجدی علیہ الرحمۃ کا موقف			حضرت عطاءؓ طاؤسؓ اور حضرت حسن بصریؓ و	3
	صاحب نزہۃ القاری کی عبارت مذکورہ اور اسی سلسلے	13	93	شرح کے درمیان اختلاف	
112	کی شرح صحیح مسلم سے ایک عبارت		94	ائمہ مجتہدین و محققین کے درمیان اختلاف رائے	4
	مسئلہ مغفرت ذنب اور صاحب فیوض الباری	14		فاضل بریلوی کا اکابر سے اختلاف اور مفتی سید	5
112	علامہ سید محمود احمد رضوی علیہ الرحمۃ کا موقف		94	شجاعت علی قادری علیہ الرحمۃ کی تصریح	
114	مغفرت ذنب اور صاحب ایضاح البخاری کا موقف	15	95	فقیر اعظم مفتی نور اللہ نعیمی بصیر پوری کی تصریح	6
115	مغفرت ذنب اور شارح صحیح مسلم کا موقف	16		شارح صحیح مسلم کا اکابر سے	
116	شارح کے دلائل	17	99	اختلاف رائے	



نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
18	خلاصہ کلام	119	23	قائد اہل سنت امام نورانی کی تصدیق و تائید	129
	چند دیگر خصائص	120		اقتباسات از تائثرات مشائخ	130
1	احادیث مبارکہ سے مسائل کا استنباط و استخراج	120	1	مفتی سید شجاعت علی قادری علیہ الرحمۃ	130
2	شرح صحیح مسلم اور دیگر شروح حدیث کا اسلوب	120	2	علامہ سید محمود احمد رضوی علیہ الرحمۃ	131
3	سیدنا عبان بن مالک انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے مسائل کا استنباط	121	3	علامہ مفتی غیب الرحمن مدظلہ العالی	131
4	سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما کا اپنی خالہ ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا کے گہر رات گزارنے کی حدیث سے مسائل کا استنباط	121	4	علامہ محبت اللہ نوری مدظلہ العالی	132
5	"الولاء لمن اعق" والی حدیث سے مسائل کا استنباط	121	5	علامہ سید حسین الدین شاہ مدظلہ العالی	133
6	اسلوب حوالہ جات اور ماخذ و مراجع	122	6	علامہ ابوالحسنات محمد اشرف سیالوی مدظلہ العالی	134
7	دیگر شروح حدیث میں حوالہ جات کا اسلوب	123	7	صاحبزادہ مولانا محمد حبیب الرحمن محبوبی مدظلہ العالی	134
8	شرح صحیح مسلم اور دیگر شروح حدیث میں ماخذ و مراجع	123		شرح صحیح مسلم کی تقریب و رونمائی	
9	شرح صحیح مسلم اور ماخذ و مراجع کی تعداد	124		علماء اہل سنت کے تاثرات	
10	صحیح مسلم کی ہر کتاب کا تحقیقی تعارف	124		اور اخباری بیانات	
11	دیگر شروح حدیث اور شرح صحیح مسلم کا اسلوب	124	1	روزنامہ جنگ کراچی	136
12	صحیح مسلم کی ہر کتاب کے تحقیقی تعارف پر شرح صحیح مسلم سے چند مثالیں	125	2	روزنامہ نوائے وقت کراچی	137
13	کتاب الطہارۃ	125	3	روزنامہ قومی اخبار کراچی	138
14	کتاب الزکوۃ	125	4	روزنامہ جسارت کراچی	138
15	کتاب الاعتکاف	125	5	شرح صحیح مسلم اور تبیان القرآن کی بعض عبارتوں سے رجوع کی تفصیل	140
16	کتاب البیوع	125	6	کسی مسئلے کی طرف رجوع کرنا شکست کی علامت نہیں بلکہ عظمت کی دلیل ہے	141
17	کتاب الجہاد والسیر	125	7	شرح صحیح مسلم کی تبدیل شدہ عبارات کی تفصیل	146
18	کتاب الاثریۃ	126	8	تبیان القرآن کی تبدیل شدہ عبارات کی تفصیل	147
19	کتاب العلم	126		حضرت علامہ شیخ الحدیث غلام رسول سعیدی صاحب کے پاس آنے والے علماء کے وفد کے تاثرات	148
20	دعائے ضرر اور بددعا	126	1	علامہ غلام رسول سعیدی کے متعلق علامہ محمد عبدالحکیم شرف قادری رحمۃ اللہ تعالیٰ کے تاثرات	150
21	شرح صحیح مسلم کا مقام	127			
22	شرح صحیح مسلم کی شہرت و مقبولیت	128			





Nafse Islam



WWW.NAFSEISLAM.COM

## انڈیکس فہارس شرح صحیح مسلم (ہشتم)

نمبر شمار	عنوانات	صفحہ
1	حقائق شرح صحیح مسلم..... تصنیف: مولانا حافظ مفتی محمد اسماعیل حسین نورانی	11
2	شرح صحیح مسلم اور تبیان القرآن کی بعض عبارتوں سے رجوع کی تفصیل..... مرتب: محمد نصیر اللہ نقشبندی، کراچی	140
3	حضرت استاذ العلماء علامہ محمد عبد الحکیم شرف قادری دامت الطافہم العالیہ کے تاثرات	150
4	مرکز اہل سنت برکات رضا (ہندوستان) کی جانب سے شرح صحیح مسلم کی طباعت..... تحریر: مولانا حافظ محمد ناصر خاں چشتی	151
5	مفتی محمد نظام الدین مصباحی اور دیگر علماء کے اعتراضات کے جوابات	153
6	فہرست..... شرح صحیح مسلم (اول)	171
7	فہرست..... شرح صحیح مسلم (دوئم)	203
8	فہرست..... شرح صحیح مسلم (سوئم)	225
9	فہرست..... شرح صحیح مسلم (چہارم)	255
10	فہرست..... شرح صحیح مسلم (پنجم)	279
11	فہرست..... شرح صحیح مسلم (ششم)	305
12	فہرست..... شرح صحیح مسلم (ہفتم)	341

Nafse Islam



WWW.NAFSEISLAM.COM



# حقائق شرح صحیح مسلم

## تمہید

الحمد لله الذي نزل القرآن على سيد الابرار والصلوة والسلام على من شرحه ببيان وكشف

الاسرار وعلى اله واصحابه الذين اجتهدوا في اشاعة الدين بالابضاح والاستمرار وعلى

من جمعوا الاحكام باستنباطهم في الزبر والاسفار.

تصنيف وتالیف اور تحریر کا سلسلہ زمانہ قدیم سے جاری اور ساری ہے۔ کتنے ہی عنوانات پر قلم اٹھایا گیا، تحقیق کی گئی۔۔۔۔۔ اور آئندہ نہ جانے کتنے موضوعات قلم و قراطس کے منتظر اور مشتاق ہوں گے۔ یہ ایک بدیہی بات ہے کہ تقریر و تکلم کتنے ہی موثر کیوں نہ ہوں ان کے اثرات لوح و دماغ سے محو ہو جاتے ہیں۔۔۔۔۔ اس کے برعکس تحریر کے ذریعے جہاں کسی عنوان پر مفصل گفتگو محفوظ ہو جاتی ہے وہاں ساتھ ہی لکھنے والے کی شخصیت اس کی قابلیت اور صلاحیتیں بھی محفوظ ہو جاتی ہیں۔ لکھنے والا دنیا سے رخصت ہو جاتا ہے لیکن اس کی تحریر زندہ رہتی ہے۔ جس کی بناء پر لوگ صاحب تحریر کی تعریف و توصیف میں رطب اللسان رہتے ہیں۔ یہی تحریر کی مقبولیت اور دوام و شہرت کی دلیل ہے۔ لیکن ہر تحریر کا یہ معاملہ نہیں ہے بلکہ علو مرتبت اور مقبولیت کا شرف وہی تحریر پاتی ہے جو اپنے زمانے کے عرف اور مقتضی کے عین مطابق ہو۔ بہ الفاظ دیگر تحریر اپنے قارئین کو وہ سب کچھ فراہم کر دے جو ان کی ضرورت اور چاہت ہے نیز اس اسلوب پر معلومات فراہم کرے کہ اس سے استفادہ بھی ممکن اور آسان ہو۔۔۔۔۔ چونکہ گفتگو کا عنوان شرح حدیث ہے اس لئے عرض کروں گا کہ یہی وہ بنیادی معیار اور کسوٹی ہے جس پر کسی بھی ترجمہ اور شرح کی مقبولیت اور مقام و مرتبہ کو جانچا جاسکتا ہے۔

برصغیر پاک و ہند میں قرآن و سنت پر علماء کا کیا ہوا کام بلاشبہ قابل تحسین اورائق ستائش ہے۔ اس سرزمین پر پیدا ہونے والے متعدد علماء اعلام نے راہ تحقیق و تالیف کو اختیار فرمایا اور مختلف علوم و فنون کی ترویج و اشاعت میں اپنا کردار ادا کیا، تفسیر، حدیث، فقہ، عقائد اور تصوف و طریقت کو پھیلانے میں عظیم خدمات انجام دیں۔ گو کہ ممالک عربیہ سے تعلق رکھنے والے علماء کا کام اس سلسلے میں بہت زیادہ اور بہت عظیم ہے قابل قدر اور قابل تقلید ہے۔ تاہم متقدمین کی ان تمام تحقیقات کو اضافات نافذ کے ساتھ اردو یا فارسی کے قالب میں ڈھالنے کی جدوجہد اور محنت عظیمی کا سہرا برصغیر پاک و ہند کے علماء کے سر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آج بحمدہ تعالیٰ عربی تفاسیر و شروح کے ساتھ ساتھ فارسی یا اردو تراجم و شروح کا بھی ایک بیش بہا ذخیرہ ہمیں دستیاب ہے۔ قرآن حکیم کے تراجم کی طرف جائے تو مختلف النوع تراجم کی ایک کثرت نظر آتی ہے۔۔۔۔۔ نہ صرف تراجم بلکہ ان پر خود مترجم یا کسی اور کے تفسیری حواشی بھی دعوت مطالعہ دیتے نظر آتے ہیں۔ یہی طرح احادیث مبارکہ کی شروح اور تراجم کی طرف نگاہ اٹھائی جائے تو بھی کتب کا ایک ذخیرہ نظر آتا ہے۔ عام ازیں کہ وہ علماء اہلسنت کی کاوش کا نتیجہ ہو یا کسی اور مکتبہ فکر کے علماء کی کاوش، بہر صورت تراجم و شروح میں مسلسل اضافہ ہو رہا ہے۔ یہ علیحدہ بات ہے کہ پہلے اہلسنت کی جانب سے کوئی اطمینان بخش کام نہیں تھا، مگر اب الحمد للہ صحاح ستہ سے لیکر طحاوی، مشکوٰۃ المصابیح اور ریاض الصالحین تک کے تراجم اور بعض کی شروح بآسانی دستیاب ہیں۔ بلاشبہ یہ علماء اہلسنت کی عظیم کاوش ہے۔ فجزاہم اللہ عنا وعن جمع المسلمین۔

لیکن۔۔۔۔۔ یہ بات نہایت قابلِ تعجب اور باعثِ تحیر ہے کہ اکثر اہل علم حضرات نے (خواہ کسی بھی مکتبہ فکر سے متعلق ہوں) ترجمہ اور شرح کے حوالہ سے صحیح بخاری پہ قلم اٹھایا۔۔۔۔۔ یا کسی اور کتاب پر تحریری کام سرانجام دیا۔ صحیح مسلم پر قلم اٹھانے کی ضرورت اللہ و رسولہ اعلم کیوں محسوس نہ کی گئی! اس کا مشاہدہ مجھے اس وقت ہوا جب میں نے زیر بحث موضوع پر تیاری کے لیے مختلف مکتبوں کا دورہ کیا وہاں مجھے معلوم ہوا کہ ”صحیح مسلم شریف“ کی اردو میں کوئی شرح موجود نہیں ہے سوائے اس کے کہ دارالعلوم اشرفیہ لاہور کے شیخ عزیز الرحمن دیوبندی کی ایک مختصر سی شرح صرف تین جلدوں میں موجود ہے۔ حیرت و استعجاب کے سوا میں کیا کر سکتا تھا پھر۔۔۔ خیال آیا کہ یقیناً یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا خصوصی فضل و کرم اور احسانِ عظیم ہے کہ اس نے اہل سنت و جماعت میں سے علامہ غلام رسول سعیدی مدظلہ العالی کو ہمت و طاقت اور توفیق رفیق عطا فرمائی کہ آپ نے صحیح مسلم پر قلم اٹھایا اور نہ صرف اس کا مکمل ترجمہ فرمایا بلکہ سات ضخیم جلدات میں اس کی مبسوط اور مفصل شرح فرمائی۔۔۔ اس لیے نہ صرف یہ کہ آپ نے صحیح مسلم کی شرح کے خلاء کو پر کیا بلکہ اہلسنت و جماعت کے شعبہ تصنیف و تحقیق کو جلاء بخشی۔۔۔ اور تصانیف و تحقیقات کی دنیا میں ایک گرانقدر خزانہ علمی کا اضافہ کر کے اہل سنت و جماعت کا نام ایک نئے انداز میں متعارف کروایا۔ فجزاہ اللہ تعالیٰ عنا وعن جمیع المسلمین فی الدنیا والاخرۃ۔

”شرح صحیح مسلم“ کے مقام اور مرتبہ کو اردو شروع حدیث میں واضح کرنے کے لیے چند شروع کو میں نے پیش نظر رکھا ہے ان میں اکثر بلکہ ایک کے ماسوا سب صحیح بخاری کی ہیں۔ نام ملاحظہ فرمائیے:

- (۱) مراۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح (از حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی علیہ الرحمۃ) مطبوعہ ضیاء القرآن لاہور
- (۲) نزہۃ القاری شرح صحیح البخاری (از مفتی شریف الحق امجدی علیہ الرحمۃ) مطبوعہ فرید بک اسٹال لاہور
- (۳) فیوض الباری شرح صحیح البخاری (از علامہ سید محمود احمد رضوی علیہ الرحمۃ) مطبوعہ مکتبہ رضوان گنج بخش روڈ لاہور
- (۴) ایضاح البخاری (از شیخ فخر الدین احمد دیوبندی) مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی

مذکورہ تمہیدی کلمات کے بعد مفصل گفتگو سے قبل مناسب سمجھتا ہوں کہ اب لا شارح صحیح مسلم کے مختصر حالات اور ثانیا پیش نظر اردو شروع حدیث کا مختصر تعارف پیش کر دیا جائے تاکہ شرح صحیح مسلم کا مقام خوب واضح ہو سکے۔ سو بالترتیب شارح کے حالات اور شروع حدیث کا تعارف پیش خدمت ہے۔

WWW.NAFSEISLAM.COM





## شارح صحیح مسلم کے مختصر حالات زندگی

### ولادت ابتدائی حالات اور تعلیم

شیخ التفسیر والحدیث ابوالوفاء علامہ غلام رسول سعیدی ۱۰ رمضان المبارک ۱۳۵۶ھ بمطابق ۱۲ نومبر ۱۹۳۷ء کو دہلی انڈیا میں پیدا ہوئے۔ ۶ سال کی عمر میں والدہ ماجدہ سے قرآن مجید ناظرہ مکمل کیا اور ۱۰ سال کی عمر میں آپ نے پنجابی اسلامیہ ہائی سکول (دہلی) سے پرائمری کیا۔ مزید سلسلہ تعلیم جاری تھا کہ برصغیر کی تقسیم عمل میں آئی، چنانچہ آپ انڈیا سے ہجرت کر کے ۱۹۴۷ء میں پاکستان آ گئے اور اہل خانہ کے ساتھ شہر کراچی میں اقامت پذیر ہو گئے۔ یہاں مختلف معاشی حوادث و مسائل کی وجہ سے تعلیم جاری نہ رہ سکی، تو آپ نے کمپوزنگ کا کام سیکھا اور تقریباً ۸ سال تک کراچی کے مختلف پریسوں میں کام کرتے رہے۔ والد صاحب اور بڑے بھائی مسلک اہلحدیث تھے۔ جبکہ علامہ صاحب مسلک حق کی طرف شروع سے ہی راغب تھے، ایک دن مناظر اہلسنت علامہ محمد عمر اچھروی علیہ الرحمۃ کی ایمان افروز تقریر سنی تو دل میں ایک نیا جذبہ پیدا ہوا اور آپ تحصیل علم کی طرف متوجہ ہو گئے۔ انہی دنوں جامعہ محمدیہ رضویہ رحیم یار خاں کی طرف سے داخلے کا اشتہار چھپا، آپ نے حصول علم کی خاطر نہ صرف ملازمت چھوڑ دی بلکہ کراچی چھوڑ کر جامعہ محمدیہ رحیم یار خاں پہنچ گئے۔ وہاں مولانا محمد نواز اویسی صاحب سے ابتدائی کتب (کریم وغیرہ) اور ترجمہ قرآن پڑھا، اس کے بعد علامہ عبد المجید اویسی صاحب سے فارسی کی بقیہ کتب اور صرف و نحو پڑھی، پھر انہی کے ہمراہ سراج العلوم خانپور گئے اور وہاں سے جامعہ نعیمیہ لاہور تشریف لے آئے۔ یہاں مولانا عبد الغفور صاحب سے کافیہ شرح تہذیب اصول الشاشی، نور الانوار اور مفتی محمد حسین نعیمی علیہ الرحمۃ سے شرح جامی، قطبی، جلالین شریف اور ہدایہ الحکمۃ پڑھیں۔ جبکہ تلخیص کے چند اسباق مفتی عزیز احمد بدایونی علیہ الرحمۃ سے پڑھے۔ ذوق علم آپ کو بندیاں شریف، ضلع خوشاب کھینچ لایا۔ یہاں آ کر آپ نے استاذ العلماء رئیس المناطقہ علامہ عطاء محمد بندیا لوی علیہ الرحمۃ سے کتب منقول و معقول جامع ترمذی، توضیح تلوک، ہدایہ اخیرین، مختصر المعانی، مطول، ملاحسن، میبذی، صدر، شمس بازغہ، زاہد، شمس، قاضی مبارک، حمد اللہ خیالی اور مسلم الثبوت وغیرہ پڑھیں۔ اخیر میں آپ جامعہ قادریہ، فیصل آباد تشریف لے گئے جہاں آپ نے مولانا ولی النبی علیہ الرحمۃ سے ”اقلیدس“ اور ”نصرت“ پڑھی۔

تدریس

۱۹۶۶ء میں علوم عقلیہ و نقلیہ سے فراغت حاصل کر کے اسی سال جامعہ نعیمیہ لاہور میں پڑھانا شروع کیا۔ ۳ سال تک آپ مختلف علوم و فنون کی کتابیں پڑھاتے رہے اور ۱۹۷۰ء سے دورہ حدیث شریف پڑھانا شروع کیا۔ ۱۹۷۸ء میں مفتی سید شجاعت علی قادری علیہ الرحمۃ کی دعوت پر آپ کراچی تشریف لائے اور ایک سال تک دارالعلوم نعیمیہ کراچی میں حدیث شریف کے اسباق پڑھاتے رہے، بعد ازاں مفتی محمد حسین نعیمی علیہ الرحمۃ کے خواہش پر دوبارہ جامعہ نعیمیہ لاہور چلے گئے۔ ۱۹۸۳ء میں آپ کو کمر کی تکلیف اور شوگر کا عارضہ لاحق ہو گیا، جس کی وجہ سے نیچے بیٹھ کر پڑھانا دشوار ہو گیا۔ سو مفتی سید شجاعت علی قادری علیہ الرحمۃ کے بیحد اصرار پر ۱۹۸۵ء میں دوبارہ کراچی تشریف لے آئے اور بحیثیت شیخ الحدیث کے دارالعلوم نعیمیہ کراچی میں رونق افروز ہوئے اور تادم تحریر یہیں اقامت پذیر ہیں۔



## تصانیف

علامہ غلام رسول سعیدی مدظلہ العالی کا نام جس طرح فنِ تدریس میں نمایاں ہے اسی طرح تصنیف و تحریر میں بھی آپ کا نام روشن اور بلند مقام کا حامل ہے۔ آپ کی تصانیف درج ذیل ہیں:

- ۱۔ تفسیر تبیان القرآن (۱۲ جلد) ۶۔ مقام ولایت و نبوت
- ۲۔ شرح صحیح مسلم (۸ جلد) ۷۔ ذکر بالحجر
- ۳۔ تذکرۃ المحدثین ۸۔ حیات استاذ العلماء
- ۴۔ توضیح البیان ۹۔ ضیاء کنز الایمان
- ۵۔ مقالات سعیدی ۱۰۔ فاضل بریلوی کا فقہی مقام

## مناظرے

آپ مایہ ناز مدرس و مصنف ہونے کے ساتھ ساتھ ایک کامیاب اور لاجواب مناظر بھی ہیں۔ آپ کے دو مناظرے بہت مشہور اور معروف ہیں۔ ایک عید میلاد النبی ﷺ کے موضوع پر جو ۱۹۶۶ء میں ہوا دوسرا مناظرہ علم غیب مصطفیٰ ﷺ کے موضوع پر جو ۱۹۶۹ء میں ہوا۔ دونوں مناظرے مسلک احمدیہ کے معتبر عالم حافظ عبدالقادر روپڑی کے ساتھ لاہور میں ہوئے۔ اور دونوں مناظرے عصر کے بعد سے عشاء تک جاری رہے۔ دونوں میں بفضلہ تعالیٰ علامہ سعیدی مدظلہ کو برتری اور کامیابی حاصل ہوئی۔ ان دونوں مناظروں کی مفصل روئیداد ماہنامہ ”الاشرف“ مئی ۱۹۹۲ء کے شمارے میں طبع ہو کر شائع ہو چکی ہے۔

## بیعت و ارادت

۱۹۵۶ء میں غزالی زماں رازی دوران علامہ سید احمد سعید کاظمی علیہ الرحمۃ کے دستِ اقدس پر آپ نے بیعت و ارادت کا شرف حاصل کیا۔

## رکن اسلامی نظریاتی کونسل

آپ اسلامی نظریاتی کونسل کے رکن بھی رہ چکے ہیں۔ فروری ۱۹۹۷ء میں آپ رکن منتخب ہوئے اور مقررہ میعاد کے مطابق ۱۹۹۹ء تک اس کے رکن رہے اور نامور عالم دین اور محقق ہونے کی حیثیت سے مسلک اہلسنت کی نمائندگی فرمائی۔

## تبلیغی دورے

علامہ غلام رسول سعیدی مدظلہ العالی کے معتقدین و محبین کا ایک وسیع حلقہ یورپ و امریکا میں بھی پھیلا ہوا ہے۔ آپ دو مرتبہ برطانیہ تبلیغی دورے پر تشریف لے جا چکے ہیں۔ پہلی بار ۱۹۹۰ء میں گئے اور تین ماہ تک برطانیہ کے مختلف شہروں لندن، مانچسٹر، بریڈ فورڈ، برمنگھم اور برشل وغیرہ میں دینی اجتماعات سے خطاب کیا مختلف مقامات پر لیکچر دیئے اور مختلف مساجد میں جمعۃ المبارک کے اجتماع سے خطاب فرمائے۔ ۲۰ دسمبر ۱۹۹۰ء کو واپسی پر زیارتِ حرمین شریفین کی سعادت بھی حاصل فرمائی۔

۱۹۹۲ء میں آپ دوبارہ برطانیہ تشریف لے گئے اور دو ماہ تک قیام فرمایا۔ اس میں بھی مختلف اجتماعات سے خطابات فرمائے۔ اہم بات یہ ہے کہ اپنے دونوں تبلیغی دوروں میں آپ نے شرح صحیح مسلم کا کام بھی جاری رکھا۔ چنانچہ پہلے دورے میں ”کتاب اللباس والثرینہ“ کے ۱۳۲ ابواب کی شرح تحریر فرمائی اور دوسرے دورے میں کتاب الطہارۃ کے ۱۱۳ ابواب کی شرح فرمائی۔ (خود شارح نے اس کی تصریح کی ہے: شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۹۱۳ ج ۶ ص ۵۹۵)

## حج اکبر کی سعادت

شرح صحیح مسلم جلد ثالث میں علامہ صاحب نے تحقیق سے اس بات کو ثابت کیا ہے کہ جس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہو اس سال کا حج حج اکبر ہوتا ہے اور اس حج کا ثواب ستر (۷۰) حج سے بڑھ کر ہوتا ہے نیز رسول اللہ ﷺ نے جس سال حج فرمایا تھا اس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن تھا۔ (شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۶۸۹)

اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وسیلہ جلیلہ سے آپ کو بھی حج اکبر کی سعادت سے بہرہ ور فرمایا اور ۱۹۹۴ء میں آپ حج اکبر کی سعادت عظمیٰ سے مشرف ہوئے۔

ہذا هو آخر کلامی فی سوانح الشارح العلام۔ رزقنا اللہ تعالیٰ صلاحاً بحب الابرار والصالحین۔

## شروح حدیث کا تعارف

## مرآۃ المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح

مرآۃ المناجیح ۸ جلدوں پر مشتمل مشکوٰۃ المصابیح کا کامل ترجمہ اور جامع شرح ہے جو کہ حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی علیہ الرحمۃ کے رشحات قلم کا نتیجہ ہے۔ مفتی صاحب علیہ الرحمۃ ۱۹۰۶ء میں بدایوں میں پیدا ہوئے اور ۲۳ اکتوبر ۱۹۷۱ء کو گجرات میں وصال فرمایا۔ تقریباً ساڑھے ۴ ہزار صفحات پر مشتمل آپ کی یہ تصنیف مشکوٰۃ شریف کی بہترین تسہیل اور عمدہ تفہیم ہے۔ مرآۃ المناجیح (از علامہ علی قاری ہروی حنفی علیہ الرحمۃ) اور اربعۃ الممعات (از شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ) مرآۃ المناجیح کے بنیادی مآخذ اور مراجع ہیں۔ ۲ رمضان المبارک ۱۳۷۸ھ/۱۹۵۹ء سے ۲۱ رمضان المبارک ۱۳۸۸ھ/۱۹۶۸ء تک دس سال کے عرصہ میں یہ شرح لکھی گئی۔ اس کی کچھ خصوصیات درج ذیل ہیں:

- (۱) ہر حدیث کا با محاورہ اور سلیس ترجمہ (۲) حدیث کے راوی کا مختصر تعارف (۳) جلد اول کے آغاز میں حجیت حدیث پر شبہات کے نمبر وار جوابات (۴) مقدمہ مشکوٰۃ کی شرح میں صاحب مصابیح ائمہ صحاح ستہ و دیگر محدثین (امام داری، امام بیہقی، امام دارقطنی وغیرہم) اور ائمہ اربعہ علیہم الرحمۃ کے حالات کا جامع بیان (۵) حدیث شریف میں آنے والے الفاظ مشکوٰۃ کی مختصر لغوی اور اصطلاحی تشریح (۶) کتاب کے عنوان (طہارت، علم، آداب وغیرہ) کا مختصر تعارف (۷) احادیث متعارضہ میں تطبیق اور شبہات منکرین وغیرہم کا ازالہ (۸) فقہی اعتبار سے ائمہ مجتہدین خصوصاً امام اعظم اور امام شافعی علیہم الرحمۃ کے موقف کی وضاحت (۹) احادیث کی روشنی میں عقائد اہل سنت کی تائید و تقویت اور مخالفین پر رد (۱۰) اہم مقامات پر مصروفانہ تشریح (۱۱) بصیرت افروز عقلی نکات (۱۲) کتاب کے اختتام پر ۱۳۵ اقسام حدیث کی مختصر اور جامع تعریفات (۱۳) ساتھ ہی صاحب مشکوٰۃ کے رسالہ ”الاکمال فی اسماء الرجال“ کا ۹۸ صفحات پر مشتمل ترجمہ بنام ”الاجمال فی ترجمۃ الاکمال“ (۱۴) بالکل آخر میں اولاد عبدالمطلب خلفاء راشدین اور اہل بیت اطہار (رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین) کا نسب نامہ اور ساتھ ہی رسول اللہ ﷺ کا مکمل شجرہ نسب۔

## نزہۃ القاری شرح صحیح بخاری

نزہۃ القاری ۵ جلدوں پر مشتمل صحیح بخاری کا مکمل ترجمہ اور عمدہ شرح ہے۔ اس کے مصنف فقیہ اعظم ہند علامہ مفتی شریف الحق امجدی علیہ الرحمۃ ہیں۔ آپ ۱۳۴۰ھ/۱۹۲۱ء میں اعظم گڑھ انڈیا میں پیدا ہوئے اور ۶ صفر المظفر ۱۴۲۱ھ مطابق ۱۱ مئی ۲۰۰۰ء کو وصال فرمایا۔ آپ کی یہ تصنیف لطیف تقریباً ساڑھے ۴ ہزار صفحات پر مشتمل ہے جو کہ ۲۱ ذوالحجہ ۱۴۰۲ھ سے ۱۱ رمضان المبارک



۱۴۱۹ھ تک تقریباً ۱۷ سال کے عرصہ میں مکمل ہوئی۔ اس کی کچھ خصوصیات درج ذیل ہیں:

(۱) کتاب کو طوالت سے بچانے کے لئے مکرر احادیث کو صرف ایک بار لیا گیا ہے، البتہ حدیث کے مختصر الفاظ کو یکجا کر دیا گیا ہے۔ (۲) حدیث شریف کا ترجمہ با محاورہ کیا گیا ہے۔ (۳) ابواب کا ذکر نہیں کیا گیا، ورنہ احادیث مکررہ کو لانا ضروری ہوتا، اور اس کی کو "احکام مستخرجہ" کا عنوان قائم کر کے پورا کر دیا گیا ہے۔ نیز اہم ابواب پر شرح میں پورا کلام موجود ہے۔ (۴) ہر حدیث پر نمبر لگا دیا گیا ہے اور حدیث کے اہم مضمون کو سامنے رکھ کر اس کا ایک عنوان بھی قائم کر دیا ہے۔ (۵) حدیث زیر بحث بخاری شریف اور صحاح کی دیگر کتب میں کہاں کہاں ہے اس کا حوالہ دے دیا گیا ہے۔ (۶) راوی کے حالات۔ (۷) عقائد اہل سنت کی مدلل اور نفیس تشریح اور بد مذہبوں کا قوی رد۔ (۸) ۱۵۷ صفحات پر مشتمل جامع مقدمہ (مقدمہ میں حدیث شریف کی اہم اقسام و مباحث۔ امام بخاری کے حالات، صحیح بخاری اور اس کی شروح (عربی و اردو) کی تفصیل کے ساتھ ساتھ بالخصوص اور بالقصد امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کے حالات، آپ کی تصانیف، فقہ کی حقیقت، فقہ پر اعتراضات کے جوابات اور مسامحات بخاری کا بیان)۔

### فیوض الباری شرح صحیح بخاری

فیوض الباری، صحیح بخاری کے ۱۰ پاروں کی اردو میں مبسوط اور جامع شرح ہے۔ اس کے مصنف علامہ ابو البرکات سید احمد کے فرزند ارجمند علامہ سید محمود احمد رضوی علیہ الرحمۃ ہیں۔ آپ ۲۲ رجب المرجب ۱۳۵۴ھ / ۱۲۰ اکتوبر / ۱۹۳۵ء کو آگرہ ہندوستان میں پیدا ہوئے اور ۱۹۹۸ء میں لاہور میں وصال فرمایا۔ آپ علیہ الرحمۃ کی یہ تصنیف صحیح بخاری ابتداء سے کتاب الشروط تک کی شرح ہے اور اڑھائی ہزار سے زائد صفحات پر مشتمل ہے۔ آپ نے اس شرح کا آغاز کب فرمایا اس حوالہ سے کچھ معلوم نہیں ہو سکا، البتہ پہلے پارے کے اختتام پر یہ تاریخ درج ہے: ۸ جمادی الآخرۃ ۱۳۷۸ھ / ۳۰ نومبر ۱۹۵۸ء۔

اس شرح کی کچھ خصوصیات خود شارح نے پارہ اول کے آغاز میں بیان کی ہیں اور کچھ خصوصیات مفتی شریف الحق امجدی علیہ الرحمۃ نے اپنی شرح میں بیان فرمائی ہیں، دونوں سے استفادہ کرتے ہوئے چند خصوصیات درج ذیل ہیں:

(۱) احادیث کا لفظی مگر عمدہ ترجمہ (۲) الفاظ حدیث کی حسب ضرورت لغوی تحقیق (۳) حدیث زیر بحث کے مسائل و احکام کی تفصیل۔ (۴) ائمہ اربعہ علیہم الرحمۃ کے مابین اختلاف آراء اور دلائل کی توضیح (۵) کتاب کو طوالت سے بچانے کے لیے مکرر احادیث کو ایک جگہ جمع کر دیا گیا ہے۔ (۶) اختصار کے پیش نظر سند کا ابتدائی حصہ حذف کر دیا گیا ہے۔ (۷) مختلف فیہ مسائل پر مدلل اور جامع بحث (۸) پارہ اول کے آغاز میں ۳۸ صفحات پر مشتمل فاضلانہ مقدمہ جس میں حجیت حدیث پر دلائل کے ساتھ ساتھ منکرین حدیث کا مبلغ رد کیا گیا ہے۔

### ایضاح البخاری

میرے پیش نظر ایضاح البخاری کا جو نسخہ ہے وہ ابتداء سے کتاب الصلوٰۃ تک ۳ جلدوں پر مشتمل ہے۔ یہ کتاب مستقلاً صحیح بخاری کی شرح نہیں ہے بلکہ شیخ فخر الدین احمد متوفی ۱۳۹۳ھ / ۱۹۷۲ء کے افادات کا مجموعہ ہے جس کو ان کے شاگرد شیخ ریاست علی (مدرس دارالعلوم دیوبند) نے تحریری شکل دے کر مرتب کیا ہے۔ اس شرح کی خصوصیات درج ذیل ہیں:

(۱) احادیث کا با محاورہ ترجمہ (۲) اکثر مقامات پر ترجمہ الباب کی وضاحت (۳) الفاظ حدیث کی مختصر لغوی تشریح (۴) بیشتر مقامات پر حدیث کے باب کے گزشتہ ابواب سے ربط کی وضاحت (۵) شرح میں مختلف علماء کے اقوال اور آراء کا بیان (۶) متعدد مقامات پر شیخ کشمیری کے اقوال سے استدلال (۷) شرح حدیث کے ضمن میں مختلف اعتراضات کے جوابات (۸) کتاب کے آغاز



میں ۲۶ صفحات پر امام بخاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی سوانح و حالات کا بیان۔

## شرح صحیح مسلم

شروح حدیث میں شرح صحیح مسلم کا مقام اور مرتبہ بہت بلند ہے۔ یہ شرح صحیح مسلم کی وہ واحد شرح ہے جو اردو زبان میں ہونے کے ساتھ ساتھ انتہائی ضخیم اور مبسوط بھی ہے۔ علامہ غلام رسول سعیدی مدظلہ العالی نے ۱۹۸۰ء میں اس شرح کو لکھنا شروع کیا تھا۔ پہلی جلد لکھنے کے بعد علیل ہونے کی وجہ سے ۴ سال تک یہ کام معرض التواء میں رہا۔ مارچ ۱۹۸۶ء میں شرح کا کام دوبارہ شروع کیا اور جنوری ۱۹۹۳ء میں اس کی ۷ جلدیں مکمل فرمائیں۔ علالت سے قبل لکھی جانے والی جلد اول بہت مختصر تھی اس کو بقیہ مجلدات کی طرز پر لانے کے لئے دوبارہ تحریر فرمایا۔ یوں یہ عظیم و خطیر کام فروری ۱۹۹۳ء کے وسط میں پایہ تکمیل کو پہنچا اور اب تقریباً ۸ ہزار صفحات پر مشتمل مفصل شرح ہمارے سامنے موجود ہے۔ اس میں تعجب خیز اور حیران کن امر یہ ہے کہ شارح نے انتہائی تحقیق و تفصیل اور شرح وسط کے ساتھ لکھنے کے باوجود صحیح مسلم کی شرح میں فقط ۸ سال کے عرصہ میں ۸ ہزار صفحات تحریر فرمادیئے جبکہ نزہۃ القاری اور مراۃ المناجیح دونوں تقریباً ساڑھے ۴ ہزار صفحات پر مشتمل ہیں ان میں سے پہلی ۷ سال کے عرصہ میں مکمل ہوئی اور دوسری ۱۰ سال کے عرصہ میں مکمل ہوئی۔

### اسلوب شرح

شرح صحیح مسلم میں شرح کا جو اسلوب اختیار کیا گیا ہے وہ بہت جامع ہونے کے ساتھ ساتھ قارئین کی سہولت اور ذوق مطالعہ کے بھی موافق اور مطابق ہے۔ سب سے پہلے ہر باب کی احادیث کو یکجا کر کے ان کا با محاورہ اور سلیس ترجمہ کیا گیا ہے۔ بعد ازاں مختلف عنوانات کے تحت ترجمہ کردہ احادیث کی شرح اور ان سے متعلقہ مباحث پر تفصیلی گفتگو کی گئی ہے۔ حدیث کی شرح کرتے ہوئے شارح نے مستند اور معتمد شارحین حدیث کی آراء کو مکمل حوالہ جات کے ساتھ نقل فرمایا ہے اور حدیث کے ماتحت گفتگو کرتے ہوئے زیر بحث مسئلہ پر قرآن حکیم اور احادیث صحیحہ سے استشہاد کرنے کے ساتھ ساتھ علماء کے پیش کردہ دلائل پر بحث و نظر اور (ان سے اختلاف کی صورت میں) اپنے موقف کی مدلل تشریح بھی فرمائی ہے۔ نیز حدیث کے ماتحت آنے والے مباحث و مسائل کے علم تفسیر یا علم حدیث سے متعلق ہونے کی صورت میں ائمہ مفسرین اور ماہرین حدیث کی با حوالہ تصریحات پیش کی ہیں اور علم فقہ سے متعلق ہونے کی صورت میں مستند فقہاء کرام کے ارشادات پیش کئے ہیں۔ نہ صرف یہ بلکہ قرآن و سنت اور علماء متقدمین و محققین کی عبارات کی روشنی میں عصر حاضر کے مسائل پر بھی محققانہ بحث فرمائی ہے نیز زیر بحث حدیث سے مستنبط ہونے والے فوائد و مسائل بھی تفصیل و اختصار کے ساتھ ذکر فرمائے ہیں۔ نیز متعلقہ حدیث کے ماتحت اہلسنت و جماعت کے عقائد و معمولات کی مدلل تشریح اور مخالفین مذہب کی مہذب گرفت کرنے کے ساتھ ساتھ علماء مفسرین و شارحین کے علمی مسامحات پر باوقار تنبیہات بھی فرمائی ہیں۔

### خصوصی مباحث

اسلوب شرح کے اس مختصر سے تعارف کے بعد ذیل میں ہم شرح صحیح مسلم کا ایک جامع خاکہ پیش کر رہے ہیں جس کی روشنی میں واضح ہوگا کہ ہر جلد میں کون کون سے خصوصی مباحث اور تحقیقی مسائل زینتِ شرح ہیں۔

## جلد اول

ندائے یا محمد ﷺ کا جواز/ ۳۱۰، علوم خمسہ کی بحث/ ۳۲۳، ایمان ابی طالب/ ۳۸۶، محبت رسول ﷺ/ ۴۲۶، تعزیہ اور ماتم/ ۴۹۰، تقیہ/ ۶۱۷، معراج النبی ﷺ مع مسئلہ حاضر و ناظر/ ۶۸۷، قبروں پر پھول رکھنا/ ۹۸۱، حی علی الفلاح پہ کھڑا ہونا/ ۱۰۹۸، رفع یدین/ ۱۱۰۸، قراءت خلف الامام مع مسئلہ سورۃ الفاتحہ/ ۱۱۲۹، تشہد میں رسول اللہ ﷺ پر بالقصد سلام عرض کرنا/ ۱۱۲۷، رسول اللہ ﷺ کی صفت بصارت کا دائمی ہونا/ ۱۲۲۰، سجدہ میں پیر زمین پر رکھنا/ ۱۲۹۱، سجدہ میں انگلی کا پیٹ لگانا/ ۱۲۹۹، داڑھی اور مونچھیں/ ۱۲۹۲، نجشکھن سے روزہ ٹوٹنا/ ۳۳۸۔

## جلد ثانی

مسئلہ شفاعت/ ۳۸، قبور صالحین کے پاس مسجد بنانا/ ۸۲، جنات کی تحقیق/ ۱۰۰، روایت تلک الغرائق العلی کی تحقیق/ ۱۵۵، فاسق کی امامت/ ۳۰۷، مسافت قصر اور اس کی مدت/ ۳۷۰، تنہا عشاء پڑھنے والے کا وتر باجماعت ادا کرنا/ ۵۰۲، تہجد آپ ﷺ پر فرض تھی یا نہیں؟/ ۴۷۰، بدعت کی بحث/ ۵۵۱، گانا اور آلات موسیقی/ ۶۷۲، اختیارات مصطفیٰ ﷺ/ ۷۸۳، مزارات پر گنبد بنانا اور چادر چڑھانا/ ۸۱۳، غیر نبی پر استقلالاً صلوٰۃ پڑھنا/ ۱۰۱۸، مسجد میں نماز جنازہ/ ۱۰۳۶، بلغاریہ اور قطبین میں اوقات نماز/ ۲۲۵، قصر صلوٰۃ اور ہوائی جہاز کا سفر/ ۳۸۳، ریل اور ہوائی جہاز میں نماز/ ۳۹۷، ریڈیو ٹی وی سی آر اور سینما کا حکم/ ۷۰۴، پوسٹ مارٹم/ ۸۲۳، عطیہ خون/ ۸۳۰، اعضاء کی پیوند کاری/ ۸۴۳، پراویڈنٹ فنڈ پہ زکوٰۃ/ ۸۹۹، فوٹو گرافی/ ۷۶۔

## جلد ثالث

میلاد رسول ﷺ/ ۱۶۹، لیلۃ القدر/ ۲۰۳، حجیت حدیث/ ۲۴۶، رسول اللہ ﷺ کا اجتہاد/ ۲۶۷، اجتہاد/ ۳۱۸، تقلید/ ۳۲۸، کوا کھانا/ ۳۵۱، مسئلہ یزید/ ۶۰۰، حج اکبر/ ۶۸۸، قبر انور (علی صاحبہ تسلیمات و تحیات) کا کعبۃ اللہ اور عرش سے افضل ہونا/ ۷۴۵، مسئلہ متعہ/ ۷۹۳، مسئلہ کفایت/ ۹۶۳، مسئلہ طلاق ثلاثہ/ ۱۰۲۰، نفقہ سے عجز کی بناء پر تفریق/ ۱۱۹۲، روایت ہلال کمیٹی کے ریڈیو ٹی وی پر اعلانات کا حکم/ ۵۳، بذریعہ جہاز عورت کا بغیر محرم حج پہ جانا/ ۶۶۳، ضبط تولید (برتھ کنٹرول)/ ۸۷۸، مسئلہ اسقاط حمل بر بنائے میڈیکل ٹیسٹ/ ۸۹۱، ٹیسٹ ٹیوب بے بی/ ۹۳۵۔

## جلد رابع

ایصال ثواب/ ۵۰۰، غیر اللہ کی قسم کھانا/ ۵۶۰، ارتداد کی تفصیل اور احکامات/ ۶۵۵، حدود میں عورتوں کی گواہی/ ۷۲۶، چور کا کئے ہوئے ہاتھ کو پیوند کرنا/ ۷۵۵، زنا کا مفہوم اور سزا/ ۷۸۵، رجم کی تحقیق/ ۷۹۷، تعزیر میں قتل کرنا/ ۸۶۱، حدود کے کفارہ ہونے نہ ہونے کی تحقیق/ ۸۷۳، امام اعظم کے قول پر مروجہ شرابوں کے حلال ہونے کی تحقیق/ ۳۲۰، سرمایہ دارانہ نظام اشتراکیت، کمیونزم اور سوشلزم کا تعارف اور بحث/ ۹۲، انعامی بانڈز/ ۱۱۱، الکحول الکحل آمیز دواؤں پر فحوم وغیرہ کا حکم/ ۳۲۲، بینک کے سود کی تحقیق/ ۳۴۷، بینک نوٹ کی تحقیق/ ۳۵۰، پستول اور بندوق وغیرہ کے ذریعے قصاص لینے کا حکم/ ۶۷۷۔

## جلد خامس

بشر اور نور کی تحقیق/ ۸۸، مخلوق کی طرف علم غیب کی نسبت کی تحقیق/ ۱۰۸، مسئلہ شہادت/ ۱۶۲، رد شمس (للا نبیاء الکرام علیہم الصلوٰۃ والسلام)/ ۳۱۵، جنگی قیدیوں کا حکم/ ۳۳۲، مسئلہ فدک/ ۳۸۸، مسئلہ خلافت/ ۴۴۵، غزوہ بدر میں فرشتوں کا



نزول/۳۶۹، قیام تعظیسی/۳۸۳، حضور اکرم ﷺ کا امی ہونا/۵۳۳، سجدہ شکر کی تحقیق/۵۷۰، ستر اور حجاب کی تحقیق مع عورت کی آواز عورت کی سربراہی اور عورت کا گھر سے باہر نکلنا/۶۱۲، امارت و خلافت/۷۰۵، سیدنا امام حسین رضی اللہ عنہ کے خروج کی تحقیق/۷۸۸، فاسق کی خلافت/۷۹۱، حکمی شہید کی تحقیق/۹۳۵، معبرہ لائری اور سٹہ کا شرعی حکم/۸۳۵، بیمہ کی تحقیق/۸۴۶۔

### جلد سادس

تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پہ اجرت لینا/۵۷۰، مسئلہ مغفرت ذنب/۶۹۰، ختم نبوت/۷۲۱، حیات خضر علیہ السلام/۸۵۲، صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے متعلق اہم مباحث/۸۶۱، لفظ ضامن کی تحقیق/۱۳۸، بھنگ، حشیش، افیون اور تمباکو نوشی کا حکم/۲۰۶، سرخ، سفید زرد اور سبز رنگ کے لباس، ٹوپی وغیرہ کے متعلق تفصیلی بحث/۳۱۰، بندوق سے مارے ہوئے اور شکار کئے ہوئے جانور کی تحقیق/۶۶، برقی اور مشینی آلات سے ذبح کا حکم/۱۲۲۔

### جلد سابع

غیبت سے متعلق تفصیلی اور تحقیقی بحث/۱۶۷، عصمت انبیاء کرام علیہم السلام/۲۷۷، عصمت ملائکہ علیہم السلام/۲۹۰، نبی اکرم ﷺ کی عصمت مبارکہ/۳۰۷، عصمت انبیاء کرام علیہم السلام پر اعتراضات کے جوابات/۲۹۵، علم سے متعلق اہم مباحث کی تفصیل و تحقیق/۳۶۲، ابن ابی کی نماز جنازہ/۵۸۳، سترہ کی بحث/۸۸۲، وسیلہ استمداد استعانت اور ندائے غیر اللہ/۹۰۵، بغیر سترہ کے نمازی کے آگے سے گزرتا/۸۹۰، عورتوں کا لکھنا، کتابت کے اہم مباحث/۹۵۲، قبر میں سوال کے متعلق رسول اللہ ﷺ کی طرف اشارہ کی تحقیق/۷۲۰، زیارت قبور نیز عورتوں کا زیارت کے لیے جانا/۷۳۴، مسجد میں سائل کو دینا (تحقیقی بحث)/۸۹۲۔

### تفصیلی گفتگو کے عنوانات

- اسلوب شرح اور خصوصی مباحث کے مختصر تعارف کے بعد اب سطور آئندہ میں شرح صحیح مسلم کی مختلف خصوصیات اور ان کی روشنی میں شرح کا تفصیلی تعارف اور مقام و مرتبہ واضح کیا جائے گا۔ یہ تفصیلی گفتگو جن عنوانات کے ماتحت ہوگی وہ درج ذیل ہیں:
- ☆ شرح صحیح مسلم اور اہم تحقیقی مسائل
  - ☆ عصر حاضر کے جدید مسائل
  - ☆ مذاہب اربعہ کی تفصیل اور مسلک احناف کی ترجیح
  - ☆ عقائد اہلسنت کا مدلل بیان اور دیگر مسالک کا مہذب رد
  - ☆ متقدمین و متاخرین اور معاصرین سے اختلاف رائے
  - ☆ مجتہدات و تفردات
  - ☆ چند دیگر خصائص
  - ☆ اقتباسات از تاثرات مشائخ

## شرح صحیح مسلم اور اہم تحقیقی مسائل

اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ شریعت مطہرہ کا دامن بے شمار مسائل سے بھرا ہوا ہے۔ قرآن و سنت کے ایک ایک ارشاد و عظمت

نشان سے کئی کئی مسائل کا استخراج و استنباط کوئی انوکھی بات نہیں ہے۔ فقہاء اسلام و علماء اعلام کی کتب و تحریرات اور تصنیفات و تالیفات اس پر شاہد عادل اور برہان کامل ہیں۔ لیکن مسائل کی اس کثرت میں بہ تقاضائے عقل یہ ناممکن بات ہے کہ تمام مسائل اپنی ذات اپنی نوعیت اور اپنی جہت کے اعتبار سے از اول تا آخر یکساں ہوں۔ بعض مسائل وہ ہوتے ہیں جو ایک خاص وقت تک یا خاص جگہ کے لیے قابل عمل ہوتے ہیں اس وقت کے گزرنے یا جگہ کے بدلنے سے وہ مسائل بھی تبدیل ہو جاتے ہیں، بعض مسائل وہ ہوتے ہیں جو وقت اور زمانے کے تقاضوں کے اختلاف سے قابل ترمیم ہو جاتے ہیں، بایں طور کہ پہلے ان میں کچھ تنگی اور دشواری تھی اب اس تنگی کو دور کر کے وسعت اور نیر (آسانی) کی حاجت پیش آتی ہے، بعض مسائل وہ ہوتے ہیں جن میں طبعاً اور ابتداءً تو آسانی اور وسعت کا عنصر موجود ہوتا ہے لیکن بعد میں کچھ مخصوص مزاج کے لوگ ان مسائل کی وسعت کو تنگی اور مشکلات کی طرف لے جاتے ہیں، غرضیکہ مسائل کی مختلف جہات اور مختلف نوعیتیں ہیں جس نوعیت کے مسائل کا سطور بالا میں ذکر ہوا، فی الواقع اسی قبیل کے مسائل دوسرے مسائل کی بہ نسبت زیادہ تحقیق طلب ہوتے ہیں، اسی طرح وہ مسائل بھی جو مختلف فیہ ہوں یا مختلف اشکالات کی زد میں ہوں۔ یہی وجہ ہے کہ ہر دور میں علماء محققین نے اپنی تصانیف میں تحقیقی مسائل رقم فرمائے اور ان پر دلائل و براہین کے ساتھ گفتگو کر کے محققانہ ابحاث قلم بند فرمائیں۔ ان علماء میں امام فخر الدین رازی متوفی ۶۰۶ھ، خاتم الحفاظ امام جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، امام حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، امام بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، محقق علی الاطلاق امام ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ اور اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قادری حنفی متوفی ۱۳۴۰ھ وغیرہم کے اسماء گرامی نمایاں ہیں۔ انہی اکابر رحمہم اللہ تعالیٰ کے علمی اور روحانی فیضان سے عصر حاضر میں بھی ایسے اصحاب قلم معدوم نہیں ہیں جو اپنی تحریرات و تصنیفات میں تحقیق و تدقیق کا دامن تھامے نظر آتے ہیں، ان کی تصنیفات و تالیفات محققانہ ابحاث سے مزین اور آراستہ ہوتی ہیں۔ عصر حاضر میں ایسی تصانیف کا ہونا بھی بہت غنیمت اور لائق صد تحسین ہے۔ میرے پیش نظر جو شروع حدیث ہیں، ان میں تحقیق و تدقیق کے حوالہ سے شرح صحیح مسلم کا مقام بہت بلند اور نمایاں ہے۔ اس شرح میں متعدد ایسے مسائل پر قلم اٹھایا گیا ہے جو واقعہ تحقیق طلب تھے یا دور حاضر میں تحقیق طلب بن چکے ہیں، ان پر نہ صرف قلم اٹھایا گیا بلکہ محققانہ انداز میں ان پر بحث کر کے ان کا معقول حل پیش کیا گیا ہے۔ کئی ایسے مسائل جو اہلسنت اور اہل تشیع کے درمیان مختلف فیہ ہیں، ان پر قرآن و سنت اور خود اہل تشیع کی معتمد کتب کی روشنی میں بحث کر کے مذہب مہذب اہلسنت و جماعت کی حقانیت کو روشن کیا گیا ہے۔ بعض ایسے مسائل جو اپنے اندر گنجائش ہونے کے سبب فی زمانہ تسیر و تسہیل کے متقاضی ہیں ان پر بھی مفصل و مدلل تحقیق کر کے وسعت و گنجائش سے بھرپور مستفید ہونے کی راہ واضح کی گئی ہے، علیٰ ہذا القیاس متعدد مسائل پر تحقیقات عمیقہ اور تدقیقات انیقہ، شرح ہذا کے لئے دیگر شروع احادیث کے درمیان ماہہ الامتیاز ہیں۔۔۔۔۔ اگر ان تمام مسائل پر گفتگو کی جائے تو ایک ضخیم کتاب تیار ہو جائے۔

ذیل میں اس شرح سے کچھ مثالیں پیش کرنے سے قبل یہ بتانا بھی ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اس شرح میں مسائل پر تحقیق کے دوران شارح کا اسلوب کیا رہا ہے؟

### اسلوب تحقیق

مطالعہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مسائل کی تحقیق کے دوران شارح کا اسلوب مکمل طور پر معروضی اسلوب رہا ہے۔ یعنی۔۔۔۔۔ ایسا نہیں کہ پہلے سے ذہن کے اندر کوئی نظریہ متعین کر لیا گیا ہو اور پھر اس پر دلائل کا تتبع اور تلاش کی گئی ہو۔۔۔۔۔ بلکہ کسی بھی نظریہ اور فکر کو اپنے اوپر مسلط کرنے کی بجائے اولین مرحلہ میں قرآن و سنت اور دیگر دلائل کے تتبع و تفحص اور تلاش کے بعد کوئی نظریہ



قائم کیا گیا ہے۔ ایسی صورت میں ہوتا یہ ہے کہ تحقیق کرنے والے پر دلائل کی روشنی میں جو نظریہ واضح ہوتا ہے وہ برملا اسے اپنا مختار قرار دیتا ہے اور دلائل کی روشنی میں جس نظریہ کا بطلان واضح ہوتا ہے وہ بلا خوف و ہمت لائم اس نظریہ کا ابطال کرتا ہے۔ متقدمین میں امام ابن ہمام کی فتح القدیر، سندا محققین علامہ شامی کی رد المحتار اور سیدی اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان فاضل بریلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی فتاویٰ رضویہ ہماری اس تقریر کی واضح مثال اور روشن دلیل ہیں۔ (کما لایخفی علی من یطالعہا مستیقظا) یعنی شرح صحیح مسلم میں بھی شارح نے محققین ہی کا اسلوب اپنایا ہے۔

### چند مثالیں

شارح کے اسلوب تحقیق کی وضاحت کے بعد ذیل میں شرح صحیح مسلم کی تحقیقی اباحت میں سے ”مشتے نمونہ از خردارے“ کے طور پر صرف چند مسائل کا تعارف پیش کرنا چاہتا ہوں تاکہ اندازہ کیا جاسکے کہ شرح ہذا میں کس نوعیت کے مسائل پر کس انداز سے بحث کی گئی ہے اور یہ بھی واضح ہو جائے کہ شرح صحیح مسلم کو دیگر شروح کے درمیان کیا مقام حاصل ہے؟

### (۱) روایت ”تلك الغرائق العلی“ کی تحقیق

صحیح مسلم باب سجود السلاوة کی حدیث ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سورۃ والنجم پڑھی اور سجدہ تلاوت ادا کیا، آپ ﷺ کے پاس جتنے لوگ تھے ان سب نے سجدہ کیا، سوا ایک بوڑھے شخص کے اس نے مٹی کی ایک مٹھی بھر کر اپنی پیشانی سے لگائی اور کہا: مجھے یہی کافی ہے۔

اس موقع پر مشرکین نے جو سجدہ کیا اس کی وجہ میں ایک روایت پیش کی جاتی ہے کہ ”حضور ﷺ نے جب ”ومنوۃ الثالثة الاخری“ کی تلاوت کی تو شیطان نے آپ کی تلاوت میں خود یہ الفاظ ملا دیئے یا آپ کی زبان سے جاری کر دیئے:

تلك الغرائق العلی فان شفاعتھن لترتجی۔ یہ مرغان بلند بانگ ان کی شفاعت کی توقع کی جاتی ہے۔

یہ سن کر مشرکین خوش ہوئے اور سجدہ کر لیا، بعد میں جبریل نے آ کر عرض کی: آپ نے وہ چیز تلاوت کی جس کو نہ میں لے کر آیا نہ اللہ تعالیٰ نے اس کو نازل کیا۔ آپ رنجیدہ ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کی تسلی کے لئے یہ آیت نازل فرمائی:

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكُمُ اللَّهُ أَيْتَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ (الحج: ۵۲)

اور ہم نے آپ سے پہلے کوئی رسول اور نبی نہیں بھیجا مگر (اس کے ساتھ یہ واقعہ گزرا ہے) جب انہوں نے (اپنی امت کے بڑھنے کی) تمنا (آرزو) کی تو شیطان نے (لوگوں میں مختلف وساوس پیدا کر کے) اس تمنا میں خلل ڈال دیا، تو اللہ تعالیٰ شیطان کے وساوس کو منسوخ فرما دیتا ہے پھر اپنی آیتوں کو مضبوط بناتا ہے

اور اللہ جاننے والا حکمت والا ہے ۝

یہ روایت کشف الاستار عن زوائد البرزخ ج ۲ ص ۷۲ اور مجمع الزوائد ج ۷ ص ۱۱۵ میں موجود ہے۔

امام ابو منصور ماتریدی، امام بیہقی، امام فخر الدین رازی، قاضی بیضاوی، امام نووی، علامہ کرمانی، علامہ بدر الدین عینی، علامہ قسطلانی اور علامہ سید محمود آلوسی حنفی رحمہم اللہ تعالیٰ اور دیگر تمام محققین نے اس روایت کو قطعاً رد کر دیا ہے۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

فانه قد قامت الحجة واجتمعت الامة على عصمته ﷺ ونزاهته عن مثل هذه الرذيلة۔ اس قسم کے واقعہ سے نبی ﷺ کی عصمت اور پاکیزگی پر دلیل قائم ہے اور اس پر امت کا اجماع ہے۔ آپ اس سے بری

وحاشاہ عن ان تجری علی قلبہ او لسانہ شیء من ذالک لا عمدا ولا سہوا او یکون للشیطان علیہ سبیل او ان یتقول علی اللہ عزوجل لا عمدا ولا سہوا والنظر والعرف ایضا یحیلان ذالک لو وقع لارتد کثیر ممن اسلم ولم ینقل ذالک ولا کان ینخفی علی من کان بحضرۃ من المسلمین۔

ہیں کہ آپ کے دل یا زبان پر ایسی کوئی چیز جاری ہو، عمدانہ سہواً یا شیطان کی طرح سے آپ پر کوئی سبیل نکال سکے یا آپ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی غلط بات منسوب کریں، عمدانہ سہواً، عقلاً اور عرفاً بھی یہ واقعہ محال ہے، اگر یہ واقعہ رونما ہوتا تو کئی مسلمان مرتد ہو جاتے حالانکہ ایسا منقول نہیں ہے اور آپ کے پاس جو مسلمان تھے ان سے یہ واقعہ مخفی نہ رہتا۔

(عمدة القاری ج ۱۹ ص ۶۶)

انہی محققین کی اتباع میں شارح صحیح مسلم نے بھی مذکورہ روایت کی فنی حیثیت پر مفصل بحث قلمبند فرمائی ہے اور قوی ترین دلائل کی روشنی میں اس روایت کو غلط باطل اور مردود قرار دیا ہے۔ آپ نے اس مسئلہ پر اپنی شرح میں دو جگہ بحث فرمائی ہے، ایک جلد ثانی میں اور دوسری جلد سابع میں۔ جلد سابع میں صفحہ ۳۴۶ سے لے کر ۳۵۰ تک ۴ صفحات پر اور جلد ثانی میں صفحہ ۱۵۵ سے لے کر ۱۶۴ تک ۱۰ صفحات پر مفصل بحث فرمائی ہے۔ ذیل میں ہم اس تحقیق کی چند خوبیاں پیش کر رہے ہیں:

### تحقیق کی خوبیاں

(۱) پیش نظر شروح حدیث کے مقابلے میں شارح کی تحقیق کی پہلی خوبی یہ ہے کہ آپ نے سب سے پہلے زیر بحث روایت کا باحوالہ، باسناد اور باجرح مکمل متن تفصیلاً نقل فرمایا ہے، یہ واضح کرنے کے لئے کہ آپ کو اس روایت سے کیوں اختلاف ہے؟ چنانچہ نقل متن کے اختتام پر لکھتے ہیں:

”ہم نے اس روایت کو سند متصل اور سند مرسل دونوں طریقوں سے بالتفصیل اس لئے بیان کیا ہے تاکہ اہل علم اور قارئین کو معلوم ہو جائے کہ ہم اس روایت سے اس قدر شدید اختلاف کیوں کر رہے ہیں۔“

(۲) تحقیق کی دوسری خوبی یہ ہے کہ شارح نے اپنے موقف کی تائید میں امام بدر الدین عینی حنفی، امام قاضی عیاض مالکی، شارح البخاری علامہ محمد بن یوسف کرمانی، علامہ علی قاری حنفی اور شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی حنفی (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) کی مکمل حوالہ جات کے ساتھ عبارات پیش کی ہیں۔

(۳) تحقیق کی تیسری خوبی یہ ہے کہ شارح نے معتمد محدثین کی آراء نقل کرنے کے بعد مستندائمہ مفسرین میں سے امام ابو بکر محمد ابن عربی، علامہ ابوالبرکات نسفی، امام قرطبی مالکی، امام فخر الدین رازی شافعی، صاحب البحر المحیط علامہ ابوحیان محمد بن یوسف اندلسی اور ابوالفضل سید محمود آلوسی حنفی بغدادی (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) کی مکمل عبارات جلیلہ پیش کی ہیں۔ اور اس بات کو پایہ ثبوت تک پہنچایا ہے کہ زیر بحث روایت عقلاً اور نقلاً ہر دو طرح سے باطل اور ناقابل تسلیم ہے۔

(۴) چوتھی خوبی یہ ہے کہ شارح نے قرآن حکیم کی آیت ”وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی“ کا صحیح مکمل بیان کرتے ہوئے اس بات کو محقق کیا ہے کہ اس آیت مبارکہ سے زیر بحث روایت کی قطعاً تائید نہیں ہوتی۔

اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ بعض علماء اس آیت مبارکہ کا ترجمہ یوں فرماتے ہیں: اور ہم نے تم سے پہلے جتنے رسول یا نبی بھیجے یہ آیت سورۃ الحج کی ہے اور اس سورت کی تفسیر امام رازی نے نہیں لکھی ہے بلکہ اس کی تفسیر علامہ قولی متوفی ۷۷۲ھ نے کی ہے۔ شارح نے تبیان القرآن میں سورۃ الحج کے اختتام پر اس کی وضاحت کر دی ہے۔



سب پر کبھی یہ واقعہ گزرا ہے کہ جب انہوں نے پڑھا تو شیطان نے ان کے پڑھنے میں لوگوں پر کچھ اپنی طرف سے ملا دیا تو مٹا دیتا ہے اللہ اس شیطان کے ڈالے ہوئے کو پھر اللہ اپنی آیتیں پکی کر دیتا ہے۔

آیت مذکورہ کے اس ترجمہ کی روشنی میں زیر بحث باطل روایت کی تائید ہوتی ہے کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

الا اذا تمنى القى الشيطان فى امنيته.

جب انہوں نے پڑھا تو شیطان نے ان کے پڑھنے میں لوگوں پر کچھ اپنی طرف سے ملا دیا۔

شارح کا موقف یہ ہے کہ آیہ مبارکہ میں وارد ہونے والے لفظ ”تمنى“ کا معنی پڑھنے کی بجائے ”آرزو“ اور ”خواہش“ کرنا چاہیے۔ اس صورت میں آیت کا ترجمہ یوں ہوگا: جب انہوں نے (اپنی امت کے بڑھنے کی) تمنا (آرزو) کی تو شیطان نے (لوگوں میں مختلف وساوس پیدا کر کے) اس تمنا میں خلل ڈال دیا۔ اس ترجمہ کی رو سے آیت مبارکہ کا زیر بحث روایت سے نہ کوئی تعلق ہوگا نہ ہی زیر بحث روایت کی اس آیت سے کوئی تائید ہوگی۔

آیت مبارکہ کے مختلف مفاہیم دیگر علماء کے مذاہب اور اپنا مختار بیان کرتے ہوئے شارح رقم طراز ہیں:

”تنوير المقباس جامع البيان، كشاف مدارك روح البيان، جلالين، درمنثور، جمل، تفسير مظہری اور تفاسیر شیعہ میں سے تبیان، مجمع البيان اور قمی میں ان روایات پر اعتماد کیا گیا ہے جن کا خلاصہ یہ ہے کہ نبی ﷺ جب سورہ والنجم کی آیات تلاوت کر رہے تھے تو شیطان نے آپ کی زبان سے یہ کلمات کہلوادئے ”تلك الغرائق العلى ان شفاعتہن لترتجى“ اور سورہ حج کی آیت ۵۲ کا یہ معنی کیا ہے: ہم نے آپ سے پہلے جب بھی کسی رسول اور نبی کو بھیجا تو جب اس نے تلاوت کی تو شیطان نے اس کی تلاوت میں اپنی طرف سے کچھ ملا دیا۔ اس کے برخلاف الجامع لاحکام القرآن للقرطبي، احکام القرآن لابن العربي، تفسير ابن كثير، تفسير ثعلبي، احکام القرآن للجصاص، غرائب القرآن و رغائب الفرقان، زاد المسیر، فتح البیان اور تفسیر منیر میں ان روایات کو مسترد کر دیا گیا ہے اور برسبیل تنزل ان کی یہ توجیہ کی ہے کہ جب آپ نے تلاوت کے دوران وقفہ کیا تو شیطان نے آپ کی آواز کے مشابہ آواز بنا کر اس وقفہ میں یہ کہا ”تلك الغرائق العلى ان شفاعتہن لترتجى“ اور سننے والوں نے یہ سمجھا کہ آپ نے یہ کلمات فرمائے ہیں۔ اور تفسیر مراغی، نظم الدرر اور تفسیر صاوی نے سورہ حج کی آیت ۵۲ کا یہ معنی کیا: ہم نے آپ سے پہلے جب بھی کسی رسول یا نبی کو بھیجا اور اس نے تلاوت کی تو شیطان نے اس کے سننے والوں کے دلوں میں اس تلاوت کے خلاف شبہات ڈال دیئے۔ اور البحر المحیط، تفسیر بیضاوی، خفاجی، تفسیر ابوسعود، خازن، روح المعانی، تفسیر کبیر، الاساس فی التفسیر، المحرر الوجیز، اضواء البیان، تفسیر قاسمی، الجواہر للطنطاوی، فی ظلال القرآن، فتح القدیر اور تفاسیر شیعہ میں سے منہج الصادقین اور تفسیر نمونہ میں ان روایات کو بہ کثرت دلائل سے مسترد کر دیا ہے اور سورہ حج کی آیت ۵۲ کا یہ معنی کیا ہے: ہم نے آپ سے پہلے جب بھی کسی رسول اور نبی کو بھیجا اور اس نے (اپنی امت کے بڑھنے کی) تمنا کی تو شیطان نے (لوگوں کے دلوں میں وسوسے ڈال کر) اس تمنا میں خلل ڈال دیا، پھر اللہ تعالیٰ نے شیطان کے وسوسوں کو مٹا دیا اور اپنی آیات کو محکم کر دیا۔ اور ہمارے نزدیک یہی تفسیر صحیح ہے اور جن اہلسنت مفسرین اور مترجمین نے اس کے خلاف ترجمہ اور تفسیر کی ہے وہ صحیح العقیدہ علماء ہیں اگر وہ بھی زیادہ غور و خوض سے کام لیتے اور زیادہ تحقیق اور جستجو کرتے تو امید ہے کہ وہ بھی اس ترجمہ اور تفسیر کو اختیار کرتے۔“

(شرح صحیح مسلم ج ۷ ص ۳۵۰)

اس اقتباس کی روشنی میں اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ زیر بحث روایت کے ابطال میں شارح نے کس قدر تحقیق اور تدقیق سے کام لیا

ہے۔ مجموعی طور پر اس اقتباس میں علماء کے ۴ مذاہب بیان کئے گئے ہیں۔ مذہب اول کے بیان میں شارح نے ۱۲ تفاسیر کا حوالہ



پیش کیا ہے مذہب ثانی کے بیان میں ۹ تفاسیر کا حوالہ مذہب ثالث کے بیان میں ۳ تفاسیر کا حوالہ اور مذہب رابع (جو شارح کا مختار ہے) کے بیان میں ۱۳ تفاسیر کا حوالہ پیش کیا ہے۔ مجموعی طور پر ۷۳ تفاسیر کی روشنی میں یہ جامع ترین اقتباس، تحقیق و تدقیق کا بہترین شاہکار ہے۔ اس سے شرح صحیح مسلم کا مقام اور مرتبہ بہت واضح اور نمایاں ہوتا ہے۔

## (۲) رجم کی تحقیق

ہمارے زمانے میں ایسے لوگوں کی کمی نہیں ہے جو نبی اکرم ﷺ کی سنت کا بلا تردد و تامل انکار کر دیتے ہیں۔ احادیث نبویہ (علی صاحبہا التسلیم والتحیہ) پر طرح طرح سے اعتراضات کرتے ہیں اور یہ باور کرانے کی کوشش کرتے ہیں کہ قرآن حکیم کے علاوہ کوئی اور دلیل ہمارے لیے قابل حجت نہیں ہے۔ چنانچہ اس بنیاد پر منکرین کئی ایسے مسائل کا انکار کر دیتے ہیں جن کے اثبات کا زیادہ انحصار سنت نبویہ (علی صاحبہا التسلیم والتحیہ) پر ہوتا ہے۔ من جملہ انہی مسائل میں ایک مسئلہ ”رجم کی سزا“ کا بھی ہے۔ جس کے بارے میں منکرین کا دعویٰ یہ ہے کہ قرآن مجید میں زانی کی سزا ”صرف“ کوڑے مارنا ہے اور جن احادیث میں رجم کا ذکر ہے وہ سب خبر واحد ہیں اور خبر واحد سے قرآن مجید کو منسوخ کرنا جائز نہیں ہے۔

شارح صحیح مسلم نے جلد رابع، کتاب الحدود میں مسئلہ رجم پر بہت مفصل مدلل اور تحقیقی گفتگو کی ہے اور یہ ثابت کیا ہے کہ رجم کی سزا نہ صرف احادیث متواترہ سے ثابت ہے بلکہ قرآن حکیم میں اس کا ثبوت موجود ہے۔ ۴۲ ماخذ کی روشنی میں شارح کی یہ بحث تقریباً ۲۹ صفحات پر مشتمل ہے۔

## تحقیق کی خوبیاں

(۱) شارح نے رجم کے ثبوت میں قرآن حکیم کی آیت ”وَكَيفَ يُحْكُمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ“ (المائدہ: ۴۳) سے استدلال کیا ہے اور سند کے طور پر حافظ ابن کثیر اور امام فخر الدین رازی کی عبارات پیش کی ہیں۔ نیز آیت مبارکہ کے الفاظ ”وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ“ کی مزید وضاحت میں تورات اور انجیل کے حوالہ جات بھی رقم کئے ہیں جن میں رجم کے حکم الہی ہونے کی صراحت موجود ہے۔

قرآن حکیم ہی سے دوسرا استدلال کرتے ہوئے شارح نے یہ آیت مبارکہ پیش کی ہے:

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ. (المائدہ: ۴۸)

(اے رسول مکرّم ﷺ) ہم نے یہ کتاب آپ پر حق کے ساتھ نازل کی ہے اور اس کے سامنے جو (آسمانی) کتاب ہے یہ اس کی تصدیق کرنے والی ہے اور اس کی محافظ ہے۔ تو آپ اللہ کے نازل کیے ہوئے احکام کے موافق ان کے درمیان فیصلہ کیجئے

اور آپ کے پاس جو حق آیا ہے اس سے اعراض کر کے ان کی خواہشات کی پیروی نہ کریں۔

اس آیت سے استدلال یوں کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے زنا کرنے والے دو یہودیوں کے متعلق رجم کا فیصلہ فرمایا اور اس سیاق میں یہ آیت مبارکہ نازل ہوئی جس میں فرمایا گیا کہ قرآن حکیم ان آسمانی کتابوں کا مصدق اور مہمّن (منجہبان) ہے جو اس کے سامنے ہیں:

فاحکم بینہم بما انزل اللہ. پس آپ ان کے درمیان اللہ تعالیٰ کے نازل کردہ احکام

کے مطابق فیصلہ کیجئے۔

(شارح لکھتے ہیں:) ”نبی ﷺ کے سامنے آسمانی کتابیں تورات اور انجیل موجود تھیں اور خود قرآن مجید ناطق اور شاہد ہے کہ ان کتابوں میں تحریف کی جا چکی ہے اس کے باوجود قرآن مجید فرماتا ہے کہ قرآن ان کا مصدق اور نگہبان ہے۔ اور جس چیز کا قرآن مجید مصدق ہے وہ رجم کا حکم ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو حکم اللہ قرار دیا ہے اور اسی کا قرآن مجید نگہبان ہے اور یہی وجہ ہے کہ آئے دن کی تحریفات کے باوجود تورات اور انجیل میں رجم کا حکم آج بھی موجود ہے اور یہ قرآن مجید کا معجزہ اور اس کی صداقت کی زبردست دلیل ہے۔“

(۲) تحقیق کی دوسری خوبی یہ ہے کہ قرآن حکیم سے رجم کا ثبوت فراہم کرنے کے بعد شارح نے ۸۶ احادیث صحیحہ رجم کے اثبات میں پیش کی ہیں جن میں سے ۵۳ احادیث مرفوعہ اور متصل ہیں ۱۴ احادیث مرفوعہ اور مرسل ہیں ۱۴ آثار صحابہ ہیں اور پانچ فتاویٰ تابعین ہیں۔ چنانچہ احادیث کی تفصیل پیش کرنے سے قبل اجمالی خاکہ بیان کرتے ہوئے شارح لکھتے ہیں:

”رجم کی صحیح مرفوعہ متصل احادیث ۵۳ صحابہ سے مروی ہیں جن کو مسلم اور مستند جلیل القدر محدثین نے اپنی تصانیف میں متعدد اسانید کے ساتھ بیان کیا ہے۔ ان کے علاوہ ثقہ تابعین کی چودہ (۱۴) مرسل روایات ہیں اور چودہ (۱۴) آثار صحابہ اور پانچ (۵) فتاویٰ تابعین ہیں جن کو کبار محدثین نے اسانید کثیرہ کے ساتھ اپنی مصنفات میں درج کیا ہے۔ یہ کل چھپاسی (۸۶) احادیث ہیں۔ ہم نے جن اعداد و شمار کا ذکر کیا ہے یہ ان کتب احادیث سے حاصل کئے گئے ہیں جو ہمارے پاس موجود اور دستیاب ہیں۔ ان کے علاوہ بے شمار کتب احادیث ہیں جو ہماری دسترس سے باہر ہیں۔ اس لئے حتمی اور قطعی طور پر نہیں کہا جاسکتا کہ رجم کے سلسلہ میں کتنی احادیث مرفوعہ مرسلہ آثار صحابہ اور فتاویٰ تابعین موجود ہیں بہر حال ہم نے جو اعداد و شمار تتبع اور تلاش سے حاصل کئے ہیں ان کی بناء پر یہ اطمینان اور یقین ہو جاتا ہے کہ رجم کا ثبوت جن احادیث سے ہے وہ معنًا متواتر ہیں اور ان اعداد سے اس بات پر شرح صدر ہو جاتا ہے کہ یہ احادیث اس قوت میں ہیں کہ ان سے قرآن مجید کی وضاحت کی جاسکتی ہے اور ان احادیث متواترہ کی بناء پر یہ قول صحیح اور برحق ہے کہ قرآن مجید میں جس زانیہ اور زانی کی سزا سو کوڑے مارنا بیان کی ہے اس سے آزاد اور غیر مخصن (غیر شادی شدہ) زانی اور زانیہ مراد ہیں رہے آزاد اور مخصن (شادی شدہ) زانیہ اور زانی تو ان کی حد رجم کرنا ہے جیسا کہ احادیث متواترہ میں اس کا بیان ہے۔“

(۳) تحقیق کی تیسری خوبی یہ ہے کہ شارح نے احادیث کی کثرت کی بناء پر تمام احادیث کو علیحدہ علیحدہ عنوانات کے تحت نقشہ کی صورت میں پیش کیا ہے جس میں پہلے راوی کا نام پھر حدیث شریف کا خلاصہ اور پھر (تیسرے خانہ میں) حدیث کا مکمل حوالہ فراہم کیا ہے۔ یہ نقشہ بہت جامع، تحقیقی، تفصیلی اور قابل تحسین ہے۔ نیز اس سے شرح صحیح مسلم کا مقام بھی روشن اور نمایاں ہوتا ہے۔

(۴) تحقیق کی چوتھی خوبی یہ ہے کہ قرآن حکیم اور احادیث صحیحہ قویہ سے استدلال کرنے کے بعد شارح نے مستشرقین اور منکرین حدیث کی جانب سے رجم پر وارد ہونے والے چند اشکالات کے بالترتیب اور بالتفصیل مدلل جوابات ارقام فرمائے ہیں۔ ذیل میں فقط ایک اشکال اور اس کا جواب بطور مثال کے ملاحظہ فرمائیے:

اشکال: قرآن حکیم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

فَإِذَا أَحْصَيْنَ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ. (النساء: ۵۲)

پھر اگر وہ باندیاں شادی شدہ ہو جانے کے بعد کسی بد چلنی کی مرتکب ہوں تو ان پر اس کی بہ نسبت آدھی سزا ہے جو شادی شدہ



عورتوں کو اس جرم پر دی جاتی ہے۔

اس آیت مبارکہ سے واضح طور پر معلوم ہو رہا ہے کہ اگر شادی شدہ باندیاں زنا کی مرتکب ہوں تو انہیں آزاد شادی شدہ عورتوں کی نصف سزا دی جائے گی۔ اگر شادی شدہ آزاد عورتوں کی سزا رجم ہو تو معنی یہ ہوگا کہ شادی شدہ باندیوں کو رجم کی نصف سزا دی جائے۔۔۔۔۔ حالانکہ رجم کا نصف ناممکن ہے۔ لہذا ماننا پڑے گا کہ آزاد شادی شدہ عورتوں کی سزا رجم نہیں بلکہ سو کوڑے ہیں؟

شارح نے اس اشکال کا مفصل جواب دیا ہے اور منکرین کی جانب سے پیش کردہ آیت مذکورہ کا قرآن ہی کی روشنی میں صحیح محمل بیان کیا ہے۔ منکرین کی بنائے استدلال آیت مذکورہ میں لفظ ”المحصنات“ ہے جس کا معنی ”شادی شدہ“ کیا گیا ہے۔ شارح فرماتے ہیں کہ اس آیت میں ”المحصنات“ سے مراد شادی شدہ عورتیں نہیں ہیں (حتیٰ یلزم منه ما لزم) بلکہ یہاں ”المحصنات“ سے آزاد اور کنواری عورتیں مراد ہیں جن کی سزا سورۃ نور کے مطابق سو کوڑے ہیں۔ شارح نے اپنے اس دعویٰ کو ثابت کرنے کے لئے آیت مذکورہ کے سیاق و سباق، نحوی قواعد اور قرآن حکیم کی مختلف آیات پیش کر کے جس انداز سے منکرین کے اشکال مذکور کا قلع قمع کیا ہے وہ قابل تعریف اور لائق مطالعہ ہے۔ خود آخر میں لکھتے ہیں: میں اس آیت میں کافی غور کرتا رہا تا آنکہ اللہ تعالیٰ نے میرے ذہن میں یہ دلائل القاء کئے والحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی محمد سید المرسلین۔

(۵) تحقیق کی پانچویں خوبی یہ ہے کہ شارح نے بحث کے اختتام پر منکرین کے ذکر کردہ تمام اشکالات کی ایک قدر مشترک نکال کر دلائل سے اس کا رد کیا ہے۔ وہ قدر مشترک یہ ہے کہ رجم کا حکم قرآن مجید کے خلاف ہے لہذا جن احادیث سے رجم کا ثبوت ملتا ہے وہ قرآن مجید کے مقابل حجت نہیں ہو سکتیں۔ اس قدر مشترک کو رد کرتے ہوئے شارح نے سنت رسول ﷺ کی حجیت کو متعدد دلائل اور مثالوں سے ثابت اور واضح کیا ہے۔ اور آخر میں پوری بحث و تحقیق کا خلاصہ بیان کرتے ہوئے بہت جامع انداز میں لکھا ہے کہ ”احادیث متواترہ سے ثابت ہے کہ نہ صرف یہ کہ آپ نے رجم کا حکم دیا بلکہ عملاً متعدد مقامات پر رجم کا فیصلہ کیا اور آپ کے بعد چاروں خلفاء راشدین نے اپنے اپنے دور میں یہی سزا نافذ کی اور اس کے قانونی سزا ہونے کا بار بار اعلان کیا اور ان کے بعد تابعین اور تبع تابعین کا بھی یہی معمول رہا ائمہ اربعہ اور ہر زمانہ میں تمام فقہاء اسلام کا یہی نظریہ تھا تا آنکہ بعض معتزلہ اور خوارج نے اور اس دور میں منکرین سنت نے اس کا انکار کیا اور ظاہر ہے کہ تمام صحابہ تابعین اور تمام فقہاء اسلام کے مقابلہ میں ان کے انکار کی کیا وقعت ہو سکتی ہے۔“

شارح کی تحقیق کی بیان کردہ خوبیوں کی روشنی میں بجا طور پر کہا جاسکتا ہے کہ رجم کے مسئلہ پر شارح کی بحث ایک ہمہ جہت اور ہمہ گیر بحث ہے جس کی نظیر دیگر شروح میں نظر نہیں آتی۔

### (۳) مسئلہ کفایت کی تحقیق

علماء کے درمیان مختلف فیہ مسائل میں سے ایک معرکہ آراء مسئلہ یہ بھی ہے کہ غیر کفو میں لڑکی کا نکاح ہو سکتا ہے یا نہیں؟ بعض علماء کے نزدیک غیر کفو میں نکاح خواہ لڑکی اور اس کے اولیاء کی اجازت سے ہو حرام ہے۔ اور ایسا نکاح زنا کے مترادف ہے۔ جبکہ بعض علماء کا موقف یہ ہے کہ ”دینداری“ کے علاوہ کسی قسم کی کوئی کفایت نکاح میں شرط نہیں ہے۔ لہذا مسلمان مرد و عورت کا غیر کفو میں نکاح کرنا جائز اور درست ہے۔ شارح صحیح مسلم کا بھی یہی موقف ہے۔

شارح نے بہت تفصیل اور شرح و بسط کے ساتھ اس مسئلہ پر تحقیق فرمائی ہے۔ جلد ثالث میں (صفحہ ۹۶۳ سے لے کر ۹۹۲ تک) تقریباً ۲۹ صفحات پر اور اسی جلد کے آخر میں بطور ضمیمہ کے تقریباً ۲۴ صفحات پر اور چھٹی جلد میں (صفحہ ۱۰۲۳ سے لے کر



۱۱۰۶ تک) تقریباً ۸۳ صفحات پر تفصیلی بحث موجود ہے۔

## تحقیق کی خوبیاں

(۱) شارح نے اپنے موقف کے اثبات میں قرآن حکیم کی درج ذیل گیارہ آیات سے استدلال کیا ہے:

وَأَجَلَ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ. (النساء: ۲۴)  
اور ان (حرام کردہ عورتوں) کے علاوہ سب عورتیں تمہارے  
لیے حلال کر دی گئیں۔

فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَفْنًى وَ تِلْكَ  
وَرَبِّعَ. (النساء: ۳)  
تو تم اپنی پسند کے مطابق دو دو تین تین اور چار چار عورتوں  
سے نکاح کر لو۔

وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ  
مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ. (البقرة: ۲۲۱)  
اور تم (ایمان والی عورتوں کو) مشرکین کے نکاح میں نہ دو  
یہاں تک کہ وہ (مشرکین) ایمان لے آئیں اور بے شک مومن  
غلام مشرک کرنے والے آزاد سے بہتر ہے اگرچہ وہ تمہیں اچھا لگے۔

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّىٰ تَنْكِحَ  
زَوْجًا غَيْرَهُ. (البقرة: ۲۳۰)  
پھر اگر اسے (تیسری) طلاق دے دی تو وہ عورت اب اس  
کے لیے حلال نہیں۔ یہاں تک کہ وہ عورت اس کے علاوہ کسی اور  
سے نکاح کر لے۔

وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ  
وَأَمَائِكُمْ. (النور: ۳۲)  
اور تم اپنے (آزاد) مردوں اور عورتوں میں سے ان کا نکاح  
کر دو جو بے نکاح ہوں اور اپنے صلاحیت رکھنے والے غلام اور  
باندیوں کا۔

وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوا هُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ  
أُجُورَهُنَّ. (الممتحنة: ۱۰)  
اور ان سے نکاح کرنے میں تم پر کوئی گناہ نہیں جب ان کے  
مہر تم ادا کر دو۔

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ  
أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ  
اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا. (الاحزاب: ۳۶)  
اور کسی مسلمان مرد اور عورت کو یہ حق نہیں ہے کہ جب اللہ اور  
اس کے رسول ایک کام کا فیصلہ فرمادیں تو انہیں (کرنے نہ کرنے  
کا) اختیار ہو اور جو اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرے تو بے  
شک وہ کھلی گمراہی میں بہک گیا۔

أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ مَا لَكُمْ كَيْفَ  
تَحْكُمُونَ. (القلم: ۳۶-۳۵)  
کیا ہم فرمانبرداروں کو مجرموں جیسا کر دیں گے؟ کیا ہو  
گیا تمہیں تم کیسا فیصلہ کرتے ہو؟

فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَىٰ  
(النجم: ۳۲)  
تو تم اپنی پاکبازی نہ جتاؤ وہ پرہیز گاروں کو خوب جانتا  
ہے۔

إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَىٰ. (الحجرات: ۱۳)  
بے شک اللہ کے نزدیک تم میں زیادہ بزرگی والا ہے وہ ہے  
جو تم میں زیادہ پرہیز گار ہے۔

وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ. (النافقون: ۸)  
اور عزت تو صرف اللہ اور اس کے رسول اور ایمان والوں

کے لیے ہے۔

شارح نے ان آیات کو پیش کر کے ہر ایک کے ضمن میں مستند تفاسیر اور دیگر کتب حدیث و اصول کی روشنی میں مفصل تشریح اور وجہ استدلال تحریر فرمائی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ شارح کی بحث کا یہ حصہ (قرآن حکیم سے استدلال) ۳۲ ماخذ کی روشنی میں ۲۸ صفحات پر محیط ہے۔ سب سے بڑھ کر یہ کہ شارح کے علاوہ دیگر مجوزین نے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر صرف ”ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم“ سے استدلال کیا ہے اور بعض علماء نے سورۃ الاحزاب کی ذکر کردہ آیت کے شان نزول سے استدلال کیا ہے جبکہ شارح نے اپنی تحقیق اور تتبع سے ۹ آیات کا اضافہ کر کے کل گیارہ آیات مبارکہ سے اپنے موقف کو ثابت کیا ہے۔ تحدیثِ نعمت کے طور پر خود تحریر فرماتے ہیں:

”یہ قرآن مجید کی گیارہ آیات ہیں جن سے ہم نے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے یہ اللہ تعالیٰ کا مجھنا کارہ اور بے بضاعت شخص پر محض فضل اور احسان ہے کہ اس نے مجھ پر قرآن مجید کے ان اسرار کو کھول دیا اور ان آیات سے استنباط اور اجتہاد کی طرف میری فہم کی رہنمائی کی ورنہ مجھ سے پہلے علماء نے صرف ”ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم“ سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے یا سورۃ احزاب کی آیت نمبر ۳۶ کے شان نزول سے بعض علماء نے استدلال کیا ہے اور باقی نو آیات سے اس مسئلہ کے استنباط کے لئے اللہ تعالیٰ نے میرا سینہ کھول دیا جو ایک قطرہ نیساں کو گہرا آبدار بناتا ہے جو رات کی تاریکی سے نورِ سحر نکال لاتا ہے وہی قادر و قیوم ہے جس نے علم و عمل سے تہی دامن شخص کے دل میں یہ حقائق و معارف پیدا کئے ”والحمد للہ علی ذلک“۔

(شرح صحیح مسلم ج ۶ ص ۱۰۵۱)

(۲) شارح نے اپنے موقف کے اثبات میں ۶ صحیح احادیث ایسی پیش کی ہیں جن میں عہد رسالت مآب ﷺ میں کئے گئے غیر کفو میں نکاح کا بیان موجود ہے۔ نیز مختلف عنوانات کے تحت ایسی پندرہ احادیث جمع کی ہیں جن سے کفایت کا غیر معتبر ہونا ثابت ہوتا ہے۔

(۳) تحقیق کی تیسری خوبی یہ ہے کہ شارح نے اپنے موقف کے اثبات پر مستند اور محکم دلائل کی روشنی میں ان سیدات کی مثالیں بھی دی ہیں جن کی سیادت کا اصلی اور بلا واسطہ ہونا سب کے نزدیک مسلم اور محقق ہے اور ان کے نکاح غیر فاطمی مردوں سے کئے گئے۔ چنانچہ صحیح بخاری، عمدۃ القاری، المعارف لابن قتیبہ، طبقات ابن سعد، تحقیق الحق للسید مہر علی شاہ، فتاویٰ رضویہ اور اہل تشیع کی الفروع من الکافی کے مکمل حوالہ جات کے ساتھ ثابت کیا کہ سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کی صاحبزادی سیدہ ام کلثوم کا نکاح حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے ہوا۔ طبقات ابن سعد، تہذیب التہذیب لابن حجر، الاکمال فی اسماء الرجال، صاحب مشکوٰۃ اور وفيات الاعیان لابن خلکان وغیرہا کی روشنی میں ثابت کیا کہ حضرت سیدنا امام حسین کی صاحبزادی سیدہ فاطمہ کا دوسرا نکاح غیر فاطمی نوجوان عبداللہ بن عمرو بن عثمان سے ہوا اور امام حسین ہی کی دوسری صاحبزادی سیدہ سکینہ کے یکے بعد دیگرے چار نکاح غیر فاطمی مردوں کے ساتھ کیے گئے۔ اور جمہور انساب العرب لابن حزم کی روشنی میں ثابت کیا کہ سیدنا امام حسن کی پانچ پوتیوں میں سے ۴ کا نکاح غیر فاطمی مردوں کے ساتھ ہوا۔

(۴) تحقیق کی چوتھی خوبی یہ ہے کہ مانعین اپنے موقف پر جن احادیث اور آثار سے استدلال کرتے ہیں شارح نے ان تمام دلائل پر بحث فرمائی ہے اور حافظ ابن حجر عسقلانی کی تہذیب التہذیب، علامہ بدر الدین عینی کی عمدۃ القاری، امام عبدالرحمان ابن جوزی کی العلل المتناہیہ، امام زیلیعی کی نصب الرایۃ فی تخریج احادیث الہدایہ، امام شمس الدین ذہبی کی تلخیص المستدرک، خاتم



الحفاظ امام الدین سیوطی کی اللآلی المصنوعۃ اور دیگر مستند کتب کی روشنی میں کم و بیش ۱۲ صفحات پر مشتمل بحث اور جرح فرما کر یہ ثابت کیا ہے کہ مانعین کی پیش کردہ احادیث اور آثار ہرگز اس بات کی صالح نہیں ہیں کہ ان سے نکاح غیر کفو کی حرمت اور عدم جواز پر استدلال کیا جاسکے۔

(۵) تحقیق کی پانچویں خوبی یہ ہے کہ شارح نے زیر بحث مسئلہ سے متعلق ائمہ اربعہ علیہم الرحمۃ کے بالتفصیل مذاہب بھی بیان فرمائے ہیں اور اس سلسلے میں مذاہب اربعہ کی جن امہات الکتاب کا حوالہ دیا ہے وہ درج ذیل ہیں:

مذہب احناف: المبسوط للسرہسی، فتاویٰ قاضی خان، ہدایہ، فتح القدیر، کفایہ، بزازیہ، خلاصۃ الفتاویٰ، مجمع الانہر شرح ملتقى الأبحر، الدر المنقہ علی المنقہ، الدر المختار، تبیین الحقائق، شرح الکنز، فتاویٰ عالمگیری۔

مذہب شوافع: کتاب الامام امام الشافعی، المیزان الکبریٰ للشعرانی، روضۃ الطالبین للامام النووی۔

مذہب مالکیہ: المدونۃ الکبریٰ للقتوبی۔

مذہب حنابلہ: المغنی لابن قدامہ۔

مذاہب اربعہ بیان کرنے کے ساتھ ہی شارح نے کم و بیش ۸ صفحات پر تفصیلی بحث کر کے مانعین کے ان اشکالات، ایرادات اور معارضات کو بھی دور کر دیا ہے جو فقہاء کرام علیہم الرحمۃ کی مختلف عبارات سے وارد کیے جاتے ہیں۔

(۶) تحقیق کی چھٹی خوبی یہ ہے کہ مسئلہ زیر بحث سے متعلق شارح نے تین جگہ بحث کی ہے، ایک جلد سادس میں، ایک جلد ثالث میں اور ایک اسی جلد کے آخر میں ضمیمہ کے طور پر۔ اور تینوں ہی مقامات کے آخر میں تفصیلی بحث کا چند سطور میں خلاصہ بھی بیان کیا ہے۔ یوں تو تینوں مقامات پر خلاصہ بہت جامع انداز میں بیان کیا ہے لیکن جلد ثالث میں خلاصہ اور اختتامی کلمات کی عبارت زیادہ جامع اور حسین ہے۔ ملاحظہ فرمائیے:

”کفایت کے سلسلے میں ہم نے بہت طویل بحث کی ہے اور قرآن مجید، احادیث، آثار اور مذاہب اربعہ کے فقہاء کے اقوال کو تفصیلاً بیان کیا ہے۔ قرآن مجید، احادیث صحیحہ اور آثار صحابہ سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ نکاح میں کفو کا اصلاً اعتبار نہیں ہے، حضرت عمر، حضرت ابن مسعود، حضرت عمر بن عبدالعزیز، سفیان ثوری، ابن سیرین، امام مالک اور فقہاء احناف میں سے امام ابوالحسن کرخی، امام ابو بکر جصاص اور مشائخ عراق کا یہی مسلک ہے اور یہی حق اور صواب ہے، امام شافعی، جمہور فقہاء احناف اور امام احمد کا مختار قول یہ ہے کہ غیر کفو میں نکاح کے لزوم کے لیے ولی کی اجازت شرط ہے اور بعض ضعیف الاسناد احادیث اور آثار سے اس نظریہ کی تائید ہوتی ہے اور جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ لڑکی اور ولی کی رضا کے باوجود سادات کا نکاح غیر سادات سے حرام ہے، یہ محض بے سند قول ہے اور اللہ اور رسول کے حلال کیے ہوئے کو حرام کرنے کے مترادف ہے۔ ہم اس قول سے اللہ کی پناہ میں آتے ہیں، چونکہ اس زمانے میں اس مسئلہ میں بہت غلو کیا جا رہا ہے اور اگر سادات میں سے کوئی شخص غیر کفو میں رشتہ کر دے، تو اس کو حرام زنا اور نجاست کی تائید کہا جاتا رہا ہے اور اب تک کسی شخص نے اس مسئلہ پر تحقیق اور تفصیل سے قدم نہیں اٹھایا تھا تو میں نے توفیق الہی سے احکام شریعت کے احیاء کی خاطر اللہ اور اس کے رسول کے احکام کو دلائل سے واضح کیا۔ اللہ تعالیٰ میری اس محنت کو قبول فرمائے اور اس کو میرے لئے توشعہ آخرت کر دے۔ اس مسئلہ کی تحقیق میں ان صفحات پر جو سیاہی خرچ ہوئی ہے، وہ یقیناً میرے گناہوں کی سیاہی سے بہت کم ہے لیکن اللہ تعالیٰ کے عفو و کرم کا یہی اسلوب اور طریقہ ہے کہ وہ نیکی کے ایک قطرہ سے گناہوں کی اتنی سیاہی دھو ڈالتا ہے جس کو دھونے کے لیے سمندروں کا سارا پانی بھی ناکافی ہوتا ہے۔“ (شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۹۹۲، ۹۹۱)



## (۴) تحقیقی مسائل کی مزید چند مثالیں

ذکر کردہ مثالوں کے علاوہ شرح صحیح مسلم میں اور بھی متعدد مباحث ایسے موجود ہیں جن میں شارح کی بحث اور تحقیق کو دیکھ کر کہنا پڑتا ہے کہ:

ترك الاولون للاخيرين.

متقدمین اپنے بعد والوں کے لئے بہت کچھ چھوڑ گئے۔

اور میں بہت وثوق سے کہتا ہوں کہ مسائل پر اس انداز سے گفتگو کہ مسئلہ ہر جہت سے واضح اور منطقی ہو جائے دیگر شروح حدیث کے درمیان شرح صحیح مسلم کا امتیاز ہے۔ ذیل میں چند مثالیں ملاحظہ فرمائیے:

## حکمی شہداء کی پینتالیس اقسام پر احادیث سے شارح کی تحقیق اور دلائل

حکمی شہداء کی تعداد کتنی ہے؟ اس سلسلے میں علماء و فقہاء کی تحقیقات مختلف رہی ہیں۔ خاتم الحفاظ امام جلال الدین سیوطی نے حکمی شہداء کی تعداد ۳۰ تک بیان فرمائی ہے۔ بعض مالکی علماء نے اس پر گیارہ اقسام کا مزید اضافہ کر کے تعداد ۴۱ تک بیان فرمائی ہے اور علامہ ابن عابدین شامی قدس سرہ السامی نے مزید دو اقسام کے اضافہ کے ساتھ تعداد ۴۳ تک بیان فرمائی ہے۔

امام سیوطی نے حکمی شہداء کی تعداد ۳۰ تک جو بیان فرمائی ہے اس کے متعلق آپ نے مستقل ایک رسالہ تصنیف فرمایا ہے جس میں احادیث اور آثار سے حکمی شہداء کی تعداد بیان فرمائی ہے اسی طرح علامہ شامی علیہ الرحمۃ نے بھی ۴۱ اقسام بیان فرما کر دو تین قسموں کے متعلق احادیث پیش کی ہیں اور باقی اقسام کے متعلق لکھا ہے کہ ”ہم نے اختصار کی وجہ سے دلائل کو حذف کر دیا“۔

شارح صحیح مسلم نے امام سیوطی اور دیگر کی بیان کردہ تعداد پر دو اقسام کا اضافہ کر کے تعداد ۴۵ تک بیان فرمائی ہے اور کم و بیش ۱۲ کتب حدیث کی روشنی میں تمام ہی اقسام پر احادیث اور آثار پیش کئے ہیں۔ نیز لکھتے وقت آپ کے پیش نظر امام سیوطی کا وہ رسالہ نہیں تھا جس میں انہوں نے اپنی تحقیق کے مطابق بیان کردہ تعداد پر دلائل بھی ذکر فرمائے ہیں۔ اختتام پر وضاحت کرتے ہوئے خود شارح لکھتے ہیں:

”میں نے بعض حواشی میں پڑھا تھا کہ علامہ سیوطی نے حکمی شہداء کی تعداد میں ایک رسالہ لکھا ہے اور اس سلسلہ میں احادیث اور آثار سے تیس حکمی شہداء کا بیان کیا ہے مجھے وہ رسالہ دستیاب نہیں ہو سکا تاہم میں نے توکل علی اللہ کتب احادیث میں ایسی احادیث کو تلاش کیا جن میں رسول اللہ ﷺ نے کسی خاص عمل پر شہادت کی بشارت دی ہو اور ”من جد وجد“ کے مصداق الحمد للہ مجھے ایسی صریح احادیث مل گئیں جن میں رسول اللہ ﷺ نے ۴۵ مختلف عملوں پر شہادت کی بشارت دی ہے اس سے پہلے میرے علم میں ایسی کوئی تصنیف نہیں ہے جس میں احادیث کے حوالوں سے حکمی شہداء کی تعداد کو بیان کیا گیا ہو روایات میں علامہ سیوطی کی نظر بہت وسیع ہے لیکن انہوں نے بھی بقول علامہ شامی احادیث کے حوالوں سے تیس شہداء کا بیان کیا ہے اور میں ان کے سامنے طفل مکتب اور بالکل تہی دامن ہوں اس کے باوجود اللہ تعالیٰ نے مجھے احادیث کے حوالوں سے ۴۵ شہداء کا بیان کرنے کی توفیق دی ذالک فضل اللہ یؤتیه من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم۔ (شرح صحیح مسلم ج ۵ ص ۹۳۵)

## عزل (برتھ کنٹرول) کی مختلف صورتوں میں شارح کی تحقیق

عزل (برتھ کنٹرول) کن صورتوں میں جائز ہے اور کن صورتوں میں ممنوع؟ اس حوالہ سے امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے پانچ صورتیں بیان فرمائی ہیں جن میں سے ایک صورت حرام ایک بدعت اور باقی تین صورتیں جواز کی ہیں۔ شارح صحیح مسلم نے حالات اور زمانے کے تقاضوں کے مطابق مزید جدوجہد اور تحقیق فرما کر عزل کی ۱۲ صورتیں بیان کی ہیں۔ وضاحت کرتے ہوئے خود لکھتے

ہیں:

”امام غزالی نے اپنے زمانے حالات ضروریات اور وسائل کے اعتبار سے عزل کی پانچ صورتیں بیان کی ہیں ایک صورت حرام ایک بدعت اور تین صورتیں جائز قرار دی ہیں۔ اب چونکہ ترقی یافتہ دور ہے بہت سے نئے اسباب اور وسائل وجود میں آ چکے ہیں اور ضروریات اور تقاضے بھی بڑھ گئے ہیں اور مسائل بھی زیادہ ہیں اس اعتبار سے ہم نے ضبط تولید کی ۱۲ صورتیں بیان کی ہیں جن میں آٹھ مباح (جائز) ہیں دو ناجائز ہیں اور دو صورتوں میں سلسلہ تولید ختم کرنا واجب ہے۔“ (شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۸۸۹) ۱۔

### وصیت کی اقسام میں شارح کی تحقیق

خاتم المحققین علامہ شامی نے وصیت کی ۴ اقسام بیان فرمائی ہیں۔

- (۱) واجب (زندگی میں اللہ تعالیٰ کے یا بندوں کے جن حقوق کی ادائیگی نہیں کر سکا اس کی وصیت کرنا)
- (۲) مستحب (دینی مدارس، مساجد، علماء اور دیگر امور خیر کے لئے وصیت کرنا)

۱۔ ضبط تولید کی ان بارہ صورتوں کی تفصیل درج ذیل ہے:

ضبط تولید کے ناجائز ہونے کی دو صورتیں:

- (۱) کوئی شخص تنگی رزق کے خوف سے ضبط تولید کرے۔
  - (۲) کوئی شخص لڑکیوں کی پیدائش سے بچنے کے لیے ضبط تولید کرے۔
- ضبط تولید کے جائز ہونے کی آٹھ صورتیں:

- (۱) لونڈیوں سے ضبط تولید کرنا تاکہ سلسلہ غلامی مزید نہ بڑھے۔
- (۲) سلسلہ تولید کو قائم رکھنے سے عورت کے شدید بیمار ہونے کا خدشہ ہو۔

(۳) مسلسل پیدائش سے بچوں کی تربیت اور نگہداشت میں حرج کا خدشہ ہو تو وقفہ سے پیدائش کے لیے ضبط تولید کرنا۔

(۴) حمل اور وضع حمل کے دوران بعض صورتوں میں اپنی خواہش پوری نہیں کر سکتا اس لیے زیادہ عرصہ تک بیوی سے جنسی خواہش پوری کرنے کی نیت سے ضبط تولید کرنا۔

(۵) اپنی بیوی سے محبت کی وجہ سے اسے ایام حمل اور ولادت کی تکالیف سے بچانے کی خاطر ضبط تولید کرنا۔

(۶) عام طور پر بچوں کی پیدائش سے عورت کا حسن و جمال کم یا ختم ہو جاتا ہے اس لیے اس کے حسن و جمال کو قائم رکھنے کی غرض سے ضبط تولید کرنا۔

(۷) زیادہ بچوں کی پرورش اور تعلیم و تربیت کی خاطر انسان کو آمدنی کے لیے زیادہ محنت و مشقت کرنا پڑتی ہے انسان دوہری تہری نوکریاں اور اوور ٹائم کرتا ہے۔

اور بسا اوقات ناجائز وسیلوں کو اختیار کرتا ہے تو اپنے آپ کو زیادہ مشقت سے بچانے اور کمانے کے بوجھ کو کم کرنے کے لیے ضبط تولید کرنا۔

(۸) بعض عورتوں کو آپریشن سے بچہ ہوتا ہے تو بیوی کو آپریشن کی تکلیف اور جان کے خطرہ سے بچانے کے لیے ضبط تولید کرنا۔

ضبط تولید کے واجب ہونے کی دو صورتیں:

(۱) جب پیٹ میں مزید آپریشن کی گنجائش نہ رہے تو ایسا طریقہ اختیار کرنا جس سے سلسلہ پیدائش بالکل بند ہو جائے یہ واجب ہے۔

(۲) اگر ماہر ڈاکٹر کہے کہ مزید بچہ پیدا ہونے سے عورت کی جان خطرہ میں پڑ جائے گی تب بھی ضبط تولید کرنا واجب ہے۔

(اس مسئلہ کے دیگر گوشوں پر تفصیلی بحث کے لیے دیکھئے: شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۸۷۸-۸۹۸)



(۳) مباح (امیر رشتہ داروں اور دنیا داروں کے لئے وصیت کرنا)

(۴) مکروہ (فساق اور فجار کے لئے وصیت کرنا)

شارح صحیح مسلم نے مزید تحقیق کر کے وصیت کی ۷ اقسام بیان فرمائی ہیں:

۱۔ فرض ۲۔ واجب ۳۔ مستحب ۴۔ مباح ۵۔ مکروہ تنزیہی ۶۔ مکروہ تحریمی ۷۔ حرام وضاحت کرتے ہوئے خود لکھتے ہیں:

”مصنف کی تحقیق یہ ہے کہ جن حقوق کا ادا کرنا فرض ہے ان کے لئے وصیت فرض ہوگی جیسے زکوٰۃ اور جن حقوق کا ادا کرنا واجب ہے ان کے بارے میں وصیت واجب ہوگی جیسے روزہ کا کفارہ (کیونکہ اس کا ثبوت حدیث سے ہے اور ظنی ہے) اسی طرح غریب فساق اور فجار کے لئے وصیت کرنا مکروہ تنزیہی ہے اور امیر فساق اور فجار کے لئے وصیت کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ کیونکہ اگر وہ غریب ہیں تو ہو سکتا ہے اس مال کو وہ اپنی کفالت پر خرچ کریں اور اگر امیر ہیں تو ظن غالب ہے کہ وہ معصیت اور فسق و فجور پر خرچ کریں گے۔ اور معصیت کے اداروں کے لئے وصیت کرنا حرام ہے۔ مثلاً فلم اسٹوڈیو آرٹ کونسل ریس کورس وغیرہ۔ اسی طرح کفار کے لئے وصیت کرنا بھی حرام ہے۔“ (شرح صحیح مسلم ج ۴ ص ۴۹۶)

### اہل تشیع کے معروف مسائل (ماتم، تقیہ اور خلافت وغیرہ) پر شارح کی تحقیق

شرح صحیح میں اہل تشیع کے بھی بعض مسائل پر مبسوط اور مفصل بحث کی گئی ہے اور مضبوط و مستحکم دلائل کی بنیاد پر اہل تشیع کا مہذب رد کیا گیا ہے۔ اور چونکہ اہل سنت و اہل تشیع کی کتب ایک دوسرے کے نزدیک قطعاً مسلم اور معتبر نہیں ہیں اس لئے زیادہ تر اہل تشیع ہی کی مستند کتب سے دلائل دے کر ان کا رد کیا گیا ہے۔ اہل تشیع کے رد میں اس شرح کی اباحت کو پڑھ کر اندازہ ہوتا ہے کہ دیگر کتب کی طرح اہل تشیع کی کتب پر بھی شارح کی نظر بہت وسیع اور عمیق ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آپ نے اہل تشیع کے رد میں قرآن و سنت کے ساتھ ساتھ ان کی کتب سے مکمل عبارات پیش کر کے دیاندارانہ تقابلی کا موقع فراہم کیا ہے۔ نیز مسئلہ کی تحقیق سے دامن بچانے کے بجائے ایک ایک مسئلہ پر کئی کئی صفحات آپ نے رقم فرمادیئے ہیں اور مسئلہ کے ہر گوشے پر سیر حاصل بحث فرمائی ہے۔ مروجہ ماتم کے مسئلہ پر ۲۸ ماخذ کی روشنی میں ۲۷ صفحات پر تفصیلی بحث کی ہے اور قرآن حکیم کی متعدد آیات متعدد احادیث اہل تشیع کی مستند ترین تفاسیر اور ان کی دیگر معتد کتب سے ماتم کی حرمت ثابت کی ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۴ ص ۴۹۶)

اور تقیہ کے مسئلہ پر ۱۴ صفحات پر بحث کی ہے اور اہل تشیع کی کتب سے اس نظریہ کا ابطال کیا ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۴ ص ۶۱۷) سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت کے مسئلہ پر ۱۸ صفحات پر بحث کی ہے اور قرآن و سنت اور اہل تشیع کی کتب کی روشنی میں خلافت پر دلائل فراہم کئے ہیں۔ (شرح صحیح مسلم ج ۵ ص ۴۴۵) فدک کے معرکہ لا آراء مسئلہ پر ۳۵ ماخذ کی روشنی میں ۵۶ صفحات پر تحقیقی اور تفصیلی بحث رقم فرمائی ہے۔ اور شیعوں کے نظریہ کا بلوغ اور محققانہ انداز میں رد کیا ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۵ ص ۳۸۸)

اس قدر تفصیلی اور تحقیقی اباحت سے جہاں شارح کی عمیق نظری اور وسعت فکر کا پتا چلتا ہے وہاں یہ مبسوط اباحت شارح کی سخت محنت اور عرق ریزی پر بھی واضح دلیل ہے۔ ”باب حکم الفی“ کے اختتام پر خود تحریر فرماتے ہیں:

”اس باب کی احادیث کی ہم نے بہت مبسوط شرح کی ہے اور خراج اور نے پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا نقطہ نظر بہت تفصیل سے بیان کیا ہے اور قرآن مجید کی آیات اور احادیث سے اس پر دلائل فراہم کیے ہیں اس کے بعد مسئلہ فدک اور مسئلہ خلافت پر نہایت بسط سے بحث کی ہے ہر چند کہ ان مسائل پر علماء اہلسنت نے کافی کچھ لکھ دیا ہے لیکن اس کی ترتیب اور تدوین ایسی نہیں ہے جس سے آج





علامہ کمال الدین ابن ہمام صاحب ہدایہ کی عبارت مذکورہ کی شرح میں واللکعب هنا کے تحت لکھتے ہیں:

قید بالظرف لانه فی الطهارة یراد به العظم  
الناتی ولم یدکر هذا الحدیث لکن لما کان الکعب  
یطلق علیہ وعلی الناتی حمل علیہ احتیاطا.  
(فتح القدیر ج ۲ ص ۳۳۸ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

صاحب ہدایہ نے مذکورہ عبارت میں ”هنا“ (یہاں) فرمایا  
کیونکہ باب طہارت میں اس لفظ سے وہ ہڈی مراد ہے جو ابھری  
ہوئی ہوتی ہے اور اس حدیث میں اس طرح کی کوئی صراحت نہیں  
ہے لیکن چونکہ کعب کا اطلاق وسط قدم کی ہڈی پر بھی ہوتا ہے اور  
ٹخنے پر بھی اس لئے پہلے معنی پر اس کو احتیاطاً محمول کیا گیا ہے۔

علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

قوله عند معقد الشراك وهو المفصل الذی  
فی وسط القدم. کذا روی هشام عن محمد  
بخلافه فی الوضوء فانه العظم الناتی ای المرتفع  
ولم یعین فی الحدیث احدهما لکن لما کان  
الکعب یطلق علیہما حمل الاول احتیاطا لان  
الاحوط فیما کان اکثر کشفاً. (رد المحتار علی الدر المختار  
ج ۳ ص ۳۳۲ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

صاحب در مختار کا قول ”عند معقد الشراك“ اس سے وہ ہڈی  
مراد ہے جو وسط قدم میں ہوتی ہے۔ جیسا کہ هشام نے امام محمد سے  
روایت کیا ہے بر خلاف وضوء کے کیونکہ وہاں پر اس سے ٹخنے کی  
ہڈی مراد ہوتی ہے اور حدیث میں کسی ایک معنی کی تعیین نہیں کی گئی  
لیکن چونکہ کعب کا اطلاق دونوں معنی پر ہوتا ہے اس لئے پہلے معنی پر  
اس کو احتیاطاً محمول کیا گیا ہے کیونکہ زیادہ احتیاط اس ہڈی کو مراد  
لینے میں ہے جو زیادہ تر کھلی رہتی ہے۔

علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی لکھتے ہیں:

والکعب هذا المفصل الذی فی وسط القدم  
عند معقد الشراك فیما روی عن محمد بخلافه فی  
الوضوء فانه العظم الناتی ای المرتفع ولم یعین فی  
الحدیث احدهما لکن لما کان الکعب یطلق علیہ  
وعلی الثانی حملہ علیہ احتیاطا کذا فی فتح القدیر  
ای حمل الکعب فی الاحرام علی المفصل  
المذکور لاجل الاحتیاط لان الاحوط فیما کان  
اکثر کشفاً. (البحر الرائق ج ۲ ص ۳۲۳ مطبوعہ مکتبہ مابعدیہ کوئٹہ)

کعب سے یہاں وہ ہڈی مراد ہے جو وسط قدم میں تسمہ  
باندھنے کی جگہ پر ہوتی ہے جیسا کہ امام محمد سے منقول ہے بر خلاف  
وضوء کے کہ وہاں پر اس سے ٹخنے کی ہڈی مراد ہے اور حدیث  
پاک میں کسی ایک کی تعیین نہیں کی گئی لیکن چونکہ کعب کا اطلاق  
دونوں معنوں پر ہوتا ہے اس لئے پہلے پر اس کو احتیاطاً محمول کیا گیا  
ہے جیسا کہ فتح القدیر میں ہے۔ یعنی احرام میں کعب سے وہ ہڈی  
مراد ہوگی جو وسط قدم میں ہے کیونکہ احتیاط اسی میں ہے اور اس  
ہڈی کو مراد لینے میں زیادہ احتیاط ہے جو اکثر کھلی رہتی ہے۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

والکعب هذا المفصل الذی فی وسط القدم  
عند معقد الشراك کذا فی التبيين.

(فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۲۲۲)

ماضی قریب کے علماء میں منذر الشریعہ علامہ امجد علی اعظمی حنفی احرام کے منوعات بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

دستانے پہننا یا موزے یا جرابیں وغیرہ جو وسط قدم کو چھپائیں (جہاں عربی جوتے کا تسمہ ہوتا ہے) پہننا اگر جوتیاں نہ ہوں تو

موزے کاٹ کر پہنیں کہ وہ تسمہ کی جگہ نہ چھپے۔ (بہار شریعت ج ۶ ص ۲۷ مطبوعہ ضیاء القرآن لاہور)

مذکورہ تمام تصریحات سے واضح ہو گیا کہ فقہاء کرام کے نزدیک باب الج میں کعب سے مراد وہ ہڈی ہے جو وسط قدم پر موجود ہے۔ جبکہ باب وضوء میں اسی لفظ سے ٹخنے مراد ہیں۔ اس کا معنی یہ ہے کہ محرم حالت احرام میں ایسے موزے یا ایسی چپلیں نہیں پہن سکتا جو وسط قدم کی ہڈی کو ڈھانپ لیں۔ اس کا کھلا ہونا ضروری ہے۔

فقہاء اسلام کی ان تصریحات کی مثل بالعموم شارحین حدیث بھی اسی طرف گئے ہیں کہ باب جج میں کعبین سے مراد وہ ہڈی ہے جو وسط قدم میں ہوتی ہے نہ کہ ٹخنے۔ ذیل میں ہم شارحین کی تصریحات پیش کر رہے ہیں۔

### باب جج میں کعبین سے وسط قدم کی ہڈی مراد ہونے پر شارحین کی تصریحات

صاحب مراۃ حضرت مفتی احمد یار خان نعیمی علیہ الرحمۃ "ولیقطعہما اسفل من الکعبین" کی شرح میں لکھتے ہیں: احناف کے یہاں کعبین سے مراد درمیان قدم کی ابھری ہوئی سخت ہڈی مراد ہے اس کا کھلا رہنا ضروری ہے اور ڈھانپنا منع۔ شوافع کے ہاں وہی عربی ٹخنے یعنی قدم کے آس پاس کی دو ہڈیاں مراد ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ محرم کو بحالت احرام نہ موزہ پہننا درست ہے نہ ایسا جوتا جس سے وسط قدم کی ہڈی ڈھک جائے۔ (مراۃ المناجیح ج ۳ ص ۱۸۳ مطبوعہ ضیاء القرآن لاہور)

صاحب نزہۃ القاری مفتی شریف الحق امجدی علیہ الرحمۃ "ولیقطعہما اسفل من الکعبین" کی شرح میں لکھتے ہیں: کعب پاؤں کے ٹخنے کو بھی کہتے ہیں اور بیچ قدم کے اس جوڑ کو بھی کہتے ہیں جہاں چپل کا تسمہ ہوتا ہے۔ یہاں یہی دوسرا معنی مراد ہے کیونکہ یہاں احتیاط اسی میں ہے اور وضوء میں ٹخنے مراد ہیں کیونکہ وہاں احتیاط کا تقاضا یہی ہے۔ مراد یہ ہے کہ موزہ وسط قدم سے لے کر ایڑیوں کی دیواروں سمیت کاٹ کر پہنے۔ اس کو اسفل اس اعتبار سے فرمایا کہ موزوں کا اگلا حصہ وہ ہے جو انگلیوں پر رہتا ہے تو وہی اعلیٰ ہوا اور اس کا مقابل اسفل۔ (نزہۃ القاری ج ۳ ص ۵۷ مطبوعہ فرید بک اسٹال لاہور)

صاحب فیوض الباری علامہ سید محمود احمد رضوی رحمہ اللہ نے فیوض الباری میں اور علامہ غلام رسول رضوی رحمہ اللہ نے تفسیم البخاری میں "ولیقطعہما اسفل من الکعبین" کے تحت شرح میں تو کچھ نہیں فرمایا البتہ ترجمہ اس لفظ کا ٹخنے سے کیا ہے۔ چنانچہ علامہ سید محمود احمد رضوی رحمہ اللہ ترجمہ فرماتے ہیں:

الا احد لا یجد نعلین یلبس خفین ولیقطعہما اسفل من الکعبین۔ (فیوض الباری ج ۳ ص ۱۲۶)

علامہ غلام رسول رضوی رحمہ اللہ ترجمہ فرماتے ہیں:

فان لم یجد النعلین فلیلبس الخفین ولیقطعہما حتی یکونا اسفل من الکعبین۔

(تفسیم البخاری ج ۱ ص ۳۶۷)

صاحب ایضاح البخاری نے بھی اس مقام پر کعبین کا ترجمہ ٹخنے سے کیا ہے۔ البتہ انہوں نے شرح میں اپنے موقف کو مزید واضح کیا ہے اور لکھا ہے کہ موزے بھی مباح الاستعمال ہیں مگر انہیں ابھری ہوئی ہڈی سے نیچے تک تراش دیا جائے گا۔

(ایضاح البخاری ج ۲ ص ۵۵)

شارحین کی ان تصریحات کے بعد اب ہم شارح صحیح مسلم کا موقف واضح کر رہے ہیں:





(الصراح ج ۱ ص ۲۱۳) ہے کہ اس سے وہ ہڈی مراد ہے جو قدم کی پشت پر ہوتی ہے۔

امام سید محمد رضی حسینی زبیدی لکھتے ہیں:

الكعب كل مفصل للعظام ومن الانسان ما اشرف فوق راسه عند قدمه وقيل هو العظم الناشز فوق القدم وقيل هو العظم الناشز عند ملتقى الساق والقدم وانكر الاصمعي قول الناس انه في ظهر القدم وذهب قوم الى انهما العظام اللذان في ظهر القدم وهو مذهب الشيعة.

(تاج العروس ج ۱ ص ۲۵۶)

کعب سے مراد ہڈیوں کا جوڑ ہے اور انسان کی وہ ہڈی جو اس کے پیر کے جوڑ پر ابھری ہوتی ہے ایک قول یہ ہے کہ اس سے وہ ہڈی مراد ہے جو قدم کے اوپر ابھری ہوتی ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ اس سے ٹخنے کی ہڈی مراد ہے۔ اور اصمعی نے لوگوں کے اس قول کا رد کیا ہے کہ اس سے وہ ہڈی مراد ہے جو قدم کی پشت پر ہوتی ہے۔ ایک قوم اس طرف گئی ہے کہ اس سے وہ ہڈی مراد ہے جو قدم کی پشت پر ہوتی ہے اور یہ شیعہ کا مذہب ہے۔

علامہ ابن منظور افریقی نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔ (لسان العرب ج ۱ ص ۷۱۸)

علامہ ابن اثیر الجزری لکھتے ہیں:

الكعبان العظامان الناتان عند مفصل الساق والقدم عن الجنبين و ذهب قوم الى انهما العظام اللذان في ظهر القدم وهو مذهب الشيعة.

(النهاية ج ۲ ص ۱۵۳)

کعبین سے وہ دو ہڈیاں مراد ہیں جو پنڈلی اور قدم کے جوڑ پر ابھری ہوئی ہوتی ہیں۔ ایک قوم اس طرف گئی ہے کہ اس سے وہ ہڈیاں مراد ہیں جو قدم کی پشت پر ہوتی ہے اور یہ شیعہ کا مذہب ہے۔

علامہ طاہر صدیقی ہندی لکھتے ہیں:

هما العظامان الناتان عند مفصل الساق والقدم وقيل العظامان في ظهر القدم وهو مذهب الشيعة. (مجمع بحار الانوار ج ۲ ص ۴۱۶)

کعبین سے وہ دو ہڈیاں مراد ہیں جو پنڈلی اور قدم کے جوڑ پر ہوتی ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ اس سے وہ ہڈیاں مراد ہیں جو قدم کی پشت پر ہوتی ہیں اور یہ شیعہ کا مذہب ہے۔

ائمہ لغت کی ان تصریحات سے واضح ہو گیا کہ کعب کا اطلاق ٹخنے کی ہڈی پر ہوتا ہے اور جو لوگ اس کا اطلاق اس ہڈی پر کرتے ہیں جو قدم کی پشت پر ہے وہ امام اصمعی کے نزدیک درست نہیں ہے۔ اور یہ شیعہ کا مذہب ہے۔

احادیث مبارکہ میں بھی لفظ کعب کا اطلاق ٹخنے کی ہڈی پر کیا گیا ہے اور ان احادیث سے مفسرین و فقہاء وضوء کے باب میں اہل تشیع کے خلاف استدلال کرتے ہیں۔ سوانحی احادیث سے ہم یہاں پر استدلال کرتے ہیں کہ کعب کا اطلاق (خصوصاً اس صورت میں جب کہ یہ تشبیہ ہو) ٹخنے کی ہڈی پر ہوتا ہے۔ نہ کہ وسط قدم کی ہڈی پر۔ ذیل میں اس سلسلے کی چند احادیث پیش خدمت ہیں:

احادیث سے اس بات پر استدلال کہ کعبین کا اطلاق ٹخنے کی ہڈی پر ہوتا ہے

(۱): حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کی طرف اپنا رخ کر کے ارشاد فرمایا:

اقیموا صفوفکم ثلاثا واللہ لتقیمن صفوفکم  
تم اپنی صفوں کو درست کرو (تین بار فرمایا) خدا کی قسم! ضرور  
بہ ضرورت تم اپنی صفوں کو درست کرو گے ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں



یلزق منکبه بمنکب صاحبه ورکتہ برکتہ صاحبه میں مخالفت ڈال دے گا۔ (نعمان بن بشیر کہتے ہیں:) میں نے وکعبہ بکعبہ۔ (سنن ابوداؤد کتاب الصلوٰۃ باب ترویج الصغوف) دیکھا کہ ہم میں سے ہر شخص اپنا کندھا دوسرے کے کندھے سے اپنا صحیح ابن حبان ج ۵ ص ۵۳۹ امام بخاری نے بھی اس حدیث کا آخری حصہ تعلیقا ذکر کیا ہے صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۰۰ رہا ہے۔

اس حدیث میں کعب کا لفظ ہے اور ٹخنے کے معنی میں ہے اور اس سے وسط قدم کی ہڈی مراد لینا یہاں ناممکن ہے۔  
(۲): سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

ما اسفل من الکعبین من الازار ففی النار۔ ازار کا جو حصہ ٹخنوں سے نیچے ہو وہ آگ میں ہے۔

(صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۶۱)

اس حدیث میں بالاتفاق کعبین سے ٹخنے مراد ہیں نہ کہ وہ ہڈی جو وسط قدم میں ہوتی ہے۔

(۳): حضرت طارق محارب رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے ذوالحجاز کے بازار میں رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ پر سرخ جبہ تھا اور آپ بلند آواز سے نداء دے رہے تھے:

یا ایہا الناس قولوا لا الہ الا اللہ تفلحوا۔ اے لوگو! لا الہ الا اللہ کہو فلاح پا جاؤ گے۔

راوی کہتے ہیں:

ورجل یتبعہ بالحجارة قد ارمی کعبہ و عرقوبیہ و هو یقول یا ایہا الناس لا تطیعوہ فانہ کذاب۔ (آپ ﷺ یہ نداء کر رہے تھے) اور ایک شخص پتھر لے کر آپ کے پیچھے چل رہا تھا اس نے آپ کے ٹخنوں اور اڑی کے اوپر کی ہڈی کو زخمی کر دیا تھا اور وہ لوگوں سے کہہ رہا تھا تم ان کی باتیں نہ ماننا کیونکہ یہ کذاب ہیں (العیاذ باللہ)۔

(جمع الجوامع للامام السیوطی ج ۱۳ ص ۳۷۱ مجمع الزوائد ج ۶ ص ۲۱ سنن دارقطنی ج ۳ ص ۳۵ دلائل المعیوۃ للکلبی ج ۵ ص ۳۸۰ صحیح ابن حبان ج ۱۳ رقم الحدیث: ۶۵۲۲ المعجم الکبیر ج ۸ ص ۳۱۳ کنز العمال ج ۱۲ ص ۳۴۹)

اس حدیث کو بتایہ شرح ہدایہ میں علامہ بدرالدین عینی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی نقل کیا ہے اور اس میں وارد ہونے والے لفظ کعبیہ سے اس پر استدلال کیا ہے کہ کعب کا اطلاق ٹخنے پر ہوتا ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

هذا يدل على ان الكعب هو العظم النابت في جانب القدم لان الرمية اذا كانت من وراء العاضی لا تصيب ظهر القدم۔ (البتایہ ج ۱ ص ۱۱۰) اس حدیث میں اس بات پر دلیل ہے کہ کعب سے وہ ہڈی مراد ہے جو جانب قدم میں ابھری ہوتی ہے۔ کیونکہ پیچھے سے جب کسی پر پتھر پھینکے جائیں تو وہ قدم کی پشت پر نہیں پہنچتا۔

علامہ عینی نے یہ استدلال باب الوضوء میں کیا ہے اور مزید کئی احادیث و اقوال اس بات کی تائید میں ذکر کیے ہیں کہ کعب کا اطلاق ٹخنے کی ہڈی پر ہوتا ہے۔ اور اپنی بحث کے اختتام پر علامہ ابن حجر عسقلانی علیہ الرحمۃ کی اس بات کا رد کیا ہے کہ باب حج میں کعب سے مراد احناف کے نزدیک وسط قدم کی ہڈی ہے۔ پہلے ہم فتح الباری سے حافظ ابن حجر عسقلانی کی عبارت پیش کر رہے ہیں:

علامہ ابن حجر عسقلانی زیر بحث حدیث ”فلیلبس خفین ولیقطعہما اسفل من الکعبین“ کی شرح میں لکھتے ہیں:

قال محمد بن الحسن ومن تبعه من الحنفية  
الكعب هنا هو العظم الذي في وسط القدم عند  
معقد الشراك وقيل ان ذلك لا يعرف عند اهل  
اللغة. (فتح الباری ج ۳ ص ۱۸۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

امام محمد بن حسن اور ان کے دیگر تبعین نے کہا ہے کہ ممنوعات  
احرام میں کعب سے مراد وہ ہڈی ہے جو قدم کے وسط میں ہوتی ہے  
جہاں پر جوتے کا تسمہ باندھا جاتا ہے ایک قول یہ ہے کہ کعب کا یہ  
معنی اہل لغت کے نزدیک معروف نہیں ہے۔

علامہ بدرالدین عینی علیہ الرحمۃ بنیاد میں اس عبارت کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

قلت هذا جهل منه لمذهب ابي حنيفة فان ما  
ذكر ليس قولاً له ولا نقله عنه احد من اصحابه  
فكيف يقول قال ابو حنيفة كذا وكذا وهذا جرأة  
على الاتمة منه. (بنیاد ج ۱ ص ۱۱۱)

میں کہتا ہوں: جو کچھ حافظ ابن حجر نے کہا ہے یہ مذہب  
احناف کو نہ جاننے کی بدولت ہے، کیونکہ ایسی کوئی بات (کہ  
ممنوعات احرام میں کعب سے مراد وسط قدم کی ہڈی ہے) نہ تو امام  
ابو حنیفہ کا قول ہے نہ ان سے ان کے اصحاب میں سے کسی نے نقل  
کیا ہے تو ابن حجر کیسے کہہ رہے ہیں کہ امام ابو حنیفہ نے اس طرح کہا  
ہے۔ یہ حافظ ابن حجر کی ائمہ احناف پر بہت بڑی جسارت ہے۔

### خلاصہ کلام

کعبین کا اطلاق ٹخنے کی ہڈی پر ہوتا ہے اس سلسلے میں ہم نے جو احادیث اور ائمہ لغت سے استشہاد کیا ہے اس کا یہ مطلب ہرگز  
نہیں کہ یہ دلائل ہمارے فقہاء کے پیش نظر نہیں تھے یقیناً ان کے پیش نظر تھے اور خود کئی ائمہ نے ان ہی دلائل سے باب وضوء میں اس  
پر استدلال کیا ہے کہ کعبین کا اطلاق ٹخنے کی ہڈی پر ہوتا ہے تاہم حج کے بیان میں ان فقہاء و مشائخ (رحمہم اللہ اجمعین) کا اسی لفظ  
سے وسط قدم کی ہڈی مراد لینا ایک عقلی وجہ کی بنیاد پر ہے جس کو شروع میں ہم ذکر کر چکے ہیں اور چونکہ کعبین کا یہ معنی (ہماری فہم کے  
مطابق) ذکر کردہ دلائل سے متعارض ہے اس لئے فقہاء کرام نے بھی اس معنی کے مراد لینے پر شدت اور اصرار نہیں کیا بلکہ اس معنی کے  
مراد لینے کو احوط فرمایا ہے یعنی زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ حالت احرام میں جوتی یا موزے ایسے ہوں جن میں وسط قدم کی ہڈی کھلی  
رہے۔ اور لفظ احوط کا تقاضا یہ ہے کہ اگر کوئی شخص حالت احرام میں ایسے موزے یا ایسی چپلیں پہنتا ہے جن سے وسط قدم ڈھکا ہوا ہو  
اور ٹخنے کھلے رہیں تو یہ بھی ہمارے فقہاء کرام کے نزدیک جائز ہے۔ اور شارح نے جس موقف کو اختیار کیا ہے اس کا مفاد یہ ہے کہ  
لوگوں کے نزدیک یہ جو معروف ہے کہ ”حالت احرام میں اگر موزے یا چپلیں استعمال کی جائیں تو ضروری ہے کہ ان سے وسط قدم کی  
ہڈی نہ ڈھکے وہ لازماً کھلی رہے“ اس غلط فہمی کو دور کیا جائے اور شارح کا یہ موقف ظاہر حدیث کے بھی عین موافق ہے۔ نیز اگر کوئی  
شخص حالت احرام میں ایسی جوتی یا موزے پہنتا ہے جو وسط قدم کو نہ ڈھکے تو یہ شارح کے نزدیک بھی جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ ورسولہ  
الاعلیٰ اعلم۔

شرح صحیح مسلم کی متعدد تحقیقی اور تفصیلی مباحث میں سے صرف چند مباحث کا انتخاب کر کے میں نے ان کا تعارف پیش کر دیا  
ہے۔ ان مباحث کے حوالہ سے دیگر شروح حدیث میں میں نے اس قدر جامع، تفصیلی اور تحقیقی گفتگو نہیں پائی۔ اور یہ امتیاز بھی شرح  
صحیح مسلم کو حاصل ہے کہ اس میں متعدد مسائل پر تحقیقی اور تفصیلی اباحت ”مستقل رسائل“ کی شکل اختیار کئے ہوئے ہیں۔ اسے شارح  
کی انتھک محنت، ذوق تتبع اور جہد مسلسل کا نتیجہ کہئے یا بارگاہ الہی و مصطفوی سے ملنے والی تحقیقی اور تدقیقی قوت و صلاحیت کا  
فیضان۔۔۔۔۔ بہر کیف اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ شرح صحیح مسلم نے اپنی اہم اور خصوصی مباحث کی بنیاد پر جس قدر شہرت



اور مقام و مرتبہ حاصل کیا ہے وہ دیگر شروح حدیث سے کہیں بڑھ کر اور برتر ہے۔

## عصر حاضر کے جدید مسائل

آج کل زمانہ جس تیزی سے الحاد و بے دینی اور بے راہ روی کی طرف گامزن ہے اس سے لوگوں کی ذہن سازی کچھ اس طرح کی ہو رہی ہے کہ العیاذ باللہ ”اسلام ایک فرسودہ اور قدامت پسند مذہب ہے اس میں ہر دور کے تقاضوں کو پورا کرنے اور ان سے ہم آہنگ ہونے کی کوئی صلاحیت نہیں ہے“ قرآن و سنت کے فرائین ایک مخصوص اور محدود مدت تک کے لیے تھے نئے حوادث و نوازل ان کے ساتھ مطابقت نہیں رکھتے ”علم فقہ کے مسائل و جزئیات محض اختراعی فرضی اور من گھڑت ہیں۔“ ”وغیر ذالک من الاقاویل۔“ ان تمام الزامات اور تہمتوں کا مقصد یہ ہے کہ اسلامی تعلیمات کو بیک جنبش قلم اور ”بزعم خویش“ منسوخ و ناقابل عمل قرار دے کر ذہنی اور فکری آزادی حاصل کی جائے اور یہ باور کرایا جائے کہ قرآن و سنت اور فقہ کی تعلیمات کا جدید مسائل کے ساتھ دور کا بھی واسطہ نہیں ہے۔

بے راہ روی اور گمراہی کے اس سیل رواں کو روکنے کے لئے اہل فکر علماء کی جانب سے مختلف کتب اور رسائل لکھے گئے اور ان میں یہ ثابت کیا گیا کہ دور حاضر کے جدید مسائل بلاشبہ قرآن و سنت اور فقہی تعلیمات کی روشنی میں حل کئے جاسکتے ہیں۔ کیونکہ اسلام کے دامن میں بلا استثناء و بلا تنسیخ ہر دور کے مسائل کا حل کسی نہ کسی صورت اور شکل میں موجود ہے۔ لیکن۔۔۔ جدید مسائل کے حوالہ سے اب تک جو تحریرات میرے دیکھنے میں سننے میں یا مطالعہ میں آئی ہیں وہ مستقل تحریرات ہیں اور باقاعدہ اسی عنوان پر لکھی گئی ہیں۔ ایسا میرے دیکھنے میں نہیں آیا کہ کسی تفسیر یا شرح حدیث میں زیر بحث آیت یا حدیث کی مناسبت سے دور حاضر کے کسی مسئلے پر باضابطہ بحث کی گئی ہو اور اس کا حل پیش کیا گیا ہو۔ یہ خوبی صرف اور صرف میں نے شرح صحیح مسلم میں دیکھی۔ اس میں جہاں تفسیری اور فقہی نوعیت کے مسائل پر گفتگو کی گئی ہے وہاں دور حاضر کے جدید مسائل پر بھی محققانہ بحث کی گئی ہے اور ان پر قرآن و سنت اور کتب فقہ سے دلائل قاطعہ و براہین ساطعہ اور نظائر لامعہ پیش کر کے اس حقیقت صادقہ کو ثابت کیا گیا ہے کہ اسلام کی دی ہوئی تعلیمات کل بھی واضح اور قابل عمل تھیں آج بھی قابل تسلیم اور قابل عمل ہیں۔ اور انشاء اللہ تا قیام قیامت زندہ و تابندہ اور قابل عمل رہیں گی۔ میرے پیش نظر جو شروح حدیث ہیں ان میں تلاش بسیار کے باوجود یہ خصوصیت مجھے نہیں ملی۔ البتہ زمزمۃ القاری شرح بخاری کتاب الصلوٰۃ میں ”ریل اور ہوائی جہاز میں نماز کے جواز اور عدم جواز“ پر بحث کی گئی ہے اسی طرح مراۃ المناجیح میں باب دفن المیت کی حدیث ”کسر عظم المیت ککسر ہا حیا“ کے تحت صاحب کتاب نے ”پوسٹ مارٹم“ کے حوالہ سے کچھ وضاحت فرمائی ہے۔ جبکہ شرح صحیح مسلم میں جدید مسائل پر بحث و تحقیق کو اس شرح کی عظیم خصوصیت ہونے کا شرف حاصل ہے۔ ہر جلد میں زیر بحث حدیث کے ماتحت اور اس کی مناسبت سے کسی نہ کسی جدید مسئلے پر قلم اٹھایا گیا ہے اور اس کا شرعی حل پیش کیا گیا ہے۔ میرے شمار کے مطابق پوری شرح میں تقریباً ۴۰ جدید مسائل پر گفتگو کی گئی ہے۔ اور تعجب خیز بات یہ کہ بعض مسائل میں اس قدر تفصیل کے ساتھ بحث اور تحقیق کی گئی ہے کہ ان مسائل پر لکھی جانے والی مستقل تحریرات بھی پیچھے نظر آتی ہیں۔

یہاں یہ بھی واضح رہے کہ جدید مسائل چونکہ اجتہادی نوعیت کے حامل ہوتے ہیں اور ان کا حل پیش کرنے کے لئے نہایت دقت نظر کے ساتھ دلائل میں غور و خوض کرنا پڑتا ہے اس لئے اس فکر و تدبیر کے بعد نکلنے والے نتیجے میں جہاں صواب اور صحت کے پہلو

موجود ہوتے ہیں وہاں غلطی اور خطا کے امکانات بھی مستبعد نہیں ہوتے۔ یہی وجہ ہے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ دیگر مسائل کی طرح جدید مسائل میں بھی علماء و مفکرین کی آراء میں اختلاف ہے ایک ہی مسئلہ میں کسی نے جواز کا قول کیا ہے تو کسی نے عدم جواز کا۔ سو اسی طرح شرح صحیح مسلم میں بیان کردہ جدید مسائل بھی خالص اجتہادی نوعیت کے حامل ہونے کی وجہ سے صواب و خطا دونوں کے متحمل ہیں اور دلائل کی بنیاد پر ان سے اختلاف بھی کیا جاسکتا ہے۔ لیکن۔۔۔۔۔ فکری جمود کے اس دور میں اہلسنت و جماعت کے میدان تصنیف میں اس انوکھے اور حیرت انگیز اضافہ پر شرح صحیح مسلم کو داد نہ دینا ظلم ہوگا اس شرح میں جدید مسائل پر محققانہ بحث نے بلاشبہ ہمارے سروں کو فخر سے بلند کیا ہے اور اس سوچ کا سختی سے رد کیا ہے کہ اہل سنت و جماعت کا دائرہ بحث و تحقیق صرف ”فاتحہ اور ایصال ثواب“ ہے۔

شرح صحیح مسلم میں جن عصری مسائل پر بحث کی گئی ہے اور ان پر جو دلائل قائم کئے گئے ہیں ان کے دقائق اور محاسن بیان کرنے کے لیے بقول علامہ محبت اللہ نوری مدظلہ العالی ”ایک علیحدہ تحقیقی اور مبسوط مقالہ کی ضرورت ہے جو اہل علم کا کام ہے۔“ ظاہر ہے کہ مجھ جیسا ایک بے بضاعت اور مبتدی طالب علم ان مسائل پر گفتگو کرنے کی کیا اہلیت رکھتا ہے۔ تاہم اپنے ناقص مطالعہ اور استطاعت کے مطابق اس شرح کے جدید مسائل میں سے چند مسائل پر گفتگو کرنا چاہتا ہوں تاکہ یہ واضح ہو جائے کہ شرح صحیح مسلم میں عصری مسائل کو حل کرنے کے لئے کیا اسلوب اختیار کیا گیا ہے دلائل و براہین کس نوعیت کے ہیں شارح کا مجتہدانہ مقام کیا ہے اور دیگر شروح پر آپ کی شرح کو کس قدر فوقیت اور مرتبہ حاصل ہے۔؟

### (۱) عطیہ خون اور الکوحل آمیز دواؤں سے علاج

یہ مسئلہ ہمارے علماء کے درمیان مختلف فیہ ہے کہ آیا کسی ضرورت مند آدمی کو کوئی شخص اپنے خون کا عطیہ پیش کر سکتا ہے یا نہیں؟ نیز الکوحل آمیز دواؤں سے علاج جائز ہے یا نہیں؟

بعض علماء کا نقطہ نظر یہ ہے کہ خون کا عطیہ ناجائز ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے خون کو حرام فرمایا ہے:

إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ۔  
تم پر صرف مردار اور خون اور خنزیر کا گوشت حرام فرمایا ہے۔

(البقرہ: ۱۷۳)

دوسری دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان ہے کہ:

ان الله تعالى لم يجعل شفاء امتي فيما حرم

جنہیں ان پر حرام فرمایا ہے۔

خون کو اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا ہے لہذا اس میں شفاء ہرگز نہیں ہو سکتی۔ اور جب اس میں شفاء متصور نہیں ہے تو اس کا عطیہ دینا

بھی ناجائز ہے۔ یہی موقف ان دواؤں کے بارے میں بھی ہے جن میں الکوحل ملی ہوئی ہو۔

اس موقف کے برعکس بعض علماء اس طرف گئے ہیں کہ ضرورت اور اضطرار کے وقت مریض کو خون چڑھانا جائز ہے نیز الکوحل

آمیز دواؤں کو بغرض علاج استعمال کرنا بھی جائز ہے۔ ”جدید فقہی مسائل“ میں شیخ خالد سیف اللہ رحمانی نے بھی عطیہ خون کو چند

شرائط کے ساتھ جائز قرار دیا ہے اور الکوحل آمیز دواؤں کے استعمال کو بھی اس اصول کے تحت جائز قرار دیا ہے کہ ”الضرورات تبیح

الغظورات“۔ ضرورتیں ممنوعات کو مباح کر دیتی ہیں۔ کتاب مذکور مستقل طور پر جدید مسائل ہی کے موضوع پر ہے تاہم اس میں زیر

بحث مسئلہ پر صرف ۴ صفحات پر بحث کی گئی ہے۔ (دیکھئے جدید فقہی مسائل جزء ۱ ص ۱۹۸) اس کے برعکس مجوزین میں شارح صحیح مسلم بھی



ہیں اور آپ نے اس مسئلہ کو تقریباً ۱۳ صفحات میں نہایت تفصیل اور تحقیق کے ساتھ واضح کیا ہے قرآن و سنت سے اپنے موقف پر دلائل بھی دیئے ہیں اور مانعین کے اشکالات کے جوابات بھی دیئے ہیں۔

شرح صحیح مسلم کی اجتہادی اباحت کا مطالعہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ مسائل جو مختلف فیہ اور تحقیق طلب ہیں ان میں بالعموم شارح اس صورت کو اختیار کرتے ہیں جو دلائل کے ساتھ ساتھ سُر اور آسانی کے بھی قریب ہو۔ زیر بحث مسئلہ میں بھی شارح نے وہی صورت اختیار کی ہے جس میں سُر اور آسانی ہے۔ چنانچہ بحث کے آغاز میں بطور تمہید کے خود تحریر فرماتے ہیں:

”خون کے بارے میں سوال کیا جاتا ہے آیا ایک انسان کے جسم میں دوسرے انسان کا خون داخل کیا جاسکتا ہے یا نہیں جبکہ خون نجس اور حرام ہے اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ روایات میں ہے کہ حرام چیز میں شفاء نہیں ہے۔ ہم قرآن مجید اور فقہاء مذاہب اربعہ کے اقوال کی روشنی میں اس مسئلہ کا حل بیان کریں گے۔ یہ درست ہے کہ بعض فقہاء نے اس مسئلہ میں تشدید کی ہے لیکن جمہور فقہاء کے بیان کردہ اصول کی روشنی میں یہ امر جائز ہے اور قرآن وحدیث نے ہمیں احکام میں آسانی اختیار کرنے کا حکم دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ۚ

اللہ تعالیٰ نے دین کے احکام میں تم پر تنگی نہیں رکھی۔

(الحج: ۷۸)

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

فَانْمَا بِهِمْ مِيسْرِينَ وَلَمْ تَبْعَثُوا مُعْسِرِينَ۔

تم آسان احکام بیان کرنے کے لئے بھیجے گئے ہو، مشکل احکام بیان کرنے کے لئے نہیں بھیجے گئے۔

پھر جن مسائل میں قرآن احادیث شریفہ اور فقہاء اسلام نے سہولت اور وسعت دی ہو اس شرعی سہولت کو پس پشت ڈال کر ڈھونڈ ڈھونڈ کر دشواری اور شدت کو اختیار کر کے مسلمانوں پر عرصہ حیات تک کر دینا دین کی خدمت نہیں ہے، مزید برآں یہ کہ قرآن مجید اور احادیث شریفہ کی ایسی تعبیرات اور تشریحات بیان کرنا جن کی واقع اور مشاہدہ میں تکذیب ہوتی ہو جس کی وجہ سے لوگ دین سے بدگمان ہو جائیں اور دینی احکام پر ان کا اعتماد نہ رہے بدترین گناہ ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۸۳۰)

شارح کے دلائل اور ان کا تجزیہ

شارح نے اپنے موقف پر سب سے پہلے قرآن حکیم سے استدلال کیا ہے اور وہی آیات پیش کی ہیں جو مانعین اپنے موقف پر پیش کرتے ہیں:

(۱) إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ۔ (البقرة: ۱۷۳)

تم پر صرف مردار، خون، خنزیر کے گوشت اور اس جانور کو حرام کیا گیا جس پر (بوقت ذبح) غیر اللہ کا نام پکارا گیا ہو اور جس شخص کا قصد معصیت اور حد سے تجاوز نہ ہو اس پر کوئی حرج نہیں ہے۔

(۲) قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مَعْزُومًا عَلَى طَاعِمٍ يَتَّعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ

آپ فرمادیتے کہ مجھ پر جو وحی کی جاتی ہے اس میں کسی کھانے والے کے کھانے میں کوئی حرام چیز نہیں بیان کی گئی سوائے مردار، بہنے والے خون اور خنزیر کے گوشت کے، کیونکہ وہ نجس ہے

اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ O اور سوا اس ذبیحہ کے جس پر غیر اللہ کا نام پکارا گیا، پھر جو شخص معصیت اور تجاوز کرنے والا نہ ہو تو آپ کا رب بخشنے والا مہربان (الانعام: ۱۴۵)

ہے O

(۳) وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرُّتُمْ إِلَيْهِ. (الانعام: ۱۱۹) جو چیزیں تم پر حرام کی گئی ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کو تفصیل سے بیان کر دیا ہے سوا اس کے کہ تم ضرورت کی وجہ سے انہیں استعمال کرو۔

شارح کا استدلال ان تینوں آیات سے یوں ہے کہ ان آیات میں بلاشبہ خون کو حرام قرار دیا گیا ہے، لیکن تینوں آیات میں اس کے ساتھ یہ بھی تو فرمایا گیا کہ جو شخص مجبور ہو جائے اور اس کا قصد 'معصیت اور حد سے تجاوز نہ ہو اس شخص کا حکم (اس عموم سے) مستثنیٰ ہے۔ پھر یہ استدلال کرنا کہ خون دینا حرام ہے یہ آیت کے ایک حصہ کو چھوڑ کر دوسرے حصہ سے استدلال کرنا ہے۔

دوسرا استدلال شارح کا تین صحیح احادیث سے ہے۔ پہلی حدیث تو یہ ہے کہ: عَکْلُ يَاعَرِيْنَهٗ كَقُحْلٍ لَّوْغٍ مَدِيْنَةٍ آتَىٰ اَنْهِيْمْ دِهَالِىْ كِيْ اَبْ وَهَوَا اِسْ نَدَا كِيْ (اور وہ بیمار ہو گئے)۔ رسول اللہ ﷺ نے انہیں اونٹنیوں کا دودھ اور پیشاب پینے کا حکم فرمایا۔ جب وہ تندرست ہو گئے تو انہوں نے نبی اکرم ﷺ کے چرواہوں کو قتل کر دیا۔ الیٰ اخر الحدیث (صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۶)

دوسری حدیث میں یہ ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہما کو خارش کی وجہ سے ریشم کی قمیص پہننے کی اجازت دے دی۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۰۹) تیسری حدیث یہ ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن طرفہ کے دادا عرفجہ بن اسعد کی جنگ کلاب میں ناک کٹ گئی۔ انہوں نے چاندی کی ناک بنوا کر لگوائی اس میں بدبو پیدا ہو گئی تو نبی اکرم ﷺ نے انہیں سونے کی ناک لگوانے کا حکم فرمایا۔

(مشکوٰۃ المصابیح ص ۳۷۹ ترمذی ص ۲۶۸) ان تینوں احادیث کے ضمن میں شارح نے عمدۃ القاری، مرقات شرح مشکوٰۃ اور جامع ترمذی وغیرہ سے تفصیلی عبارات نقل کر کے اس بات کو ثابت کیا ہے کہ "احادیث مذکورہ کی بنیاد پر کسی حرام چیز کو ضرورت کے وقت استعمال میں لانا اور شفاء کے یقین ہونے پر اس سے شفاء حاصل کرنا جائز اور درست ہے۔ نیز سونے کی ناک یا دانت اور ریشم پہننے کا حکم آپ ﷺ نے ان تکلیفوں میں دیا ہے جن میں جان کا خطرہ نہیں تھا اس سے معلوم ہوا کہ اگرچہ اضطراب شرعی نہ ہو پھر بھی صرف علاج کی ضرورت سے حرام چیزوں کو بطور دواء استعمال کیا جاسکتا ہے۔"

شارح کا اپنے موقف پر یہ استدلال بہت قوی ہے، کیونکہ ان احادیث کے مضمون اور ان کی شرح میں علماء محدثین کے ارشادات مانعین کے اس قول مطلق کی واضح نفی کر رہے ہیں کہ "حرام اشیاء سے شفاء حاصل نہیں کی جاسکتی"۔ یہ علیحدہ بات ہے کہ حرام اشیاء سے شفاء کا حاصل نہ ہونا حدیث رسول ﷺ (ان اللہ تعالیٰ لم يجعل شفاء امتی فیما حرم علیہا) سے ثابت ہے لیکن ظاہر ہے کہ مذکورہ تین احادیث کے مقابلہ اس حدیث کے عموم سے استدلال نہیں کیا جاسکتا، بلکہ اس حدیث میں کوئی تاویل یا توجیہ کی جائے گی، جیسا کہ علامہ بدر الدین عینی، علامہ شامی، صاحب فتاویٰ قاضی خان اور دیگر فقہاء نے مختلف توجیہات فرمائی ہیں اور شارح نے ان کو مکمل عبارات کے ساتھ ذکر کیا ہے۔



آخر میں شارح نے ”حرام اور نجس اشیاء سے علاج“ کے متعلق ائمہ مذاہب اربعہ علیہم الرحمۃ کے اقوال تفصیلاً بیان کئے ہیں اور اس سلسلہ میں مکمل عبارات مع حوالہ جات نقل کی ہیں۔ مذاہب اربعہ کی تفصیلات بیان کرنے کے لئے شارح نے امام نووی، امام قسطلانی، شیخ محمد شربینی شافعی، امام عبدالوہاب شعرانی، علامہ علاء الدین حصکفی، علامہ شامی اور صاحب فتاویٰ عالمگیری کی عبارات پیش کی ہیں۔ آخر میں لکھتے ہیں:

”حرام اور نجس اشیاء سے بوقت ضرورت علاج کے سلسلے میں ہم نے معتمد شروح کی روشنی میں احادیث شریفہ اور فقہاء اربعہ کے مفتی بہ اقوال ذکر کئے ہیں جن سے موجودہ زمانہ میں الکحل آئیز دواؤں اور خون لگانے کے جواز پر روشنی پڑتی ہے کیونکہ آج کل دنیا کی اکثریت نے ایلو پیتھک طریقہ علاج کو قبول کر لیا ہے اور علاج کے معاملہ میں تقریباً سب ہی اس کے محتاج ہوتے ہیں۔“

(شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۸۴۱)

الکحل آئیز ادویات کے جواز اور عدم جواز پر شارح نے جلد چہارم (کتاب المساقاة والمزارة) میں بھی بحث کی ہے اور ایک اساسی اور اصولی بات بیان کر کے اس کی روشنی میں الکحل آئیز ادویات کے علاوہ پرفیومز اور سینٹ وغیرہ کا بھی حکم بیان کیا ہے۔

ابتداءً اصولی بات جو بیان کی ہے وہ یہ ہے کہ ”خمر کے علاوہ دیگر شرابوں کی قلیل مقدار جو نشہ آور نہ ہو وہ امام اعظم ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے۔“ اس اصول کی روشنی میں شارح نے الکحل کا حکم واضح کیا ہے کہ وہ انگور یا کھجور سے نہیں بلکہ شیرہ، مختلف دانے، جو، انناس، گندم، ادرک کی جڑ اور دیگر نشاستہ دار اشیاء سے بنائی جاتی ہے جبکہ خمر کی تعریف یہ ہے کہ انگور کا وہ کچا شیرہ جو پڑے رہنے سے جھاگ چھوڑ دے۔ سو اولاً الکحل پر خمر کی تعریف صادق نہیں آتی۔ ثانیاً جن اشیاء میں الکحل ملائی جاتی ہے وہ اس مقدار میں نہیں ہوتی جو مسکر (نشہ آور) ہو۔ لہذا امام اعظم اور امام ابو یوسف کے نزدیک ان تمام اشیاء کا استعمال جائز ہوا جن میں نشہ آور حد سے کم الکحل ملی ہوتی ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۳۲۲)

اسی طرح جلد ششم میں بھی شارح نے اس مسئلہ پر تحقیق کی ہے کہ انگریزی دواؤں اور پرفیومز وغیرہ میں الکحل کی جو مقدار ہوتی ہے وہ قلیل ہوتی ہے اور شراب کے علاوہ دیگر نشہ آور مشروبات کی صرف وہ مقدار حرام ہے جو نشہ لائے اور وہ قلیل مقدار جو نشہ آور نہ ہو اس کا استعمال جائز ہے جب کہ لہو و لعب کے طور پر نہ ہو لہذا وہ دوائیں جن میں الکحل استعمال ہوتی ہے اور وہ خوشبویات جن میں الکحل یا اسپرٹ استعمال ہوتی ہے ان کا استعمال جائز ہے کیونکہ ان مرکبات میں الکحل یا اسپرٹ بہت قلیل مقدار میں ہوتی ہے۔

(شرح صحیح مسلم ج ۶ ص ۲۲۰)

میں کہتا ہوں کہ مذکورہ تحقیق سیدنا امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف علیہما الرحمۃ کے قول کے مطابق ہے جب کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ شراب کے علاوہ دیگر نشہ آور مشروبات (جن کو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف جائز فرماتے ہیں) کو حرام اور ناپاک کہتے ہیں اور امام محمد کے اس قول کی روشنی میں الکحل ملی ادویات اور پرفیومز وغیرہ کا استعمال ممنوع ہونا چاہیے لیکن میرے نزدیک شارح صحیح مسلم کی مذکورہ تحقیق امام محمد کے قول کے بھی خلاف نہیں ہے۔ کیونکہ امام محمد نے حرمت کا فتویٰ فسادِ زمانہ کی وجہ سے دیا تھا کہ لوگ ان مشروبات کو لہو و لعب کے لیے پیئیں گے اور فسق و فجور میں مبتلا ہوں گے (ہدایہ عالمگیری وغیرہ) جب کہ الکحل ملی دواؤں کو لوگ لہو و لعب کے لیے نہیں پیتے بلکہ علاج کی غرض سے پیتے ہیں اور پرفیومز کو کپڑوں پر لگایا جاتا ہے یا نہیں جاتا۔ ثانیاً فی زمانہ ان چیزوں میں ہر خاص و عام مبتلا ہے اور عموم بلوئی سے بسا اوقات حکم تبدیل ہو جاتا ہے جیسا کہ کتب فقہ سے ظاہر اور روشن ہے۔ اس لیے ابتلائے عام کی بنیاد پر انگریزی دواؤں اور پرفیومز کا استعمال جائز ہونا چاہیے۔ علماء ہند کی بھی یہی تحقیق ہے۔ (دیکھئے صحیفہ فقہ اسلامی، مطبوعہ فریدیک اشال لاہور)

واللہ ورسولہ اعلم۔

انتقال خون اور الکوحل آمیز ادویات وغیرہ سے متعلق شارح کا موقف اور دلائل سطور گزشتہ میں واضح ہو چکے۔ ان مسائل سے متعلق دلائل کی اس قدر تفصیل و تحقیق (خصوصاً مذاہب اربعہ کی مکمل تشریح) عصری کتب اور شروح حدیث کے درمیان شرح صحیح مسلم کا قابل قدر اور قابل توصیف امتیاز ہے۔ سب سے بڑھ کر یہ کہ عصر حاضر کے ان مسائل میں بھی۔۔۔ شارح کا قرآن و سنت اور فقہ سے واضح دلائل لانا ان متحد دین کے منہ پر طمانچہ ہے جو یہ کہتے ہوئے کوئی عار اور جھجک محسوس نہیں کرتے کہ "اسلام ایک فرسودہ اور قدامت پسند مذہب ہے اس میں ہر دور کے نئے مسائل کا کوئی حل نہیں ہے"۔

## (۲) اعضاء کی پیوند کاری

اعضاء کی پیوند کاری کے متعلق بھی علماء کی آراء مختلف ہیں۔ بعض علماء اس طرف گئے ہیں کہ اعضاء کی پیوند کاری درج ذیل شرائط کے ساتھ جائز اور درست ہے:

- (۱) مریض بہت ضرورت مند ہو اور کوئی طبیب حاذق یہ کہہ دے کہ اس طریقے سے اس کی جان بچ جائے گی۔
- (۲) عضو دینے والے کو عضو دینے کے سبب کوئی جانی خطرہ لاحق نہ ہو۔
- (۳) عضو دینے والا رضا کارانہ طور پر اپنا عضو پیش کرے۔

اس موقف کے برعکس بعض علماء کا موقف یہ ہے کہ اعضاء کی پیوند کاری قطعاً جائز نہیں ہے۔

اختلاف کی تفصیل میں جانے سے قبل یہ جاننا چاہیے کہ بالعموم درج ذیل تین طریقوں سے پیوند کاری کی جاتی ہے:

(۱) کسی معذور شخص کو پلاسٹک، لکڑی یا کسی بھی دھات کا کوئی عضو لگا دیا جائے۔

(۲) انسان کے جسم میں جانور کے کسی عضو کو جوڑ دیا جائے۔

(۳) انسان کے جسم میں انسان کا عضو لگا دیا جائے۔ عام ازیں کہ جس کا عضو لگا دیا گیا ہے وہ زندہ ہو یا مردہ۔

پہلی صورت میں تمام علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اس طریقے پر پیوند کاری جائز ہے۔ دلیل وہی حدیث ہے جو گزشتہ بحث میں گزر چکی کہ حضرت عبدالرحمان بن طرفہ کے دادا حضرت عرفجہ بن سعد کی جنگ کلاب میں ناک کٹ گئی انہوں نے چاندی کی ناک بنوا کر لگوائی اس میں بدبو پیدا ہو گئی تو نبی اکرم ﷺ نے انہیں سونے کی ناک لگوانے کا حکم فرمایا۔

پیوند کاری کی دوسری صورت بھی علماء کے درمیان متفق علیہ ہے۔ مگر۔۔۔ اس شرط کے ساتھ کہ جانور حلال ہو اور مذہب بوج ہو۔ دلیل قرآن حکیم کی یہ آیت ہے:

وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ (النحل: ۵)

اس نے چوپایوں کو بھی پیدا کیا ان میں تمہارے لئے گرم

لباس ہے اور دیگر فوائد ہیں اور (انہیں کا گوشت) تم کھاتے ہو

فقہاء احناف کی متعدد تصریحات بھی اس (دوسری) صورت کے جواز پر واضح دلیل ہیں۔ چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

امام محمد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ہڈی کے ذریعے علاج کرنے

میں کوئی حرج نہیں ہے جبکہ وہ ہڈی بکری، گائے، اونٹ، گھوڑے یا

کسی اور جانور کی ہو سوائے خنزیر اور آدمی کی ہڈی کے کہ ان کے

ذریعے علاج کرنا مکروہ ہے۔

قال محمد رحمه الله تعالى ولا بأس بالتداوى

بالعظم اذا كان عظم شاة او بقرة او بعير او فرس

او غيره من الدواب الاعظم الخنزير والادمي فانه

يكره التداوى بهما. (فتاویٰ عالمگیری ج ۵ ص ۳۵۳)



پیوند کاری کی تیسری صورت علماء کے مابین مختلف فیہ ہے اور بحث کا نقطہ ارتکاز بھی یہی تیسری صورت ہے۔

### شارح صحیح مسلم کا موقف

شارح کا موقف اس بارے میں یہ ہے کہ انسانی اعضاء سے پیوند کاری قطعاً ناجائز ہے خواہ جس کے اعضاء لئے جارہے ہیں وہ زندہ ہو یا مردہ اور جس کے لئے عضو لیا جارہا ہے وہ حالت اضطراب میں ہو یا حالت اختیار میں۔

### دیگر علماء کا موقف

بعض دیگر علماء کا نقطہ نظر یہ ہے کہ (پہلی دو صورتوں کی طرح) پیوند کاری کی تیسری صورت بھی جائز اور درست ہے (بشرطیکہ ذکر کردہ تینوں شرائط پائی جائیں)۔

### فریقین کے دلائل اور ان کا تجزیہ

فریقین میں سے ہر ایک کے اپنے موقف پر دلائل اور براہین ہیں جن کا جائزہ لینے کے لئے ڈاکٹر ابو الخیر محمد زبیر صاحب کار سالہ ”جدید طبی مسائل کا شرعی حل“ اور شیخ خالد سیف اللہ رحمانی کی ”جدید فقہی مسائل“ بھی میرے پیش نظر ہیں۔ جن کا تعلق مجوزین سے ہے۔

مجوزین نے اپنے موقف پر اولاً چند فقہی اصول سے استدلال کیا ہے اور ان کی روشنی میں اپنے موقف کو ثابت کیا ہے۔ وہ اصول

یہ ہیں:

- (۱) ضرورتیں ممنوعات کو مباح کر دیتی ہیں۔
- (۲) آدمی کو جب دو برائیاں درپیش ہوں تو اس برائی کو اختیار کر دے جو نقصان میں کم ہو۔
- (۳) بڑے فائدے کے حصول کے لئے چھوٹے فائدے کو ترک کر دیا جائے۔
- (۴) کسی چیز میں نفع اور نقصان دونوں کے پہلو موجود ہوں اور نفع زیادہ ہو نقصان کم ہو تو نفع کو اختیار کیا جائے۔

ان چار اصولوں کی روشنی میں موقف کا اثبات یوں ہے کہ:

اولاً: ضرورت کی وجہ سے ممنوع کام مباح ہو جاتا ہے۔

ثانیاً: پیوند کاری کی زیر بحث صورت میں دو فائدے ہیں: کسی کی جان کو بچانا اور نکریم انسانیت۔ ان دونوں میں جو بڑا فائدہ

ہے اس کو اختیار کیا جائے گا یعنی ”مریض کی جان کو بچانا“۔

ثالثاً: پیوند کاری کی اس صورت میں دو برائیاں ہیں: ۱۔ ایک مریض کی ہلاکت۔ ۲۔ دوسرا انسان کی حرمت و عزت کی پامالی۔

ان میں جو برائی ہلکی ہے (یعنی حرمت انسانیت کی پامالی) اس کو اختیار کر لیا جائے گا لیکن کسی مریض کی جان کو ضائع ہونے نہیں دیا جائے گا۔

رابعاً: پیوند کاری کی اس صورت میں دو پہلو ہیں۔ ایک نفع کا دوسرا ضرر کا۔ نفع کا پہلو یہ ہے کہ کسی مریض کی جان کو بچایا جائے

اور ضرر کا پہلو ”انسانی نکریم کی پامالی“ ہے۔ ان دونوں کے مجتمع ہونے کی صورت میں (اصول مذکور کے مطابق) نفع کے پہلو کو اختیار کیا جائے گا۔ یعنی مریض کی جان کو بچایا جائے گا۔

مجوزین نے اصول مذکورہ سے استدلال کے بعد مزید جن دلائل کو پیش کیا ہے وہ سب اصول مذکورہ ہی کی تائید میں ہیں۔۔۔۔۔

مثلاً اس بات کی تائید و تصدیق کہ:

”انسان کی تکریم اور عزت کے مقابلے میں کسی کی جان کو بچانا زیادہ اہم اور قابلِ لحاظ ہے۔“

اس سلسلے میں درج ذیل دلائل دیئے گئے ہیں:

(۱): فقہاء فرماتے ہیں کہ اگر کوئی حاملہ عورت مر جائے اور اس کے پیٹ میں بچہ ہو جو حرکت کر رہا ہو تو اگر غالب گمان یہ ہو کہ بچہ زندہ ہے تو اس حاملہ کے پیٹ کو چاک کر کے بچہ کو نکالا جائے گا۔ (تخویر الابصار مع الدر المختار ج ۳ ص ۱۳۶)

(۲): جس شخص کو نکسیر ہو اور خون بند نہ ہوتا ہو وہ اگر اپنے خون سے اپنی پیشانی پر قرآن کا کوئی حصہ لکھنا چاہے تو یہ جائز ہے۔ بعض فقہاء نے یہاں تک فرمایا کہ اگر پیشاب سے شفاء ہوتی ہے تو اس سے لکھنے میں بھی کوئی حرج نہیں۔

(شامی ج ۱ ص ۳۲۵ (جدید) ج ۱ ص ۱۹۳ (قدیم))

(۳): اگر کسی شخص نے کسی کا موتی نکل لیا اور پھر وہ مر گیا تو اولیٰ یہ ہے کہ موتی نکالنے کے لئے اس کا پیٹ چاک کیا جائے گا۔

(المحرر الرائق ج ۸ ص ۲۰۵)

ان کے علاوہ کچھ اور عمومی دلائل بھی ہیں (قرآن و سنت سے)۔ جن میں ایک دوسرے کے ساتھ بھلائی کرنے، حاجتیں پوری کرنے اور بدد کرنے کی ترغیب دی گئی ہے۔

اب ذیل میں شارح کے دلائل کا تجزیہ اور تفصیل ملاحظہ ہو:

شارح نے اپنے موقف کی بنیاد قرآن حکیم کی روشنی میں اس امر کو بنایا ہے کہ انسان (علی الاطلاق) مکرم، معزز اور محترم ہے۔ لقولہ تعالیٰ:

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ. (الاسراء: ۷۰)

نیز انسان اپنے جسم کا مالک نہیں ہے۔ لقولہ تعالیٰ:

إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ O (البقرة: ۱۵۶)

بے شک ہم اللہ ہی کے ہیں اور ہم اسی کی طرف لوٹنے

والے ہیں O

دوسرے مقام پر فرمایا:

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ. (التوبة: ۱۱۱)

لہذا کسی شخص کا اپنے اعضاء کو کسی مریض کے لئے دینا (خواہ وہ مریض حالتِ اضطراب میں ہو) تکریمِ انسانیت کے خلاف ہونے کے ساتھ ساتھ غیر کی ملک میں تصرف کرنا ہے جو کہ شرعاً جائز نہیں ہے۔ متعدد فقہاء نے اپنی کتب میں انسانی اعضاء سے نفع حاصل کرنے کو صرف اسی بنیاد پر ناجائز کہا ہے کہ انسان قابلِ تکریم اور قابلِ احترام ہے۔

شارح نے اپنے اس دعویٰ کے اثبات میں فقہ کی درج ذیل سات مستند کتب سے عربی عبارات پیش کی ہیں:

شرح سیر کبیر فتاویٰ قاضی خان علی ہاشم الہندیہ، فتاویٰ بزاز علی ہاشم الہندیہ، فتاویٰ ہندیہ رد المحتار، بدائع الصنائع اور کتاب الامام الشافعی۔

اس کے بعد شارح نے مضبوط دلائل سے اس بات کو ثابت کیا ہے کہ حالتِ اضطراب میں بھی زندہ اور مردہ انسان کے اعضاء سے علاج حرام ہے۔ اس سلسلے میں بھی فقہ کی سات معتد کتب کے حوالہ نقل کئے ہیں: شرح المہذب، المغنی لابن قدامہ، الشرح الکبیر، حاشیہ



الدسوقی علی الشرح الکبیر حافیہ الصاوی علی الشرح الصغیر فتاویٰ قاضی خان فتاویٰ بزازیہ اور فتاویٰ عالمگیری۔

مردہ انسان کے اعضاء سے پیوند کاری کے ناجائز ہونے پر ایک شبہ کا ازالہ

ذہن میں سوال پیدا ہوتا ہے کہ مردہ انسان کے اعضاء سے پیوند کاری کیوں ناجائز ہے؟ حالانکہ وہ تو مرچکا اس کے لئے اس کے اعضاء اب کس کام کے؟

اس الجھن اور وہم کو بھی شارح نے بہت تفصیلی دلائل کے ساتھ دور کیا ہے اور ثابت کیا ہے کہ مردہ انسان بھی قابل احترام اور قابل تکریم ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

کسر عظام المیت ککسرها حیا۔  
مردہ آدمی کی ہڈیوں کو توڑنا زندہ آدمی کی ہڈیوں کو توڑنے  
(مصنف عبدالرزاق ج ۳ ص ۴۴۴) کی مانند ہے۔

نیز فقہاء کرام کی تصریحات اس پر شاہد ہیں کہ کوئی زندہ شخص حالت اضطراب میں بھی مردہ انسان کے اعضاء کو نہیں کھا سکتا۔  
شارح کی اس تمام تر بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ پیوند کاری کے لئے نہ زندہ انسان کے اعضاء لئے جاسکتے ہیں نہ مردہ انسان کے حالت اضطراب ہو یا حالت اختیار۔ بہر صورت انسانی اعضاء سے پیوند کاری قطعاً جائز نہیں ہے۔  
شارح نے بحث کے اختتام پر مجوزین کے دلائل کے جوابات بھی دیئے ہیں۔ مجوزین نے جن چار فقہی اصول سے استدلال کیا ہے شارح نے بہت سلیس انداز میں ان کے جوابات بھی دیئے ہیں اور ان اصول کا صحیح محمل اور صحیح مفہوم بیان کیا ہے۔ شارح کی عبارت ملاحظہ ہو:

”یہ جو کہا گیا ہے کہ ضرورت سے ممنوع چیز مباح ہو جاتی ہے اس سے پیوند کاری کا جواز لازم نہیں آتا کیونکہ جو شخص اعضاء کٹوا رہا ہے اسے کوئی ضرورت ہے نہ اضطراب تو کس بناء پر ایک ممنوع چیز اس کے لئے مباح ہوگی۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ دو برائیوں میں سے کم برائی کو اختیار کر لینا چاہیے۔ گذارش ہے کہ اعضاء کو کٹوانا تو برائی ہے لیکن کسی ضرورت مند کو یہ اعضاء کاٹ کر نہ دینا سرے سے کوئی برائی ہی نہیں ہے۔ کیونکہ اس کا کسی انسان کو مکلف نہیں کیا گیا کہ وہ ضرورت مندوں میں اپنے اعضاء تقسیم کرے بلکہ اعضاء کاٹ کر دینے سے روکا گیا ہے۔

تیسرا قاعدہ یہ بیان کیا گیا ہے کہ بڑے فائدے کی خاطر چھوٹے فائدہ کو چھوڑ دینا چاہیے۔ لیکن یہاں اپنے اعضاء کو کٹوا دینا یا ان کی وصیت کرنا چھوٹا فائدہ نہیں بھاری نقصان ہے۔

چوتھا قاعدہ یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب ایک چیز میں نفع اور ضرر کے دو پہلو ہوں اور ضرر کم اور نفع زیادہ ہو تو نفع کو اختیار کر لینا چاہیے۔ اس قاعدہ کا اطلاق بھی یہاں صحیح نہیں ہے کیونکہ اس قاعدہ کے مطابق اول تو نفع اور ضرر ایک شخص کے لحاظ سے ہے اور جس معاملہ میں ہم گفتگو کر رہے ہیں وہاں دو الگ الگ شخص ہیں۔ ثانیاً یہاں اعضاء کٹوانے میں اس شخص کو نفع بالکل نہیں ہے سراسر نقصان ہے۔“ (شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۸۶۶)

اعضاء کی پیوند کاری سے متعلق راقم کی جانب سے کچھ ضروری وضاحتیں

اللہ تعالیٰ کے فضل سے راقم الحروف اس سال شارح صحیح مسلم کے پاس درس حدیث میں متعلم ہے۔ اور اسی دوران زیر نظر رسالہ قلمبند کر رہا ہے۔ مختلف عنوانات کے تحت گفتگو کرتے ہوئے جب میں زیر بحث عنوان ”اعضاء کی پیوند کاری“ پر پہنچا تو مجھے علم ہوا کہ شارح صحیح مسلم نے اس مسئلہ پر اپنی شرح میں جو بحث فرمائی ہے اس کے رد میں ڈاکٹر ابو الخیر محمد زبیر صاحب نے ایک رسالہ لکھا

ہے میں نے وہ رسالہ حاصل کیا اور اس کا مطالعہ کیا مطالعہ کے دوران بعض دلائل میرے اپنے گمان کے مطابق مجھے قوی لگے جس کی وجہ سے زیر بحث مسئلہ میں شارح کے موقف اور تحقیق کے حوالہ سے میرے دل میں کچھ خدشات اور شبہات پیدا ہوئے۔ میں وہ تمام شبہات اور ڈاکٹر صاحب کے دلائل کو لے کر شارح کے پاس پہنچ گیا جن کے آپ نے مجھے اطمینان بخش مگر اختصار کے ساتھ جوابات مرحمت فرمائے۔

میں نے شارح سے سوال کیا کہ آپ نے ڈاکٹر صاحب کے رسالہ کا جواب کیوں نہیں لکھا؟ تو فرمایا کہ ”تفسیر کا کام کسی اور طرف متوجہ ہونے کی اجازت نہیں دیتا“۔ پھر میں نے عرض کی کہ تفسیر ہی میں کسی آیت مبارکہ کے تحت ڈاکٹر صاحب کے دلائل کے جوابات لکھ دیئے جائیں تاکہ حق بات سب پر واضح ہو جائے؟ تو آپ نے جوابات لکھنے کی حامی بھر لی۔ حسن اتفاق سے کچھ ہی روز کے بعد تفسیر کرتے ہوئے یہ آیت زیر بحث آگئی:

فَطَرَتِ اللَّهُ النَّاسَ فَعَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ  
لِخَلْقِ اللَّهِ. (الروم: ۳۰)

اللہ تعالیٰ کی وہ فطرت جس پر اس نے لوگوں کو پیدا فرمایا اللہ تعالیٰ کے بنائے ہوئے کو تبدیل نہ کرنا۔

اس آیت کے ماتحت تفسیر کرتے ہوئے ”اعضاء کی پیوند کاری“ پر بھی آپ نے تحقیق شروع فرمائی متعدد حوالہ جات نکالے دلائل و براہین جمع کئے حتیٰ کہ گردوں سے متعلق جدید تحقیقات بھی ”کڈنی سینٹر“ سے منگوائیں اور یوں کچھ ہی روز کے بعد آپ نے مسودہ کے ۲۷ صفحات تحریر فرمادیئے۔ سب سے پہلے آپ نے مجھے وہ تحقیق پڑھنے کے لیے مرحمت فرمائی۔ فقیر نے اس کا مطالعہ کیا تو مجھہ تعالیٰ ڈاکٹر صاحب کے دلائل اور اپنے ہر ہر خدشہ اور شبہ کا تفصیلی تحقیقی اور مدلل جواب پایا۔ مطالعہ کرنے کے بعد میں نے شارح کے سامنے اس خواہش کا اظہار کیا کہ میں زیر بحث عنوان کی مناسبت سے آپ کی اس تازہ ترین تحقیق کے کچھ اقتباسات اپنے رسالہ میں بھی پیش کرنا چاہتا ہوں۔ چنانچہ آپ نے فقیر کو اس کی اجازت مرحمت فرمادی فجزاہ اللہ تعالیٰ خیر الجزاء۔

اب میں ذیل میں ان اقتباسات کو قارئین کی خدمت میں پیش کر رہا ہوں تاکہ اعضاء کی پیوند کاری سے متعلق شارح کا جو موقف اور دلائل گذشتہ سطور پر پیش کئے گئے ہیں ان کی قوت اور حقیقت واضح ہو جائے:

صاحبزادہ صاحب کا پیوند کاری کے جواز پر مردہ عورت کے پیٹ سے بچہ نکالنے اور اضطراب سے استدلال  
شارح صحیح مسلم نے مجوزین کی دلیل ”اضطراب“ کا رد کرتے ہوئے اپنی شرح میں لکھا تھا کہ:

باقی یہ جو کہا گیا ہے کہ ضرورت سے ممنوع چیز مباح ہو جاتی ہے اس سے پیوند کاری کا جواز لازم نہیں آتا کیونکہ جو شخص اعضاء کنوا رہا ہے اسے کوئی ضرورت ہے نہ اضطراب تو کس بناء پر ایک ممنوع چیز اس کے لئے مباح ہوگی۔ (شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۸۶۶)

اس کا جواب صاحبزادہ ابوالخیر محمد زبیر صاحب نے اپنے رسالہ میں یہ دیا ہے کہ جس کو گردہ کی ضرورت ہے وہ مضطر اور حاجت مند ہے اسی کے اضطراب کی وجہ سے دوسرے کا عضو لینا اس کو جائز ہو گیا جو شخص عضو دے رہا ہے اس کے لئے علیحدہ کسی دوسرے اضطراب کی ضرورت نہیں ہے۔ اس سلسلے میں صاحبزادہ صاحب نے فقہ کا یہ جزئیہ بھی پیش کیا ہے کہ کوئی حاملہ فوت ہو جائے اور اس کے پیٹ میں زندہ بچہ ہو تو ماں کا پیٹ چاک کر کے بچہ کو نکال لینا جائز ہے۔ اس جزئیہ کو پیش کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

اب یہاں اضطراب کی حالت بچہ کی ہے نہ کہ ماں کی ضرورت بچہ کو ہے نہ کہ ماں کو لیکن چونکہ بچہ کی ضرورت ماں کے ساتھ متعلق ہے لہذا ماں کا پیٹ چاک کرنا اس کی لاش کی بے حرمتی جو کہ اشد حرام فعل تھا وہ جائز ہو گیا حالانکہ ماں حالت اضطراب میں نہیں بلکہ وہ تو مردہ ہے جہاں اضطراب اور عدم اضطراب کی بحث ہی نہیں کی جاسکتی تو ضرورت اور اضطراب ماں کو نہیں بلکہ صرف بچہ کو ہے اور اس کی وجہ



سے پیٹ چاک ماں کا کیا جا رہا ہے ”یعنی ضرورت یہاں ہے اور حرمت وہاں ختم ہو رہی ہے“ اب میں معترضین سے کہتا ہوں جو جانبین میں اضطراب لازمی قرار دیتے ہیں وہ پہلے ماں میں اضطراب ثابت کریں پھر اس کے پیٹ کو چاک کرنے کی اجازت دیں حالانکہ اس کے تو وہ بھی قائل نہیں۔۔۔! لہذا یہاں بھی ان کو عضو دینے والے کے اضطراب پر اصرار نہیں کرنا چاہیے جو آدمی بیمار ہے وہ مضطر ہے اور ضرورت مند ہے اور اس کی ضرورت جس دوسرے شخص کے ساتھ متعلق ہے اس کا عضو لینا اور اس کو اپنا عضو کاٹ کر اسے دینا جائز ہو جائے گا اس جان بلب مریض کی ضرورت اور اضطراب کی وجہ سے دینے والے کی حرمت ختم ہو جائے گی جس طرح بچہ کی ضرورت اور اضطراب کی وجہ سے اس کی ماں کی لاش کی حرمت ختم ہو گئی تھی۔ (جدید طبی مسائل کا شرعی حل ۲۶۲)

### شارح کا صاحبزادہ صاحب کے استدلال مذکور پر محققانہ رد

شارح صحیح مسلم صاحبزادہ صاحب کی اس تقریر پر مفصل اور تحقیقی رد کرتے ہوئے تبیان القرآن میں لکھتے ہیں:

فقہاء کرام کا یہ جزئیہ دراصل پوسٹ مارٹم کی اصل ہے کہ جس طرح کسی ضرورت کی بناء پر زندہ کے جسم کی سرجری اور اس کا آپریشن کرنا جائز ہے اسی طرح ضرورت کی بناء پر مردہ کے جسم کی سرجری اور اس کا آپریشن کرنا بھی جائز ہے کیونکہ فقہاء نے لکھا ہے کہ حاملہ عورت مر جائے اور اس کے پیٹ میں بچہ زندہ ہو اور حرکت کر رہا ہو تو اس مردہ عورت کا پیٹ چاک کر کے اس زندہ بچے کو نکال لیا جائے گا لیکن فقہاء کرام کا یہ جزئیہ انسانی اعضاء کے ساتھ پیوند کاری کی اساس اور اصل نہیں بن سکتا اور اس کی حسب ذیل وجوہ ہیں:

(۱) مردہ حاملہ کے پیٹ سے زندہ بچہ کو جو نکالا جاتا ہے اس میں صرف سرجری کا عمل کیا جاتا ہے بچہ نکالنے کے بعد عورت کے پیٹ کو سی دیا جاتا ہے اس عمل سے عورت کی جسمانی ساخت اور اس کی صورت میں کوئی تغیر اور تبدیلی نہیں ہوتی اس کے کسی عضو کو کاٹ کا نکالا نہیں جاتا نہ اس کے کسی جزء کو دوسرے جسم کے ساتھ پیوند کیا جاتا ہے اس کے برخلاف انسانی اعضاء کی پیوند کاری کے عمل میں ایک شخص اپنے جسم سے گردہ کٹوا کر یا آنکھیں نکلا کر اللہ کی تخلیق میں تغیر اور تبدیلی کرتا ہے اور یہ شیطان کے حکم پر عمل ہے اور دوسرے شخص کے جسم میں پیوند کرنے کے لئے دیتا ہے اور انسان کے اجزاء کے ساتھ پیوند کاری پر رسول اللہ ﷺ نے لعنت فرمائی ہے مردہ حاملہ کے پیٹ کو چاک کرنے کی طرح یہ صرف سرجری کا عمل نہیں ہے۔

(۲) حاملہ مردہ عورت اور اس کے پیٹ میں جو زندہ بچہ ہے یہ دو الگ الگ شخص نہیں ہیں اول تو اس لئے کہ کسی شخص کی اولاد اس کے اجزاء کے بہ منزلہ ہے اور خصوصاً اس صورت میں تو وہ بچہ صورت اور حساً بھی اس حاملہ عورت کا جزء ہے اور سرجری کا یہ عمل ایک ہی شخص میں ہو رہا ہے اور اعضاء کی پیوند کاری کی صورت میں اپنا گردہ کٹوا کر دینے والا اور اس گردہ کو اپنے جسم میں لگوانے والا حقیقۃً صورت اور حساً دو الگ الگ اور مغائر شخص ہیں۔

(۳) سرجری کے عمل سے اس بچہ کی زندگی کا حصول یقینی ہے جبکہ پیوند کاری کے ذریعہ مریض کی صحت کا حصول یقینی نہیں ہے۔

(۴) مردہ عورت اب احکام شرعیہ کی مکلفہ نہیں ہے اس کے پیٹ کو چاک کئے جانے پر اس سے کوئی باز پرس نہیں ہوگی اور جو شخص اپنا گردہ کٹوا رہا ہے اس سے بہر حال آخرت میں باز پرس ہوگی کہ اس نے اللہ کی تخلیق کو کیوں تبدیل کیا اور اللہ تعالیٰ کے مقابلہ میں شیطان کی کیوں اطاعت کی اور انسان کے اجزاء کے ساتھ پیوند کاری پر لعنت ہونے کے باوجود پیوند کاری کیوں کروائی!

(۵) جس طرح اس عورت کے بدن کی اصلاح اور منفعت کے لئے اس کی زندگی میں اس عورت کی سرجری اور اس کا آپریشن جائز تھا اسی طرح اس کی موت کے بعد اس کی منفعت کے لئے اس کے پیٹ کی سرجری کر کے اس بچہ کو زندہ نکال لینا جائز ہے اور

بچہ کو زندہ نکال لینے میں اس عورت کی منفعت ظاہر ہے، کیونکہ اغلب یہ ہے کہ وہ بچہ بڑا ہو کر نیک کام کرے گا اور اپنی ماں کے لئے دعا کرے گا تو اس سے آخرت میں ماں کو ثواب پہنچے گا اس کے برخلاف جو شخص پیوند کاری کے لئے اپنا گردہ کٹوا رہا ہے یا آنکھیں نکلا رہا ہے اس کو اس عمل سے کوئی منفعت نہیں ہوگی۔ بلکہ دنیا اور آخرت میں اس کو نقصان ہوگا، آخرت میں اس لئے کہ وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی نافرمانی کی وجہ سے عذاب اور لعنت کا مستحق ہے اور دنیا میں اس لئے کہ جب اس کے جسم میں دو گردے ہیں تو اگر کسی حادثہ یا مرض کی وجہ سے اس کا ایک گردہ فیل ہو جائے تو دوسرے گردے سے اس کا جسمانی نظام کام کرتا رہے گا اور جب اس نے ایک گردہ نکلوادیا اور بالفرض کسی مرض یا حادثہ کی وجہ سے وہ گردہ فیل ہو گیا تو اس کو ساری عمر ڈائی لیسیز پر گزارہ کرنا پڑے گا اور یہ پیش گوئی کرنا کہ اس کا گردہ کبھی خراب نہیں ہوگا غیب کا دعویٰ کرنا ہے، خلاصہ یہ ہے کہ حاملہ عورت کا پیٹ چاک کر کے اس کے زندہ بچے کو نکالنے میں اس کی سراسر منفعت ہے اور پیوند کاری کے لئے گردہ کٹوانے والا "مخسر الدنيا والاخرة" کا مصداق ہے۔

(۶) ہم کہتے ہیں کہ مردہ حاملہ عورت کے پیٹ کو چاک کر کے اس کے پیٹ سے زندہ بچہ کو نکالنا علی التعمین فرض ہے، کیونکہ اگر زندہ بچے کو نکال لے بغیر اس عورت کو یونہی بچے سمیت دفن کر دیا جائے تو اس بچہ کو زندہ درگور کرنا لازم آئے گا اور بچہ کو زندہ درگور کرنا حرام ہے اور حرام کو ترک کرنا فرض ہے تو مردہ عورت کے پیٹ سے زندہ بچے کو نکالنا فرض ہوا اور پیوند کاری کے مجوزین کے نزدیک بھی کسی شخص پر گردہ کٹوانا علی التعمین فرض نہیں ہے۔

(۷) مردہ حاملہ عورت کے پیٹ سے اگر زندہ بچہ کو نہ نکالا جائے، یونہی دفن کر دیا جائے تو بچہ مر جائے گا، لہذا یہاں اضطرار ہے، لیکن جو شخص نابینا ہے اگر اس کے لئے آنکھوں کا عطیہ نہ کیا جائے تو وہ مرنے لگے گا، زندہ ہی رہے گا، اسی طرح جس کے دونوں گردے فیل ہو چکے ہیں وہ اس سے مرنے لگے گا، زندہ ہی رہے گا، بس ہر ہفتہ ڈائی لیسیز کرنا پڑے گا، لہذا یہ اضطرار نہیں ہے اور اس فقہی جزئیہ کی مثل نہیں ہے اور اعضاء کی پیوند کاری کے لئے اساس اصل اور مقیس علیہ نہیں بن سکتا۔ خود مؤلف (صاحبزادہ صاحب) نے پیوند کاری کے لئے اس بے تابی اور بے قراری کے باوجود اپنے استاذ محترم کو گردہ نہیں دیا اور وہ اس کتاب (جدید طبی مسائل) کی اشاعت کے بعد بھی چار سال تک زندہ رہے اور ہر ہفتہ ڈائی لیسیز کرا کر ٹھیک ٹھاک زندہ رہے اور یہاں ہم سے ملنے آئے۔ ہم نے جس طرح اس فقہی جزئیہ اور پیوند کاری میں سات وجوہ سے فرق بیان کئے ہیں شاید کسی اور جگہ یہ نمل سکیں واللہ الحمد۔ (مسودہ تبیان القرآن ج ۹ ص ۱۲۶، ۱۲۵)

### صاحبزادہ صاحب کا پیوند کاری کے جواز پر احیاء نفس سے استدلال

ڈاکٹر ابوالخیر محمد زبیر صاحب نے پیوند کاری کے جواز پر درج ذیل آیت مبارکہ سے بھی استدلال کیا ہے:

مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا. (المائدہ: ۳۲)

جس نے بغیر جان کے بدلے کسی جان کو قتل کیا یا زمین میں فساد کئے تو گویا اس نے سب لوگوں کو قتل کیا اور جس نے ایک جان کو بچایا اس نے گویا سب لوگوں کو بچالیا۔

قرآن حکیم کی اس آیت مبارکہ سے اپنے موقف پر استدلال کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ذرا غور فرمائیے کہ اسلام اور قرآن کی نظر میں ایک انسانی جان کی کس قدر اہمیت اور قدر و قیمت ہے کہ ایک جان کا بچانا پوری انسانیت کا بچانا، ایک کو زندگی بخشنا پوری نوع انسانی کو زندگی بخشنا اور ایک کو چلانا پوری نسل انسانیت کو چلانا شمار کیا جا رہا ہے اور ایک کو



نہ بچا کر ہلاک کرنا پوری انسانیت کو ہلاک کرنا شمار کیا جا رہا ہے اصل میں بتانا یہ مقصد ہے کہ انسانی جان بڑی قیمتی چیز ہے اگر تم کسی انسانی جان کو بچانے کی قدرت رکھتے ہو تو اس اہم معاملہ میں ہرگز تساہل نہ کرنا اس کی زندگی بچانے میں کوئی کسر اٹھانہ رکھنا اس کو ہر چیز پر فوقیت دینا یہ تمام فرضوں میں سب سے اہم فرض ہے۔

اس واضح آیہ مبارکہ کے باوجود جو مفتیان کرام یہ فرماتے ہیں کہ نہیں۔۔۔! جو شخص مرتا ہے تو اس کو مرنے دو لیکن گردہ لگا کر اس کو نہ بچاؤ اس کو زندگی نہ بخشو وہ نہ صرف یہ کہ اس آیہ مبارکہ کا صریح انکار کر رہے ہیں بلکہ اس آیہ میں ارشاد رب العزت کے بموجب وہ ساری انسانیت کے قاتل ہیں! (جدید طبی مسائل کا شرعی حل ص ۲۲۳)

شارح کا صاحبزادہ صاحب کے استدلال مذکور پر رد

احیاء نفس سے صاحبزادہ ابوالخیر محمد زبیر صاحب کے ذکر کردہ استدلال کا رد کرتے ہوئے شارح لکھتے ہیں:  
اولاً جس شخص کے دونوں گردے فیل ہو گئے ہوں وہ اس مرض سے فوراً مرنے نہیں جاتا بلکہ اپنی حیات طبعی پوری کرتا ہے اور ڈاکٹر لیسر کے ذریعہ زندگی گزارتا ہے اس لئے پیوند کاری سے منع کرنے والوں کو ساری انسانیت کا قاتل اور اس آیت کا منکر قرار دینا درست نہیں ہے۔

صاحبزادہ صاحب نے آیت مذکورہ ”من قتل نفسا بغير نفس الخ“ کے ضمن میں تفسیر ابن کثیر کے حوالہ سے حضرت مجاہد رضی اللہ عنہ کا یہ قول بھی پیش کیا ہے کہ:

”من احياها ای انجاها من غرق او حرق او  
”من احياها“ کا معنی ہے کہ کسی آدمی نے کسی کو ڈوبنے یا  
جلنے سے یا کسی بھی قسم کی ہلاکت سے بچا لیا تو گویا اس نے ساری  
انسانیت کو بچا لیا۔

حضرت مجاہد کے اس قول سے صاحبزادہ صاحب کے استدلال کا رد کرتے ہوئے شارح لکھتے ہیں:  
ثانیاً حضرت مجاہد نے احیاء نفس کا معنی بیان کیا ہے: کسی شخص کو ڈوبنے سے یا جلنے یا ہلاک ہونے سے بچانا اور ظاہر ہے ڈوبنے سے بچانا اس شخص کے حق میں مستحب اور مستحسن ہے جس کو تیرنا آتا ہو اور جس کو تیرنا نہ آتا ہو وہ کسی ڈوبنے والے کو بچانے کے لئے دریایا سمندر میں کود پڑے تو وہ خود ہی ڈوب کر ہلاک ہو جائے گا اور اس کا یہ فعل بجائے خود ناجائز اور حرام ہوگا اسی طرح کسی بھی مرتے ہوئے شخص کو موت سے بچانا اس وقت مستحسن ہے جب اس میں اس کو کسی ضرر کا خطرہ نہ ہو اور جو شخص اپنا گردہ کٹوا کر دوسرے کو دے دے گا وہ خود اس ضرر کے خطرہ میں مبتلا ہوگا کہ ہو سکتا ہے کسی وقت اس کا باقی ماندہ گردہ ناکارہ ہو جائے۔  
مزید رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ثالثاً جواب یہ ہے کہ کسی کی جان بچانے کی کوشش کرنا اس وقت درست ہے جب یہ کوشش کسی حرام قطعی پر موقوف نہ ہو اور اپنا گردہ کٹوانا اللہ کی تخلیق کو متغیر کرنا اور شیطان کی اطاعت کرنا ہے اور انسان کے اجزاء کے ساتھ کسی انسان کی پیوند کاری پر رسول اللہ ﷺ نے لعنت فرمائی ہے تو یہ لعنتی بننے کی کوشش کرنا ہے اور یہ فعل حرام قطعی ہے۔

چوتھا جواب یہ ہے کہ جس شخص کے دونوں گردے فیل ہو گئے اس کا اس بیماری سے فوراً مرنے کا یقینی اور قطعی نہیں ہے وہ ڈاکٹر لیسر کے ذریعہ عرصہ دراز تک زندہ رہتا ہے خود مؤلف (صاحبزادہ صاحب) کے استاذ گرامی مولانا عبدالرزاق صاحب رحمہ اللہ جو اس عارضہ میں مبتلا تھے جن کو گردہ دینے کی ترغیب میں یہ رسالہ (جدید طبی مسائل کا شرعی حل) لکھا گیا ان کو علاج کے لئے حیدرآباد سے

کراچی لایا گیا وہ ابتداء میں ایک ہفتہ میں دوبار ڈائی لیز کراتے تھے پھر کبھی مہینہ میں چار بار کبھی دوبار ڈائی لیز کراتے تھے چھ ماہ بعد انہوں نے تقریر اور درس وغیرہ شروع کر دیا تھا اور ہر ماہ کی آخری جمعرات کو تقریر کرتے تھے اور شہر میں خطابات کے لئے جاتے تھے ایک سال بعد وہ حیدر آباد گئے اور تقریر کی دارالعلوم نعیمیہ کراچی میں بھی ہم سے ملاقات کے لئے آئے ان کو یہاں مدریس کی بھی پیش کش کی گئی تھی۔ ۱۴ جون ۱۹۹۹ء / یکم ربیع الاول ۱۴۲۰ھ کو ان کا انتقال ہو گیا ڈاکٹر صاحب کا یہ رسالہ ۱۹۹۶ء میں شائع ہوا اور اس رسالہ کی اشاعت کے بعد ان کے استاذ محترم تقریباً چار سال زندہ رہے اور گردہ دینے کی تمام تر غیب اور زور بیان کے باوجود موصوف نے ان کے لئے اپنے گردے کی قربانی نہیں دی اور گردہ کٹوا کر کسی کو دینے سے منع کرنے والے کو ساری انسانیت کا قاتل قرار دینے کے باوجود خود اپنے فتوے پر عمل نہیں کیا اور ان کے بقول تمام فرائض سے اہم اس فرض کو ترک کر دیا اور صرف ہمیں کوسنے پر اکتفاء کر لیا۔

اس تفصیل سے یہ معلوم ہو گیا کہ دونوں گردوں کا فیل ہو جانا بہر حال ایسا اضطراب نہیں ہے کہ اگر اس کو گردہ نہ دیا جائے تو انسان فوراً مر جائے گا اس کا مریض اپنی طبعی حیات کو پورا کرتا ہے اور اپنے وقت پر مرتا ہے اور اس کی زندگی کو کوئی خطرہ نہیں ہے نہ وہ مضطر ہے ڈائی لیز کے ذریعہ اس کا علاج ہوتا رہتا ہے۔ (سودہ تبیان القرآن ج ۹ ص ۱۱۶، ۱۱۵)

### صاحبزادہ صاحب کا پیوند کاری کے جواز پر خون اور پیشاب سے قرآن مجید کو لکھنے سے استدلال

اعضاء کی پیوند کاری کے جواز کو ثابت کرنے کے لئے صاحبزادہ صاحب نے فقہ کے اس جزئیہ سے بھی استدلال کیا ہے کہ جن شخص کو نکسیر آئے اور خون بند نہ ہوتا ہو تو وہ اپنے خون سے اپنی پیشانی پر قرآن کریم سے کچھ لکھ سکتا ہے اور اگر پیشاب سے لکھنے میں شفاء ہو تو اس سے بھی لکھ سکتا ہے۔ چنانچہ اپنے استدلال کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

شریعت اسلامیہ میں ”انسانی جان“ کی قدر و قیمت اور کس قدر اس کو اہمیت حاصل ہے۔۔۔ اس کا اندازہ اس سے لگائیے کہ کلام اللہ یعنی قرآن پاک کی عظمت و حرمت عام آدمی کی عظمت و حرمت سے کہیں زیادہ ہے جس کی عظمت کا یہ عالم ہے کہ جہنمی کو اس کا پڑھنا اور بے وضو آدمی کو اس کا ہاتھ لگانا بھی جائز نہیں لیکن اگر اس کے مقابلہ میں انسانی جان کے بچانے کی بات آجائے تو ترجیح انسانی جان کو ہی دی جائے گی اس سلسلہ میں فقہاء کے بیان کردہ اس مسئلہ کو ملاحظہ فرمائیے۔۔۔

ترجمہ: اور جس کو نکسیر آئے اور خون بند نہ ہوتا ہو تو اگر وہ اپنے خون سے اپنی پیشانی پر قرآن سے کچھ لکھنا چاہے تو ابو بکر کہتے ہیں کہ یہ جائز ہے ان سے پوچھا گیا کہ اگر پیشاب سے قرآن کا کچھ حصہ لکھا جائے تو اس کا کیا حکم ہے آپ نے فرمایا اگر اس میں اس کی شفاء ہے تو ایسا کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں۔

اللہ اکبر۔۔۔! فقہاء نے اس جزئیہ کے ذریعہ بتا دیا کہ دین اسلام میں ایک جان کے بچانے کی بڑی اہمیت ہے اس کے سامنے آدمی کی حرمت تو کیا اگر قرآن جیسی عظیم الشان کتاب کی عظمت و حرمت کو بھی نظر انداز کرنا پڑا تو کر لیں گے لیکن انسانی جان کو ضائع نہیں ہونے دیں گے انسانی جان کو ہر حال میں بچانے کی کوشش کریں گے۔ (جدید طبی مسائل کا شرعی حکم ص ۵۵، ۵۴)

### شارح کا صاحبزادہ صاحب کے استدلال مذکور پر رد

پیوند کاری کے جواز پر ذکر کردہ فقہی جزئیہ سے صاحبزادہ صاحب کے استدلال کا رد کرتے ہوئے شارح لکھتے ہیں:

بعض فقہاء نے یہ جزئیہ انسان کی جان بچانے کے لئے نہیں بلکہ مرض سے شفاء کے متعلق لکھا ہے اور فقیہ ابو بکر کا یہ لکھنا صحیح نہیں ہے اور جن فقہاء نے اس کو نقل کر کے اس پر اعتماد کیا ہے وہ بھی صحیح نہیں ہے ہمارے نزدیک قرآن مجید کی عزت اور حرمت بہت زیادہ



ہے۔ مرض سے شفاء کی کیا حیثیت ہے اگر مریض کو سو فیصد یقین ہو کہ اس کی پیشانی پر خون یا پیشاب سے کلام اللہ کی آیات لکھنے سے اس کی جان بچ جائے گی تو اس کا سوا بار مر جانا اس سے بہتر ہے کہ وہ خون یا پیشاب سے قرآن مجید لکھنے کی جسارت کرے اور اس کی توہین کا مرتکب ہو۔ ہمیں یہ پڑھ کر بہت رنج اور افسوس ہوا کہ مؤلف پیوند کاری کو ثابت کرنے کے جوش میں کلام اللہ کی توہین کے جواز تک اتر آئے انا للہ وانا الیہ راجعون۔

مؤلف نے یہاں پھر انسان کی جان بچانے اور اس کو ضائع نہ ہونے دینے کو لکھا ہے اور ہم کئی بار واضح کر چکے ہیں کہ گردہ کے مریض کو اگر گردہ نہ دیا جائے تو وہ اس سے فوراً مرتا نہیں ہے۔ (مسودہ تبیان القرآن ج ۹ ص ۱۲۹)

واضح رہے کہ صاحبزادہ ابوالخیر محمد زبیر صاحب نے استدلال مذکور میں جس فقہی جزئیہ کو ذکر کیا ہے اس کو علامہ شامی علیہ الرحمۃ نے رد المحتار میں صاحب ہدایہ علامہ مرغینانی کے حوالہ سے نقل کیا ہے اور شارح نے شرح صحیح مسلم جلد سادس میں ان سے بھی اختلاف کیا ہے اور اس فقہی جزئیہ کا رد کیا ہے۔ اور وہاں بھی یہی تقریر فرمائی ہے کہ اگر کسی آدمی کو روز روشن سے زیادہ یقین ہو کہ اس عمل سے اس کو شفاء ہو جائے گی تب بھی اس کا مر جانا اس سے بہتر ہے کہ وہ خون یا پیشاب کے ساتھ سورہ فاتحہ لکھنے کی جرأت کرے۔

(شرح صحیح مسلم ج ۶ ص ۵۵۷)

(اس مسئلہ کی مزید وضاحت ”اختلاف رائے“ کی بحث میں آگے آرہی ہے۔)

### پیوند کاری کی بحث میں شارح کا حرف آخر

اعضاء کی پیوند کاری سے متعلق صاحبزادہ محمد زبیر صاحب کے اعتراضات اور دلائل کا تفصیلی اور تحقیقی جائزہ لینے کے بعد ”حرف آخر“ کے طور پر شارح لکھتے ہیں:

صاحبزادہ ابوالخیر محمد زبیر صاحب کا یہ رسالہ ۱۹۹۶ء میں شائع ہوا تھا اس کی زبان و بیان کو دیکھ کر اور اس کے دلائل کی ناچنگلی کو پڑھ کر اور اس کو غیر اہم سمجھ کر میں نے اس کو نظر انداز کر دیا تھا نیز میرا طریقہ یہ ہے کہ میں اپنے کام اور مشن کی طرف متوجہ رہتا ہوں اور جو لوگ میرے خلاف لکھتے ہیں اس کی طرف التفات نہیں کرتا۔ تاہم بعض احباب نے اصرار کیا کہ آپ اس کا جواب تفسیر تبیان القرآن میں کہیں لکھ دیں تاکہ آنے والی نسلیں انسانی اعضاء کے ساتھ پیوند کاری کو جائز نہ سمجھ لیں اور اس رسالہ کی وجہ سے لوگ گمراہ نہ ہو جائیں ہر چند کہ اس رسالہ کی اتنی اشاعت اور وقعت نہیں تھی کہ اس کا خطرہ ہوتا اور خود مؤلف پر اپنی تحریر کا اثر نہیں ہوا تھا اور انہوں نے اپنے استاذ محترم مولانا عبدالرزاق صاحب رحمہ اللہ کو اپنا گردہ کٹوا کر نہیں دیا جب کہ وہ اس رسالہ کی اشاعت کے بعد چار سال تک زندہ رہے۔ لیکن بہر حال میں نے حق کو واضح سے واضح تر کرنے کے لئے انسانی اعضاء کے ساتھ پیوند کاری کے حرام اور ممنوع ہونے پر مزید دلائل رقم کیے اور مؤلف مذکور کے شبہات کے جوابات لکھے اللہ تعالیٰ قبول فرمائے۔

ہر چند کہ مؤلف کا مرکزی اور بنیادی شبہ صرف ایک ہے کہ جس شخص کے دونوں گردے فیل ہو گئے ہیں اگر اس کو کوئی دوسرا شخص اپنا گردہ کٹوا کر نہ دے تو وہ مر جائے گا لہذا اس کی زندگی بچانے کے لئے ضروری ہے کہ کوئی دوسرا شخص اپنا گردہ کٹوا کر اس کو دے اور ہم نے واضح کر دیا ہے کہ جس کے دونوں گردے فیل ہو چکے ہوں اس کو فوری موت کا کوئی خطرہ نہیں ہے وہ اپنی عمر طبعی پوری کرتا ہے اور ڈاکٹر لیسر کے ذریعہ علاج کرا کے زندگی گزارتا ہے دراصل اس ایک بات سے ہی ان کے پورے رسالہ کا رد ہو جاتا ہے اور باقی شبہات کے ازالہ کی ضرورت نہیں رہتی تاہم ہم نے تمہرا اور احسانان کے تمام شبہات کا ازالہ کر دیا۔ واللہ الحمد۔

## پیوند کاری کی بحث میں راقم کی آخری بات

راقم الحروف نے مسئلہ زیر بحث میں مجوزین کے موقف ان کے دلائل شارح کا موقف اور شارح کے دلائل اپنی فہم کے مطابق صفحہ قرطاس پر منتقل کر دیئے ہیں۔

میں نے اولاً عنوان بالا پر مطالعہ کے لیے جب ڈاکٹر ابو الخیر محمد زبیر صاحب کا کتابچہ (بنام ”جدید طبی مسائل کا شرعی حل“) پڑھا تو میرا دل اس طرف مائل ہوا کہ انسانی اعضاء کی پیوند کاری کو جائز ہونا چاہیے۔ خالد سیف اللہ رحمانی کی کتاب ”جدید فقہی مسائل“ کے مطالعہ سے دل کا میلان مزید مستحکم ہوا۔ لیکن۔۔۔۔۔ بعد میں جب شارح کی بحث اور دلائل کا بہت غور و خوض کے ساتھ ایک سے زائد بار مطالعہ کیا اور مطالعہ کرنے کے بعد فریقین کے دلائل کا تجزیہ کیا تو دل اس طرف مائل ہو گیا کہ انسانی اعضاء کی پیوند کاری جائز نہیں ہے۔ موقف اور میلان قلب کے اس تغیر و تبدل میں جس چیز کا سب سے زیادہ دخل ہے وہ شارح کے مفصل ’مرتب‘ منظم اور غیر مؤول دلائل ہیں۔ شارح کے دلائل پڑھنے کے بعد اندازہ ہوا کہ رسالہ ”طبی مسائل کا شرعی حل“ میں بحث و تحقیق کا غالب حصہ جذبات سے مغلوب ہے۔ جگہ جگہ مختلف دلائل ذکر کرنے کے بعد ان پر جذباتی انداز میں تقریر کی گئی ہے نیز بیشتر مقامات پر موقف کے اثبات میں عمومی دلائل پیش کئے گئے ہیں۔ اس کے برعکس شارح کی پوری بحث میں از اول تا آخر سنجیدگی نمایاں ہے اور دلائل بھی وہ ہیں جو خاص زیر بحث موضوع سے متعلق ہیں۔

بہر حال آخر میں یہ بات بھی ضرور عرض کروں گا کہ انسانی اعضاء سے پیوند کاری کے متعلق گو کہ دلائل کا تقاضا یہی ہے کہ اس کو ناجائز قرار دیا جائے تاہم فی زمانہ پاکستان ہی نہیں پوری دنیا میں اس پر جو عمل اور رجحان پایا جاتا ہے وہ اس مسئلہ پر مزید بحث و تحقیق اور غور و فکر کا متقاضی ہے۔ لعل اللہ یحدث بعد ذالک امرا۔

## (۳) ٹیسٹ ٹیوب بے بی (TEST TUBE BABY)

ثبوت نسب کے باب میں دور حاضر کا یہ بھی ایک جدید اور توجہ طلب مسئلہ ہے۔ اور دیگر مسائل جدیدہ کی طرح اس میں بھی علماء کی آراء مختلف ہیں۔ بعض علماء کا موقف یہ ہے کہ ٹیسٹ ٹیوب بے بی کا عمل مطلقاً ناجائز ہے۔ کیونکہ یہ عمل ولادت اور پیدائش کے فطری طریقہ کے خلاف ہے۔ فطری طریقہ جو قرآن حکیم میں متعدد مقامات پر بیان کیا گیا وہ یہ ہے کہ:

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا (المومنون: ۱۲-۱۳)

بے شک ہم نے آدمی کو چنی ہوئی مٹی سے بنایا O پھر اسے ایک مضبوط ٹھہراؤ میں پانی کی بوند بنایا O پھر ہم نے اس پانی کی بوند کو خون کا لوتھڑا بنایا پھر اس لوتھڑے کو گوشت کی بوٹی بنایا پھر گوشت کی بوٹی کی ہڈیاں پھر ان ہڈیوں پر گوشت پہنایا۔

## شارح کا موقف اور تحقیق

شارح صحیح مسلم نے اپنی شرح کی تیسری جلد میں ”باب الولد للفراش و توقی الشبهات“ کے تحت اس مسئلہ پر تقریباً ۱۳ صفحات پر بحث کی ہے اور مفصل تحقیق کر کے اس بات کو ثابت کیا ہے کہ ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے عمل کو مطلقاً ناجائز کہنا درست نہیں ہے بلکہ اس کی کچھ صورتیں ہیں جن میں سے بعض جواز کی ہیں اور بعض عدم جواز کی۔

## دواہم خوبیاں

(۱) شارح کی اس تحقیق کی واضح خوبی یہ ہے کہ یہ انتہائی مفصل اور ہمہ جہت ہونے کے ساتھ بہت ہی مربوط اور مرتب تحقیق



ہے۔ اس کا اندازہ بحث کے اندر قائم کئے گئے مختلف عنوانات سے لگایا جاسکتا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے:

- (۱) ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی تحقیق
- (۲) مرد کی وہ خرابیاں جن کی وجہ سے ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی ضرورت پڑتی ہے۔
- (۳) عورت کی وہ خرابیاں جن کی وجہ سے ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی ضرورت پڑتی ہے۔
- (۴) ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے ذریعہ تولید کا شرعی حکم۔
- (۵) کیا ٹیسٹ ٹیوب بے بی کا عمل فطرۃ اللہ اور خلق اللہ کے خلاف ہے؟
- (۶) الجواب۔

(۷) فقہائے اہلسنت کی تصریحات کی روشنی میں مصنوعی طریقہ تولید کا جواز۔

(۸) اہل تشیع کی تصریحات کی روشنی میں مصنوعی طریقہ تولید کا جواز۔

(۲) دوسری اہم اور واضح خوبی تحقیق کی یہ ہے کہ شارح نے زیر بحث مسئلہ کے جواز اور عدم جواز کی تمام صورتوں کو علیحدہ علیحدہ وضاحت سے بیان کیا ہے۔ جواز کی چار صورتیں بیان کی ہیں اور عدم جواز کی پانچ۔ اور جس انداز سے آپ نے مسئلہ کی مکمل تفصیل بیان کی ہے وہ آپ ہی کا حصہ ہے۔

### شارح کا ٹیسٹ ٹیوب بے بی جیسے جدید مسئلہ کی اصل کا کتب فقہ سے استخراج

زیر بحث مسئلہ کی تحقیق میں سب سے زیادہ حیرت انگیز اور تعجب خیز بات یہ ہے کہ جن صورتوں میں ٹیسٹ ٹیوب بے بی کا عمل جائز ہے شارح نے فقہ کی مستند اور معتمد کتب سے ان کی اصل بھی نکال کر بیان کر دی ہے۔ چنانچہ جواز کی صورتیں بیان کرنے کے بعد خود شارح لکھتے ہیں:

”فقہائے اسلام نے اس کو جائز قرار دیا ہے کہ بغیر مجامعت کے مرد کے پانی کو عورت کی اندام نہانی میں پہنچا دیا جائے جس سے عورت حاملہ ہو جائے یہ عمل اگرچہ نادر ہے لیکن اس سے نسب ثابت ہو جائے گا اور یہ بعینہ ٹیسٹ ٹیوب بے بی کا جزئیہ ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمارے فقہاء پر اپنی رحمتیں نازل فرمائے انہوں نے اب سے کئی سو برس پہلے ایسے اصول اور قواعد بیان کر دیئے جس سے کئی سو برس بعد پیش آنے والے مسائل حل ہو گئے۔ فجز اہم اللہ تعالیٰ عنا احسن الجزاء۔“

اس کے بعد شارح نے فتح القدیر، البحر الرائق، حاشیۃ الشیخ علی التبیین، فتاویٰ عالمگیری، المہبوط، رد المحتار اور در مختار کی روشنی میں باقاعدہ صورتیں اور بعد مذکورہ کا جواز ثابت کیا ہے۔

بطور مثال کے ایک عبارت ملاحظہ ہو:

علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

وما قبل يلزم من ثبوت النسب منه و طنوه  
لان الحبل قد يكون بادخال الفرج دون جماع  
فنادر. (فتح القدیر ج ۳ ص ۱۷۱)

اور یہ جو کہا گیا ہے کہ کسی شخص سے ثبوت نسب سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس نے جماع بھی کیا ہو کیونکہ بغیر جماع کے بھی عورت کی اندام نہانی میں نطفہ پہنچانے سے عورت حاملہ ہو جاتی ہے تو یہ نادر الوقوع ہے۔

کتب فقہ سے عبارات پیش کر کے شارح نے جس انداز سے ”ٹیسٹ ٹیوب بے بی“ کا جواز ثابت کیا ہے وہ آپ کے کمال

تحقیق و تفحص پر واضح دلیل ہونے کے ساتھ ساتھ ان مغرب پرستوں کی عقول فاسدہ پر ضرب کاری بھی ہے جو یہ کہتے ہوئے کوئی عار محسوس نہیں کرتے کہ ”فقہ اسلامی مخترعات اور من گھڑت باتوں پر مشتمل ہے، عصری مسائل کو حل کرنے کی اس میں کوئی صلاحیت نہیں ہے۔“

### شارح کی اس تحقیق کی بناء پر دو غیر مسلم اسکالرز کا قبول اسلام

ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے جواز پر شارح کی اس انوکھی تحقیق نے باہر کی دنیا میں کیا اثرات قائم کئے اور کیا انقلاب برپا کیا اس کا اندازہ درج ذیل اقتباس سے لگائیے:

قاری عبد المجید شرق پوری (برشل، برطانیہ) لکھتے ہیں:

Test Tube Baby پر بھی حضرت علامہ نے بہت مبسوط بحث کی ہے، میں نے جب اس کا مطالعہ کیا تو بہت محظوظ ہوا، چند دنوں کے بعد میں ایک میٹنگ میں شریک ہوا، جس میں ایک درجن کے قریب انگریز اسکالرز بھی تھے، اس مجلس میں میں نے اسلام کی حقانیت پر چند باتیں پیش کیں، میں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کا ماضی اور مستقبل کی خبریں دینا تو الگ رہا میں تم کو ان کے غلام کی کرامت بیان کرتا ہوں، علامہ شمس الدین سرخسی نے لکھا ہے کہ:

”جس شخص کا آلہ تناسل کٹا ہوا ہو وہ جماع نہیں کر سکتا، ایسے شوہر کا نطفہ اگر بغیر جماع کے کسی اور ذریعہ سے عورت کی اندام نہانی میں پہنچے گا اور بچہ پیدا ہو جائے گا تو اس کا نسب اس عورت کے شوہر سے ثابت ہوگا اور چونکہ وہ شخص جماع نہیں کر سکتا اس لئے فقہاء نے عورت کو علیحدگی کے مطالبہ کی اجازت دی ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۹۳۸)

میں نے کہا: میڈیکل سائنس کو آج معلوم ہوا ہے کہ بغیر جماع کے بچہ پیدا ہو سکتا ہے اور ہمارے فقہاء نے ایک ہزار سال پہلے یہ مسئلہ بتا دیا تھا۔ جب انہوں نے یہ تقریر سنی تو ان میں سے دو انگریزوں نے اسلام قبول کر لیا، میں نے ایک کا نام محمد سلیم اور دوسرے کا نام محمد عابد رکھا، اب اللہ تعالیٰ کے فضل سے وہ دونوں نماز وغیرہ سیکھ رہے ہیں۔ علامہ سرخسی کی جس عبارت کا حوالہ سن کر دو انگریز اسکالرمسلمان ہو گئے، وہ تقریباً ایک ہزار سال سے ”مبسوط“ میں چھپ رہی ہے، لیکن اس عبارت کو منظر عام پر لانے اور اس کو ٹیسٹ ٹیوب بے بی پر منطبق کرنے اور اسلامی فقہ کی ہمہ گیری اور آفاقیت کو اجاگر کرنے کا سہرا شارح صحیح مسلم کے سر ہے۔

(شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۶۵)

### ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے مسئلہ پر بغیر کسی سابق تحریر کے شارح کی تحقیق

شارح نے ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے مسئلہ پر بحث کے اختتام پر مانعین کے اشکالات کے تفصیلی جوابات بھی دیئے ہیں اور مانعین بالعموم جن آیات سے استدلال کرتے ہیں ان کا مستند تفاسیر کی روشنی میں صحیح محمل بھی بیان کیا ہے۔

مسئلہ زیر بحث پر شارح نے جو بحث رقم کی ہے، وہ اس اعتبار سے اور تعجب خیز ہو جاتی ہے کہ اس قدر تفصیلی اور تحقیقی بحث کے لئے شارح کے پیش نظر کوئی اور تحقیق یا تحریر نہیں تھی۔ بس اجتہادی بصیرت اور وسعت نظر ہی آپ پر اللہ عز و جل کا بہت بڑا انعام ہے جس کی روشنی میں آپ نے فی البدیہہ اس مسئلہ پر بحث و تحقیق رقم فرمائی۔ خود بحث کے دوران ایک مقام پر لکھتے ہیں:

”فتاویٰ اسلامیہ مصریہ اور پاکستان کے مشہور اور معروف قدیم و جدید فتاویٰ میں سے کسی نے اس مسئلہ پر بحث نہیں کی۔ ۱۹۸۷ء کے اخیر میں اسلامی نظریاتی کونسل کے علماء نے اس مسئلہ پر بحث کی تھی، اس کونسل کے ایک رکن میرے پاس مشورے کے لئے آئے تھے، میں نے البحر الرائق سے یہ حوالہ بھی نکال کر دیا کہ خارجی ذریعہ سے شوہر کا پانی اس کی بیوی کے رحم میں پہنچا دیا جائے تو



ہر چند کہ یہ طریقہ نادرا الوقوع ہے، لیکن اس سے نسب ثابت ہو جائے گا۔ (شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۹۳۹)

بحث کے اختتام پر لکھتے ہیں:

”اس موضوع پر میں نے جو کچھ لکھا ہے، چونکہ یہ ابتداء اور ارتجالاً لکھا ہے اور میرے سامنے اس موضوع پر کوئی اور تحقیق نہیں ہے، اس لئے ہو سکتا ہے کہ اس میں کوئی نقص یا خطاء کا پہلو ہو، بہر حال میں نے جو کچھ لکھا ہے، اگر یہ حق و صواب ہے تو اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہے اور اگر اس میں کوئی سقم اور خطاء ہے تو اس کا سبب میرا ناقص مطالعہ اور سوء فہم ہے۔

بہ کثرت عصری مسائل میں سے چند مسائل کا تعارف اور ان پر تبصرہ میں نے پیش کر دیا ہے، یہ واضح کرنے کے لئے کہ شرح صحیح مسلم میں چند مخصوص اور محدود ابحاث پر ہی اکتفاء نہیں کیا گیا بلکہ تحقیقی اور اجتہادی صلاحیتوں سے بھرپور استفادہ کرتے ہوئے دور حاضر کے پیدا کردہ جدید مسائل پر بھی مدلل، مبرہن اور مفصل گفتگو کی گئی ہے۔ میری اپنی ذاتی کیفیت یہ تھی کہ میں ٹیٹ ٹوب بے بی، پیوند کاری، پوسٹ مارٹم اور اس جیسے دیگر عنوانات سے واقف بھی نہیں تھا، پھر اچھے اساتذہ کی صحبت پائی تو بطور ”علم الیقین“ ان مسائل کا کچھ تعارف ہوا، بعد ازاں توفیق ایزدی سے شرح صحیح مسلم میں ان مسائل کو ”عین الیقین“ کے طور پر دیکھنے کا موقع ملا اور اب الحمد للہ! ان مسائل پر حسب استطاعت گفتگو اور تبصرہ کر کے ”حق الیقین“ کے مرتبہ پر فائز ہوں۔۔۔۔۔ اور ایک میں ہی نہیں۔۔۔۔۔ مجھ جیسے کتنے ہی تشنگان علم نے اس بحر موج سے اپنی پیاس بجھائی ہوگی۔۔۔ کتاب اور مافی الکتاب سے محبت رکھنے والے کتنے ہی اہل ذوق نے اپنے ذوق مطالعہ کی تسکین پائی ہوگی۔

اللہ رب کریم اس شرح کے فیوض کو ہمیشہ ہمیشہ جاری و ساری رکھے اور شارح کے لئے دنیا و آخرت میں اسے نافع اور رافع بنائے۔ آمین بجاہ سید المرسلین ﷺ

## مذہب اربعہ کی تفصیل اور مسلک احناف کی ترجیح

مذہب اربعہ سے مراد وہ چار مذاہب ہیں جو آج اکناف و اطراف عالم میں رائج ہیں، جن کے برحق ہونے پر امت مسلمہ کا اجماع و اتفاق ہے اور بحمدہ تعالیٰ آج مذاہب اربعہ کے باقی ہونے کے ساتھ ساتھ ان کی تعلیمات بھی تحریری، تصنیفی اور تالیفی صورت میں موجود ہیں، جن سے دنیا بھر میں استفادہ کیا جا رہا ہے۔

میری معلومات کے مطابق مذاہب اربعہ کی تعلیمات اور مسائل پر دنیا بھر میں تین طرح کی تصنیفات موجود ہیں، بعض تصانیف وہ ہیں جو ہر مذہب کے علماء و مشائخ نے اپنے امام کے اقوال اور ان کے دلائل کی تقویت اور توضیح کے بیان میں تحریر فرمائیں، بعض تصانیف وہ ہیں جو چاروں ائمہ کے مذہب اور موقف کے بیان میں تحریر کی گئیں، لیکن دلائل سے ان میں کوئی بحث نہیں کی گئی جیسے الانصاح عن معانی الصحاح، مؤلفہ الوزیر عون الدین ابن ہبیرہ متوفی ۵۶۰ھ۔ جبکہ بعض تصانیف وہ ہیں جن میں باقاعدہ ہر امام کے مذہب کو بیان کرنے کے ساتھ اس کے دلائل کا بھی ذکر کیا گیا ہے۔ جیسے بدایۃ المجتہد، مؤلفہ قاضی ابوالولید ابن رشد مالکی متوفی ۵۹۵ھ، المغنی، مؤلفہ علامہ ابو محمد ابن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ اور دیگر کئی کتابیں ہیں جو مذاہب اربعہ کے بیان میں تصنیف کی گئیں۔

اردو زبان میں مذاہب اربعہ کو بیان کرنے میں شرح صحیح مسلم کی خصوصیت

لیکن ایک بات یہاں قابل غور ہے! کہ آج تک۔۔۔۔۔ ایسا کوئی مجموعہ باقاعدہ (کلی یا جزوی طور پر) تیار نہیں ہوا تھا جس میں فقہی مذاہب کو دلائل کے ساتھ (یا بغیر دلائل ہی کے) اردو زبان میں بیان کیا گیا ہو، اور جس سے اردو پڑھنے سمجھنے والے استفادہ

کرتے۔ مجھ تعالیٰ اس خلا کو شرح صحیح مسلم نے پر کیا بایں طور کہ اس میں متعدد مقامات پر چاروں ائمہ کے مذاہب کو بیان کیا گیا ہے۔ اب ہم بجا طور پر کہہ سکتے ہیں کہ اردو زبان میں مذہب اربعہ کا کلی نہ سہی جزوی ذخیرہ اگر موجود ہے تو وہ ”شرح صحیح مسلم“ ہے۔ اور یہ بھی اہل سنت و جماعت کے میدان تحقیق و تصنیف کا بلاشبہ ایک انوکھا شاہکار ہے۔

### مذاہب اربعہ کو بیان کرنے میں دیگر شروح حدیث کا اسلوب

میرے پیش نظر جو شروح حدیث ہیں ان میں سے بھی بعض میں ائمہ کے مذاہب بیان کئے گئے ہیں لیکن زیادہ تفصیل اور دلائل سے بحث نہیں کی گئی۔ ان شروح میں نزہۃ القاری شرح بخاری کا انداز بہت بہترین ہے اس میں جہاں ائمہ کے مذاہب بیان کئے گئے ہیں وہاں ان کے دلائل اور احناف کے جواب کی توضیح بھی کر دی گئی ہے لیکن بالالتزام چاروں ائمہ کے مذاہب بیان نہیں کئے گئے کہیں دو ائمہ کا مذہب ہی بیان کر کے دلائل پر بحث کی گئی ہے۔ گو کہ شرح صحیح مسلم میں بھی بیشتر مقامات پر تین ائمہ کے مذاہب بھی بیان کئے گئے ہیں۔۔۔ لیکن اکثر مقامات پر چاروں ائمہ کے مذاہب بیان کئے گئے ہیں۔

### شرح صحیح مسلم میں ائمہ ثلاثہ کے دلائل پر بحث و نظر اور مذہب احناف کی ترجیح

اسی طرح مذاہب ائمہ بیان کرنے کے ساتھ ساتھ بیشتر مقامات پر ائمہ ثلاثہ کے دلائل اور ان پر بحث و نظر بھی کی گئی ہے اور ساتھ ہی مذہب احناف پر متعدد دلائل کو جمع کر کے ائمہ ثلاثہ کے موقف پر مذہب احناف کی ترجیح کو ثابت کیا گیا ہے۔ ذیل میں چند مثالیں اس حوالہ سے پیش کرنا چاہتا ہوں کہ اس شرح میں مذہب احناف کی ترجیح کو ثابت کرنے کے لیے کس اسلوب سے بحث کی گئی ہے اور دلائل قائم کئے گئے ہیں:

### کلمات اقامت کی تعداد میں مذہب احناف کی دیگر فقہی مذاہب پر ترجیح

کلمات اقامت کی تعداد میں ائمہ کے درمیان اختلاف ہے۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اقامت کے کلمات گیارہ ہیں جبکہ احناف کے نزدیک کلمات اقامت کی تعداد ۷ ہے۔ امام نووی نے احناف کے اس موقف کو شاذ قرار دیا ہے۔ شارح صحیح مسلم سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مذہب کی ترجیح کو ثابت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”بکثرت احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ اذان اور اقامت دونوں میں الفاظ اذان کو دو بار پڑھا جائے۔ ملاحظہ فرمائیے:

امام ترمذی اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں:

عن عبد اللہ بن زید قال کان اذان رسول اللہ ﷺ شفعاً شفعاً فی الاذان والاقامة۔  
حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں اذان اور اقامت دونوں میں کلمات (جامع ترمذی ص ۵۵) اذان اور کلمات اقامت دو دو بار پڑھے جاتے تھے۔

امام ترمذی نے اپنی جامع اور امام ابو داؤد نے اپنی سنن میں متعدد اسانید کے ساتھ حضرت ابو محذورہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے:

الاقامة سبع عشرة كلمة۔ اقامت میں سترہ کلمات ہیں۔

(جامع ترمذی ص ۵۵ سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۷۳)

امام ابو داؤد اپنی سند کے ساتھ ابن ابی لیلیٰ سے روایت کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ مسلمانوں کو نماز کے لئے ایک مقررہ وقت پر جمع کرنے کے طریقے پر غور کر رہے تھے تو اس وقت آپ کی خدمت میں ایک انصاری صحابی آئے اور عرض کیا:





(سنن ابن ماجہ ص ۷۲، سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۷۳)

ان تمام روایات کو مکمل حوالہ جات کے ساتھ نقل کرنے کے بعد شارح لکھتے ہیں:

احناف کثر ہم اللہ کا مسلک ان تمام احادیث کے مطابق ہے۔ اس لئے اقامت کے بارے میں علامہ نووی کا احناف کے مسلک کو شاذ قرار دینا درست نہیں ہے بلکہ تحقیق یہ ہے کہ اس مسئلہ میں ائمہ ثلاثہ کا مسلک خود شاذ ہے اور رسول اللہ ﷺ کے مؤذنین اور عہد صحابہ و تابعین کے مؤذنین کے طریقے کے مخالف ہے حتیٰ کہ علامہ کا سانی تحریر فرماتے ہیں کہ:

وقال ابراہیم النخعی کان الناس یشفعون  
الاقامة حتی خرج هؤلاء یغی بنی امیة فافردوا  
الاقامة و مثله لا یکذب و اشار الی کون الاقامة  
بدعة. (بدائع الصنائع ج ۱ ص ۱۳۸، مطبوعہ ایچ ایم سعید کراچی) ہے۔

الحمد للہ ان تمام حوالوں سے احناف ائمہ ہم اللہ کے مسلک کی حقانیت آفتاب نیم روز سے بھی زیادہ روشن ہو گئی۔

(شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۰۸۰)

### ثبوت رضاعت میں دودھ کی چسکیوں کے متعلق مذہب احناف کی ترجیح

رضاعت کتنی چسکیوں سے ثابت ہوتی ہے؟ اس بارے میں ائمہ کے درمیان اختلاف ہے۔ امام نووی لکھتے ہیں ”کہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا اور امام شافعی کا نظریہ یہ ہے کہ پانچ چسکیوں سے کم میں رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔ جمہور صحابہ فقہاء تابعین اور مجتہدین کا نظریہ یہ ہے کہ ایک قطرہ چوسنے سے بھی رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔ امام مالک اور امام ابو حنیفہ کا بھی یہی نظریہ ہے۔“

علامہ نووی نے اس کے بعد امام شافعی کے دلائل ذکر کئے ہیں اور احناف کے دلائل پر رد کیا ہے۔ شارح احناف کے موقف کی ترجیح کو ثابت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

احناف کے نزدیک مطلقاً دودھ پینے سے رضاعت ثابت ہو جاتی ہے خواہ ایک چسکی لی جائے اس پر قرآن مجید کی حسب ذیل آیات ہیں:

وَأُمَّهُتُكُمُ الَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ. (النساء: ۲۳)

اس آیت میں بغیر کسی مقدار کی قید کے دودھ پلانے والی عورتوں کو مائیں فرمایا ہے۔ علامہ نووی نے یہ اعتراض کیا ہے کہ یہ استدلال اس وقت ہوتا جب یہ آیت اس طرح ہوتی:

اللاتی ارضعنکم امہاتکم۔ جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے وہ تمہاری مائیں جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے۔

اولاً یہ اعتراض صحیح نہیں ہے کہ احناف کا استدلال آیت کے عموم اور اطلاق سے ہے ثانیاً اس آیت کی تاویل یہ ہے:

اللاتی ارضعنکم محرّمات لاجل انھن ارضعنکم۔ تمہاری مائیں جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے محرم ہیں کیونکہ انہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے۔

نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَأَخَوْتُكُم مِّنَ الرِّضَاعَةِ. (النساء: ۲۳)

اور تمہاری رضاعی بہنیں (محرم) ہیں۔

آیت کے اس جزء میں بھی رضاعت کے ساتھ کوئی قید نہیں ہے اور مطلقاً ایک عورت کا دودھ پینے والیوں کو رضاعی بہنیں فرمایا



ہے خواہ ایک قطرہ دودھ پیا ہو اور جن اخبار آحاد میں یہ ہے کہ ایک چسکی سے حرمت رضاعت نہیں ہوتی وہ قرآن مجید کی ان آیات کے مزاحم اور معارض نہیں ہو سکتیں ان کے بارے میں یہی کہا جائے گا کہ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد ان احادیث کا حکم منسوخ ہو گیا ورنہ قرآن مجید کے عموم اور اطلاق کے مقابلے میں ان احادیث پر عمل نہیں کیا جائے گا۔ (شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۹۲۲)

قرآن حکیم سے استدلال کرنے کے بعد شارح نے کتب حدیث سے نو (۹) روایات نقل کی ہیں اور مذہب احناف کی ترجیح کو ثابت کیا ہے۔

آخر میں لکھتے ہیں:

”قرآن مجید احادیث صحیحہ آثار صحابہ اور اقوال تابعین کی تفسیحات اور تصریحات سے یہ واضح ہو گیا کہ حرمت رضاعت میں پانچ چسکیوں کی قید معتبر نہیں ہے اور مطلقاً دودھ پینے سے خواہ وہ ایک چسکی ہو حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے اور اس سے امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی فکر کی گہرائی اور گیرائی ظاہر ہوتی ہے کہ انہوں نے حرمت رضاعت میں اس چیز کو معیار بنایا ہے جو قرآن اور حدیث کے عموم اور اطلاق اور تابعین کے ارشادات کی عین اتباع ہے۔“ (شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۹۲۵)

**خيار عتق کے مسئلہ میں مذہب احناف کی دیگر مذاہب پر ترجیح**

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اگر کسی باندی کو آزاد کیا جائے اور اس وقت اس کا شوہر غلام ہو تو اسے اختیار ہے کہ اس کے نکاح میں رہے یا اس نکاح کو فسخ کر دے۔ اور اگر اس وقت اس کا شوہر آزاد تھا تو اب باندی کو اختیار نہ ہوگا۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مذہب یہ ہے کہ جب لونڈی کو آزاد کیا جائے تو اس کو ہر حال میں اختیار ملے گا خواہ شوہر غلام ہو یا آزاد۔

شارح صحیح مسلم لکھتے ہیں:

اس اختلاف کا سبب دراصل اس بات میں اختلاف ہے کہ جس وقت حضرت بریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو آزاد کیا گیا تھا اس وقت ان کے شوہر ”مغیث“ غلام تھے یا آزاد ائمہ ثلاثہ کی تحقیق یہ ہے کہ وہ اس وقت غلام تھے اور امام ابو حنیفہ کی تحقیق یہ ہے کہ وہ اس وقت آزاد تھے۔

بنائے اختلاف واضح کرنے کے بعد شارح نے بہت تفصیل کے ساتھ اور متعدد حوالہ جات کی روشنی میں ۱۳ روایات (احادیث و آثار) کے ذریعے سیدنا امام اعظم رضی اللہ عنہ کے مذہب کی ترجیح ثابت کی ہے۔

آخر میں لکھتے ہیں: ”ہم نے ٹھوس شواہد اور بکثرت احادیث آثار اور اقوال تابعین سے ثابت کر دیا ہے کہ اس مسئلے میں ائمہ ثلاثہ کے مقابلے میں امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک صحیح روایات اور قوی دلائل سے ثابت ہے۔“

**نقطہ ۱ کو صدقہ کرنے کے مسئلہ میں مذہب احناف کی ترجیح**

سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک مدت اعلان پوری ہونے کے بعد نقطہ کو صدقہ کرنا واجب ہے۔ اگر ملقط غریب ہے تو وہ اس کو اپنے اوپر صدقہ کر سکتا ہے اور اگر ملقط غنی ہے تو وہ اس کو اپنے اوپر صرف نہیں کر سکتا بلکہ اس پر واجب ہے کہ وہ اس کو صدقہ کر دے۔ شارح صحیح مسلم نے امام اعظم کے اس موقف کی تائید اور تقویت میں متعدد حوالہ جات کے ساتھ بارہ (۱۲) احادیث و آثار نقل کر کے مذہب احناف کی ترجیح کو ثابت کیا ہے۔

۱۔ نقطہ اس مال کو کہتے ہیں جو کہیں پڑا ہوا مل جائے۔ اور ایسے مال کا حکم یہ ہے کہ اگر اٹھانے والا سمجھے کہ میں اس کے مالک کو تلاش کر کے دے دوں گا تو اٹھا لینا مستحب ہے اور یہ اندیشہ ہو کہ شاید میں خود ہی رکھ لوں اور مالک کو تلاش نہ کروں تو چھوڑ دینا بہتر ہے۔ (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

آخر میں لکھتے ہیں: ”ان تمام احادیث اور آثار سے امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نظریہ کی تائید اور تقویت ہوتی ہے کہ اعلان کے بعد لفظ کا صدقہ کرنا واجب ہے اور غنی کے لئے اپنے نفس پر خرچ کرنا جائز نہیں ہے۔ اور ائمہ ثلاثہ نے حضرت ابی بن کعب کو جن روایات سے استدلال کیا ہے وہ موقول ہیں اور تاویل یہ ہے کہ حضرت ابی اس وقت خود صدقہ کے مستحق تھے اس لئے رسول اللہ ﷺ نے انہیں لفظ خرچ کرنے کی اجازت مرحمت فرمائی۔ ائمہ ثلاثہ نے حضرت ابی کو لفظ کے خرچ کرنے کی اجازت سے جو استدلال کیا ہے اس کے (فقہاء احتاف کی جانب سے دیئے گئے) جوابات کا خلاصہ یہ ہے کہ اولاً تو حضرت ابی کا غنا ثابت نہیں کیونکہ ان کے پاس مال ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ مال بقدر نصاب ہو، ثانیاً حضرت ابی زمامہ نبوی میں غریب اور صدقہ کے مستحق تھے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو طلحہ کو یہ حکم دیا تھا کہ وہ حضرت ابی پر بھی زمین صدقہ کریں جیسا کہ صحیح بخاری اور سنن بیہقی میں ہے۔ ثالثاً اگر بالفرض وہ مالدار اور غنی ہوں تو ہو سکتا ہے کہ وہ اتنے مقروض ہوں کہ خود صدقہ کے مستحق ہوں رابعاً ہو سکتا ہے کہ نبی ﷺ نے ان کو وہ لفظ بطور قرض دیا ہو۔ خامساً ہو سکتا ہے کہ وہ لفظ کسی کافر حربی کا مال ہو اس لئے ان کو خرچ کرنے کی اجازت دی ہو۔ سادساً یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ ان کی خصوصیت ہو یا بحیثیت امام آپ کی خصوصیت ہو۔ سابعاً دوسری احادیث اور آثار

(بقیہ حاشیہ صفحہ سابقہ) اور پڑے ہوئے مال کو اپنے لیے اٹھانا حرام ہے۔ پڑا ہوا مال جو شخص اٹھائے اس پر لازم ہے کہ وہ اس کا اعلان

کرے۔ (بہار شریعت جزء ۱۰) یہاں پر دو باتوں کی وضاحت ضروری ہے ایک اس چیز کی مالیت اور دوسری اعلان کرنے کی جگہ:

(۱) پڑی ہوئی چیز اگر ۳۶۰۶۱۲ گرام چاندی یا اس سے زیادہ کی مالیت کی ہو تو ایک سال تک اس کا اعلان کیا جائے۔ اگر وہ اس مقدار سے کم مالیت کی ہو تو ۶۱۸۰۳۰ گرام چاندی تک ایک ماہ اعلان کی جائے۔ اگر وہ اس مقدار سے بھی کم مالیت کی ہو تو ۱۸۵۴۰۹ گرام چاندی سے لے کر ۶۱۸۰۳۰ گرام چاندی تک دس دن اعلان کرے اور اگر وہ چیز ۶۱۸۰۳۰ گرام چاندی سے لے کر ۱۸۵۴۰۹ گرام چاندی تک کی مالیت کی ہو تو تین دن اعلان کرے اور اگر وہ چیز ۵۱۰۳۰۰ گرام چاندی یا اس سے زیادہ کی مالیت کی ہو تو ۶۱۸۰۳۰ گرام چاندی کی مالیت تک ایک دن اعلان کرے اور اگر وہ چیز ۵۱۰۳۰۰ گرام چاندی کی مالیت سے بھی کم ہو تو دائیں بائیں کسی فقیر کو دے دے۔

(فتح القدیر ج ۶ ص ۱۱۳ شرح صحیح مسلم ج ۵ ص ۲۲۰)

(۲) فقہاء نے لکھا ہے کہ پڑی ہوئی چیز کو اگر کوئی اٹھائے تو وہاں اعلان کرے جہاں لوگ جمع ہوتے ہیں۔ آج کل لوگ بازاروں میں مارکیٹوں میں اور دیگر مقامات پر جمع ہوتے ہیں۔ جب فقہاء نے یہ مسئلہ لکھا تھا اس وقت شہر چھوٹے چھوٹے ہوتے تھے اور زندگی اس قدر مصروف نہیں ہوتی تھی اور اب کراچی جیسے شہر میں جو کئی ہزار مربع کلومیٹر پر محیط ہے اور ایک کروڑ سے زائد آبادی پر مشتمل ہے ایک آدمی کے لیے یہ بہت مشکل ہے کہ وہ ایک سال یا ایک ماہ یا ایک ہفتہ تک روزانہ مارکیٹوں اور بازاروں میں جا کر کسی گمشدہ چیز کا اعلان کرتا پھرے۔ آج کل کے دور میں لفظ کے اعلان اور تشہیر کی آسان اور قابل عمل صورت یہ ہے کہ جس شخص کو کوئی چیز ملی ہو وہ اس کا اعلان اخبارات ریڈیو اور ٹی۔وی میں کرا دے اور یہ چیزیں ابلاغ عام کا بہت مؤثر ذریعہ ہیں۔ اور اعلان اس طرح ہو کہ چیز کا نام بتا دیا جائے اور کہہ دیا جائے کہ جس شخص کی یہ چیز ہو وہ علامات اور نشانیاں بتا کر مجھ سے وصول کر لے۔ اگر ایک بار اعلان کے بعد اس چیز کا مالک نہ آئے تو سال میں کئی بار وقفہ وقفہ سے اعلان کرایا جا سکتا ہے یا یوں کرے کہ شہر میں شائع ہونے والے تمام معروف اخبارات میں ایک ایک کر کے اعلان بھیجے اگر اس کا نتیجہ نہ نکلے تو ریڈیو کے ذریعے اعلان کروائے اور اگر اس کا بھی نتیجہ نہ نکلے تو ٹی۔وی سروس سے اعلان کرائے اور اگر پھر بھی کوئی مالک نہ آئے تو اعلان کرنے والے کو چاہیے کہ ایک سال میں وقفہ وقفہ کے ساتھ ان تمام ذرائع سے اعلان کروائے تاکہ حدیث شریف کا فشاء صورتہ اور معنی دونوں طرح پورا ہو جائے اور اس کی حجت تمام ہو جائے اور ایک سال کے بعد بھی اگر مالک نہ آئے تو پھر وہ اس کو صدقہ کر دے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۵ ص ۲۲۱)



صحابہ میں غنی پر لفظ کے خرچ کی ممانعت ہے اور حضرت ابی کی روایت میں اس کی اباحت ہے اور جب تحریم اور اباحت میں تعارض ہو تو تحریم کو ترجیح ہوتی ہے۔

(شارح لکھتے ہیں:) ”اس حدیث کی اس طرز سے جو تشریح کی گئی ہے اور ائمہ ثلاثہ کی دلیل کے جو جوابات ذکر کئے گئے ہیں اس سے فقہ حنفی کی گہرائی اور کیرائی کا اندازہ ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فقہ حنفی کو زیادہ سے زیادہ فروغ عطا فرمائے والحمد للہ رب العالمین۔“

(شرح صحیح مسلم ج ۵ ص ۲۲۶)

ان چند مثالوں سے شارح کا اسلوب واضح ہو گیا کہ آپ ائمہ اربعہ کا علیحدہ علیحدہ موقف بیان کرنے کے ساتھ ساتھ ان کے دلائل پر بحث و نظر بھی کرتے ہیں اور پھر اپنی کاوش سے مذہب احناف کی مؤید آیات اور احادیث و آثار کو بھی ذکر فرماتے ہیں۔ اس سے جہاں ائمہ ثلاثہ کے مذہب پر احناف کے مذہب کی ترجیح ثابت ہوتی ہے وہاں ان لوگوں کا بھی رد ہوتا ہے جو اپنے آپ کو اہل حدیث یا غیر مقلدین کہلاتے ہیں اور سیدنا امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مذہب مہذب پر طعن کرتے ہیں اور اسے بزعیم خویش قرآن و سنت کا مخالف قرار دیتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ شارح نے ان مسائل میں بھی جو غیر مقلدین کے ہاں بہت اہتمام اور شدت کے ساتھ معمول بہا ہیں ان پر بھی احادیث قویہ کا ایک جم غفیر پیش کر کے بتایا ہے کہ چند مخصوص احادیث پر عمل کر کے آدمی اہل حدیث نہیں بن جاتا بلکہ اس کے لئے حدیث اور فن حدیث پر کامل دسترس اور فکر و نظر کی گہرائی درکار ہوتی ہے۔

رفع یدین، آئین بالجہر اور قرأت خلف الامام ایسے مسائل میں شارح کا غیر مقلدین -----  
پر مفصل اور مدلل رد

چنانچہ شارح نے غیر مقلدین کے متعدد مسائل کے رد میں احادیث کثیرہ صحیحہ کو جمع کر کے مذہب احناف کی حقانیت کو ظاہر و باہر اور ثابت کیا ہے۔ مثلاً رفع یدین کے مسئلہ میں احناف کے موقف پر جامع ترمذی، سنن ابی داؤد، طحاوی، مصنف ابن ابی شیبہ اور دیگر معتد کتب حدیث سے بارہ روایات نقل کی ہیں اور ثابت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ، خلفاء راشدین اور دیگر اکابر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے تکبیر تحریمہ کے علاوہ رفع یدین نہ کرنا ثابت ہے۔ چنانچہ آخر میں لکھتے ہیں:

”ان احادیث اور آثار میں رسول اللہ ﷺ، حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت علی، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت عبداللہ ابن زبیر اور دیگر کثیر صحابہ اور فقہاء تابعین کے متعلق تصریح آگئی ہے کہ وہ تکبیر تحریم کے علاوہ نماز میں رفع یدین نہیں کرتے تھے اور یہی فقہاء احناف کثر ہم اللہ کا مذہب ہے۔“ (شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۱۱۵)

اسی طرح غیر مقلدین کے اہم مسئلہ ”سینہ پر ہاتھ باندھنے“ سے متعلق احادیث پر شارح نے بحث و نظر بھی کی ہے اور امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ کے مذہب کی ترجیح کو ثابت کرنے کے لئے سات احادیث و آثار پیش کر کے ثابت کیا ہے کہ نماز میں ہاتھ ناف کے نیچے باندھنے چاہئیں۔ (شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۱۲۰)

اسی طرح کانوں تک ہاتھ اٹھانے کے متعلق ۱۰ کتب حدیث سے ۱۸ روایات پیش کر کے مذہب احناف کی ترجیح ثابت کی ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۱۰۵) نیز قراءت خلف الامام کے مسئلہ پر تقریباً ۱۸ صفحات پر مشتمل تفصیلی بحث کے دوران امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ نہ پڑھنے کے ثبوت میں ۲۷ روایات پیش کی ہیں اور مذہب احناف کی حقانیت کو دلائل کے نور سے جگمگایا ہے۔

(شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۱۳۹)

## مذہب اربعہ کی تفصیلات

میں نے اس بحث کے آغاز میں ذکر کیا تھا کہ شرح صحیح مسلم میں اکثر مقامات پر چاروں ائمہ کے مذاہب بیان کئے گئے ہیں اور بہت سے مقامات پر تین ائمہ کے مذاہب بھی بیان کئے گئے ہیں (بایں طور کہ کہیں امام احمد یا امام مالک کا موقف ذکر نہیں کیا گیا) "شاید" اس وجہ سے کہ اس مقام پر امام مالک یا امام احمد کا قول وہی ہو جو دیگر ائمہ کا ہے (اس طرح کے تمام مقامات کو ملا کر میرے شمار کے مطابق پوری شرح صحیح مسلم میں کم و بیش ۳۳۵ مقامات پر مذاہب اربعہ کو بیان کیا گیا ہے جن میں سے تقریباً ۱۴۰ مقامات پر مذاہب اربعہ کو ہر مذہب کی اصل کتاب کے مکمل حوالہ کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ اور باقی مقامات پر کسی ایک کتاب یا دو کتابوں سے چاروں ائمہ کے مذاہب بیان کئے گئے ہیں۔ مثلاً اگر امام نووی نے کسی مسئلہ میں مذاہب اربعہ کو بیان کیا ہے یا علامہ یعنی یا علامہ سرخسی وغیرہم نے مذاہب اربعہ کو یکجا بیان کر دیا ہے تو شارح نے اس کتاب ہی کے حوالہ سے مذاہب کو نقل فرمایا ہے۔ البتہ ساتھ میں یہ شاندار اضافہ ضرور کیا ہے کہ مثلاً امام نووی نے مذاہب بیان کرتے ہوئے احناف پر کوئی اعتراض کیا ہے یا ان کی تضعیف کی ہے تو شارح نے متحدہ مقامات پر مستقل عنوان کے تحت امام نووی وغیرہ کا رد کرنے اور مذاہب حنفی کو ثابت کرنے کے لئے کثیر تعداد میں دلائل جمع فرمادیئے ہیں۔ (کما مر و ظہر و ثبت انفا)

اب راقم الحروف ذیل میں مذاہب اربعہ کے ان مقامات کو نقشہ کی صورت میں بالتفصیل واضح کرنا چاہتا ہے جن میں شارح نے ہر مذہب کی اصل کتاب (اور کئی مقامات پر ایک سے زائد کتب) کے مکمل حوالہ جات کے ساتھ ائمہ اربعہ علیہم الرحمۃ کے مذاہب کو بیان کیا ہے:

## شرح صحیح مسلم میں مذاہب اربعہ کے بیان کا تفصیلی نقشہ

نمبر شمار	متعلقہ مسئلہ	صفحہ نمبر	نمبر شمار	متعلقہ مسئلہ	صفحہ نمبر
	(جلد اول)				
۱	کفار و بدعتیہ کا ساتھ صلہ رحمی اور نیکی کرنا	۳۰۷	۱۲	قراءت خلف الامام	۱۱۲۵
۲	شب معراج دیدار الہی عز و جل	۷۰۲	۱۳	نماز میں بسم اللہ کو جبراً پڑھنا	۱۱۴۹
۳	غره اور تجمل کا طول	۹۰۰	۱۴	آمین کہنا	۱۱۸۹
۴	ڈاڑھی کا حکم	۹۲۴	۱۵	اعضائے سجود	۱۲۸۸
۵	قضائے حاجت کے وقت قبلہ کی جانب منہ یا پیٹھ کرنا	۹۳۸	۱۶	تشہد	۱۳۰۸
۶	کتے کے جوٹھے برتن کو پاک کرنا	۹۵۶	۱۷	رفع سبابة	۱۶۶
۷	حیض و طہر کی مدت	۹۹۱	۱۸	اول وقت میں نماز پڑھنا	۲۴۲
۸	اقامت کے دوران حی علی الفلاح پہ کھڑا ہونا	۱۰۹۸	۱۹	عشاء کا وقت	۲۶۳
۹	رفع یدین کی حد	۱۱۰۴	۲۰	فجر کا مستحب وقت	۲۷۲
۱۰	رفع یدین کی تعداد	۱۱۰۸	۲۱	جماعت کا حکم	۲۸۳
۱۱	نماز میں ہاتھ باندھنے کی جگہ	۱۱۱۹	۲۲	فاسق کی امامت	۳۰۶
			۲۳	قنوت نازلہ	۳۱۹
			۲۴	قنوت فجر	۳۲۶



صفحہ نمبر	متعلقہ مسئلہ	صفحہ نمبر	متعلقہ مسئلہ	صفحہ نمبر	متعلقہ مسئلہ
۳۱۳	محرم کا خشکی کا شکار کھانا	۵۱	۳۳۳	۲۵	قضاء نماز کی اذان
۳۵۰	موذی جانوروں کو قتل کرنا	۵۲	۳۶۱	۲۶	مسافت قصر
۴۰۴	افراد جمع اور قرآن	۵۳	۳۷۵	۲۷	مدت قصر
۵۲۰	مزدلفہ میں جمع بین الصلوتین	۵۴	۳۷۸	۲۸	وجوب قصر
۵۲۷	مزدلفہ میں قیام	۵۵	۴۱۱	۲۹	جمع بین الصلوتین
۵۴۰	حج میں سرمنڈانے کا حکم	۵۶	۴۳۲	۳۰	رکعات نفل
۵۵۵	رہی قربانی اور حلق کی ترتیب	۵۷	۴۷۴	۳۱	وتر کا حکم
۵۸۱	معدور السید ہدی کا حکم	۵۸	۴۷۹	۳۲	رکعات وتر
۶۳۹	حج بدل کا حکم	۵۹	۴۸۶	۳۳	قنوت وتر
۶۵۳	بغیر زوج یا محرم کے عورت پر حج کی فرضیت	۶۰	۴۸۴	۳۴	رکعات تراویح
۶۷۹	کافر کا مسجد میں داخل ہونا	۶۱	۶۵۶	۳۵	عیدین کا حکم
۸۲۲	ولی کے بغیر عورت کا عقد نکاح	۶۲	۶۵۷	۳۶	تکبیرات عیدین
۸۷۹	عزل کا حکم	۶۳	۷۹۳	۳۷	تکفین
۸۹۲	استقاط حمل	۶۴	۷۹۶	۳۸	نماز جنازہ کا طریقہ
۹۲۰	ثبوت رضاعت کے لیے چسکیوں کی مقدار	۶۵	۸۰۴	۳۹	دوبارہ نماز جنازہ پڑھنا
۹۸۲	مسئلہ کفایت	۶۶	۸۳۸	۴۰	حرام اور نجس اشیاء سے علاج
۱۰۲۰	بیک وقت تین طلاقیں کا بدی ہونا	۶۷	۸۹۶	۴۱	قرض کا زکوٰۃ سے منہا ہونا
۱۰۹۵	خاوند کے لاپتا ہونے کا حکم	۶۸	۹۰۳	۴۲	صدقہ فطر کا حکم
۱۱۰۲	مالدار کا زوجہ کو نفقہ نہ دینے پر تفریق کا حکم (جلد رابع)	۶۹	۱۰۱۰	۴۳	رسول اللہ ﷺ اور آپ کی آل پر زکوٰۃ (جلد ثالث)
۱۰۹	بیع تعاظمی	۷۰	۴۷	۴۴	رہیت ہلال
۱۳۲	بیع پر بیع	۷۱	۸۷	۴۵	اختلاف مطالع
۱۳۳	نجش کا حکم	۷۲	۱۳۲	۴۶	جمعہ کا روزہ
۱۳۸	تلفی جلب	۷۳	۱۳۸	۴۷	میت کی طرف سے روزہ رکھنا
۱۳۳	شہری کو دیہاتی کا مال بیچنا	۷۴	۲۳۲	۴۸	عمرہ کا حکم
۱۳۹	مصرعہ کی بیع	۷۵	۲۳۳	۴۹	احرام کی کیفیت
۱۶۱	بیع قبل القبض	۷۶	۲۸۲	۵۰	میقات سے گزرنے کا حکم

نمبر شمار	متعلقہ مسئلہ	صفحہ نمبر	نمبر شمار	متعلقہ مسئلہ	صفحہ نمبر
۷۷	ناپ اور تول کے بغیر بیچ کرنا	۱۶۳	۱۰۳	نر کو ختی کے لیے کرایہ پر دینا	۲۹۳
۷۸	خیار مجلس	۱۷۳		(جلد خامس)	
۷۹	عرایا کی تفسیر	۱۹۹	۱۰۴	اہلیت اجتہاد کی شرائط	۶۱
۸۰	مکانوں کا کرایہ	۲۵۸	۱۰۵	قاضی کے لیے اہلیت اجتہاد کی شرائط	۶۶
۸۱	فروخت شدہ پھلوں کو نقصان لاحق ہونے پر		۱۰۶	گناہ کبیرہ اور صغیرہ	۱۶۶
	تاوان کا ذمہ	۲۷۱	۱۰۷	لقطہ کے اعلان کی مدت	۲۲۰
۸۲	گھر کی حفاظت کے لیے کتار کھنا	۳۱۰	۱۰۸	مدت اعلان کے پورا ہونے کے بعد لقطہ کا	
۸۳	بیع عینہ	۳۷۶		مصرف	۲۲۲
۸۴	ربو الفضل کی علت حرمت	۳۹۳	۱۰۹	جہاد کی اقسام میں اختلاف	۲۵۱
۸۵	محلی عقد	۴۱۵	۱۱۰	سجدہ شکر	۵۷۶
۸۶	بیع میں شرط لگانا	۴۲۲	۱۱۱	عورت کا ستر	۶۱۷
۸۷	عمری کا حکم	۴۸۶	۱۱۲	اجنبی مرد اور عورت کا ایک دوسرے کی طرف	
۸۸	ایصال ثواب	۵۰۴		دیکھنا	۶۵۲
۸۹	میت کی طرف سے نذر کو پورا کرنا	۵۳۵	۱۱۳	مساجد میں عورتوں کا جانا	۶۷۴
۹۰	نذر معصیت پر لزوم کفارہ	۵۴۵	۱۱۴	فاسق کی خلافت اور قضاء	۷۹۲
۹۱	غیر اللہ عزوجل کی قسم کھانا	۵۶۲	۱۱۵	بلوغت کا معیار	۸۳۰
۹۲	قسم میں تاویل اور تزییہ	۵۸۳	۱۱۶	ریس کا مقابلہ منعقد کرانا	۸۳۷
۹۳	قسامت کی فقہی تعریف میں اختلاف		۱۱۷	جوعے کا حکم	۸۴۳
۹۴	ڈاکو کا صرف ڈرانا اور اس کی سزا	۶۲۷	۱۱۸	حقیقی اور حکمی شہید سے متعلق احکام میں	
۹۵	ڈاکو کا صرف مال لوٹنے کی سزا	۶۳۹		اختلاف	۹۳۷
۹۶	ڈاکو کا صرف قتل کرنے کی سزا	۶۵۲		(جلد سادس)	
۹۷	ڈاکو کا قتل کرنے اور مال لوٹنے کی سزا	۶۵۳	۱۱۹	جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی اس کا	
۹۸	تاوان کا حکم			حکم	۵۵
۹۹	عورت کی نصف دیت	۶۵۴	۱۲۰	معراض سے کئے ہوئے شکار کا حکم	۶۲
۱۰۰	زنا کی تعریف میں اختلاف	۶۹۰	۱۲۱	کچلیوں سے پھاڑنے والے درندوں اور تاختوں	
۱۰۱	تعزیر کی مقدار	۷۱۸		سے مارنے والے پرندوں کا حکم	۸۱
۱۰۲	جانور کے کئے ہوئے نقصان میں اختلاف	۸۸۰	۱۲۲	سمندر میں طبعی موت مر کر سطح آب پر آنے	



نمبر شمار	متعلقہ مسئلہ	صفحہ نمبر	نمبر شمار	متعلقہ مسئلہ	صفحہ نمبر
۱۲۳	والی مچھلی کا حکم	۹۰	۱۳۲	سفید بالوں کو رنگنا	۴۱۷
۱۲۴	گوہ کھانے کے متعلق اختلاف	۱۱۱	۱۳۳	تصویر کا حکم	۴۶۳
۱۲۵	نڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق اختلاف	۱۱۳	۱۳۴	تعلیم قرآن امامت اور اذان پر اجرت لینا	۵۷۱
۱۲۶	قربانی کے حکم میں اختلاف	۱۲۷	۱۳۵	چوسر اور شطرنج کا حکم	۶۳۶
۱۲۷	قربانی کرنے کا آخر وقت	۱۳۰	۱۳۶	صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو سب و شتم کرنے والے کا حکم	۱۲۱۳
۱۲۸	خُضَّان کے معنی میں اختلاف	۱۳۲	۱۳۷	(جلد سابع)	
۱۲۹	بھنگ کا شرعی حکم	۲۰۶	۱۳۸	زیارت قبور للنساء	۷۳۷
۱۳۰	تمباکو نوشی کا حکم	۲۱۵	۱۳۹	مسجد میں کافر کا داخل ہونا	۸۷۵
۱۳۱	لباس کا حکم	۳۲۷	۱۴۰	بغیر سترہ کے نمازی کے آگے سے گزرنا	۸۸۵
	ٹخنوں سے نیچے تک لمبے لباس کا حکم	۳۹۲		ولی کے لئے یتیم کا مال کھانے میں اختلاف	۱۰۳۳

## عقائد اہل سنت کا مدلل بیان اور دیگر مسالک کا مہذب رد

یہ امر کسی پر مخفی نہیں کہ اہل سنت و جماعت اور دیگر مسالک (دیوبندی، وہابی (غیر مقلدین) شیعہ وغیرہم) کے درمیان عرصہ دراز سے اعتقادی اختلاف اور تنازع چلا آ رہا ہے۔ اپنے معقولات کو ثابت کرنے اور فریق مخالف کے ابطال میں جانبین کی طرف سے باقاعدہ کتب و رسائل کی تصنیف، مناظرے اور تقاریر پہلے بھی ہوئیں اور آج تک یہ سلسلہ جاری و ساری ہے۔ ان تمام امور سے کوئی فائدہ ہوا یا نہیں اس سے قطع نظر یہ ضرور ہوا کہ فریقین کے درمیان اختلاف اور تنازع کم ہونے کا بجائے مزید بڑھ گیا۔ اور اب جو صورتحال درپیش ہے اس کے پیش نظر مستقبل کے حوالہ سے بھی کوئی توقع نہیں رکھی جاسکتی کہ یہ اختلافات کم ہو جائیں گے یا ختم ہو جائیں گے۔۔۔ اس کی وجہ اور بنیاد شاید یہ ہو کہ ہم نے قرآن حکیم کے اس فرمان پر عمل کو ترک کر دیا:

أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ  
وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ. (النحل: ۱۲۵)

آپ اپنے رب کے راستے کی طرف (لوگوں کو) تدبیر اور عمدہ نصیحت سے بلائیے اور ان سے بحث (و مناظرہ) اس انداز سے کیجئے جو بہت پسندیدہ اور شائستہ ہو۔

اس آیت مبارکہ میں حق بات کی طرف بلانے اور (ضرورت پڑنے پر) بحث و مناظرہ کرنے کا جو طریقہ بیان کیا جا رہا ہے وہی طریقہ دراصل مؤثر، مفید اور شرعاً مطلوب ہے۔ ہمارا طریقہ بحث و دعوت (بصورت تصنیف و تحریر و تقریر) ہرگز ایسا نہیں ہے جس کو اس آیت کا مصداق ٹھہرایا جاسکے جانبین سے بحث و مباحثہ اور تردید و مناظرہ کا جو طریقہ آج رائج ہے وہ تہذیب، شائستگی، حکمت اور تدبیر سے کوسوں دور ہے۔ جس دور میں امام احمد رضا محدث بریلوی رحمۃ اللہ علیہ نے مخالفین کا شدت اور سختی کے ساتھ رد فرمایا وہ دور اور تھا۔

اب زمانہ زمانے کا ڈھنگ زمانے کا طرز اور اندازِ فکر سب کچھ تبدیل ہو چکا ہے۔ سو بحث و مباحثہ اور رد و قدح کا انداز بھی ہمیں تبدیل کرنا ہوگا۔ آج کا ذوق مطالعہ ان تحریرات و تصنیفات کو قطعاً مسترد کر چکا ہے جو غیر مہذب اور غیر شائستہ لب و لہجہ کی حامل ہوں۔ اس کے برعکس وہ تصنیفات جو اپنے دعوے کے اثبات میں مدلل اور تردیدِ غیر میں مہذب لہجہ کی حامل ہوں وہ اپنے تو اپنے مخالفین کے یہاں بھی قابلِ قدر اور قابلِ احترام ہوتی ہیں۔ گو کہ ایسی تحریرات اور تصنیفات و تالیفات بہت قلیل ہیں لیکن جنگ و جدال کے اس دور میں ایسی تحریرات کا پایا جانا بھی بہت غنیمت اور قابلِ تعریف ہے۔ ایسی ہی تصنیفات میں ایک مشہور و معروف نام شرح صحیح مسلم کا بھی ہے جس میں اہل سنت و جماعت کے عقائد اور معمولات کو مبالغہ آرائی اور غلو جیسی صفات ذمہ سے بچا کر بہت معتدل اور مدلل انداز میں بیان کیا گیا ہے اسی طرح دیگر مسالک کے رد میں بھی اول تا آخر تہذیب و شائستگی اور جدالِ احسن کو ملحوظ رکھا گیا ہے۔ میرے نزدیک ایسی ہی تحریری زمانہ موثر اور انقلاب آفرین تحریر ہے۔

شرح صحیح مسلم پر طعن کیا جاتا ہے کہ اس میں اہل سنت و جماعت کے عقائد پر ٹھوس دلائل کے ساتھ زیادہ بحث نہیں کی گئی اور اہل سنت کے علاوہ دیگر مسالک پر ماسوا چند مقامات کے نہ گرفت کی گئی ہے نہ ان کا رد کیا گیا ہے۔۔۔۔۔؟

میں کہتا ہوں کہ یہ دونوں اعتراضات غلط اور ناقابلِ تسلیم ہیں۔ پہلا اعتراض تو اس لئے غلط ہے کہ شرح صحیح مسلم میں متعدد مقامات پر اہل سنت و جماعت کے عقائد و معمولات کو بہت مضبوط، محکم اور تفصیلی دلائل سے ثابت کیا گیا ہے اور ان پر محققانہ انداز میں بحث کی گئی ہے مبالغہ آرائی اور غلو کا قطعاً مظاہرہ کیے بغیر اسے نکتہ اعتدال پر لانے کی کوشش کی گئی ہے جس سے ممکنہ حد تک اختلافات کا خاتمہ ہو۔ اور دوسرا اعتراض اس لئے غلط ہے کہ میرے شمار کے مطابق شرح صحیح مسلم میں کم و بیش اسی (۸۰) مقامات پر دیگر مسالک پر گرفت کی گئی اور دلائل و براہین کے ساتھ ان کا رد کیا گیا ہے جیسا کہ عنقریب واضح ہوگا۔

راقم ذیل میں دونوں عنوانات کے حوالہ سے چند مثالیں پیش کر رہا ہے تاکہ حقیقت اپنی پوری آب و تاب کے ساتھ ظاہر و باہر اور روشن ہو جائے:

### شرح صحیح مسلم اور عقائد و معمولاتِ اہل سنت کی تحقیق

شرح صحیح مسلم میں اہل سنت و جماعت کے متعدد عقائد و معمولات پر مدلل اور مفصل بحث کی گئی ہے اور یہ ثابت کیا گیا ہے کہ یہ عقائد و معمولات قرآن و سنت کے عین مطابق ہیں۔ اور ان کو فاسد یا باطل قرار دینا قطعاً غلط ہے۔ ذیل میں اس سلسلے کی چند مثالیں ملاحظہ ہوں:

### مسئلہ حاضر و ناظر کی تحقیق

حاضر و ناظر کا مسئلہ ہمارے اور دیگر مسالک کے علماء کے درمیان بہت متنازع فیہ مسئلہ ہے۔ شارح صحیح مسلم نے اس مسئلہ کو بہت تحقیق اور دلائل کے ساتھ بیان کیا ہے۔ اسلوبِ تحقیق یہ ہے کہ سب سے پہلے اہل سنت و جماعت کے موقف کی وضاحت کی ہے اور بتایا ہے کہ زیر بحث مسئلہ میں ہمارا دعویٰ کیا ہے؟ بعد ازاں ۲۵ ماخذ کی روشنی میں اپنے دعوے اور موقف پر بہت سلیس انداز میں دلائل فراہم کیے ہیں حتیٰ کہ ان مشائخ کی عبارات بھی پیش کی ہیں جو دیگر مسالک کے علماء کے نزدیک بھی مسلم ہیں بلکہ خود دیگر مسالک کے علماء کی عبارات سے بھی اپنے موقف کی تائید پیش کی ہے۔ شارح کی یہ بحث جلد اول میں ہے اور (ص ۷۳۸ سے لے کر ۷۶۲ تک) ۱۳ صفحات پر مشتمل ہے۔



## قبروں پر پھول ڈالنے کی تحقیق

قبروں پر پھول ڈالنا اہل سنت و جماعت کے معمولات میں سے ہے۔ دیگر مسالک کے علماء اس سے بھی روکتے اور منع کرتے ہیں۔ شارح صحیح مسلم نے اس مسئلہ پر بھی خلاصہ دلائل کے ناظر میں تحقیقی بحث فرمائی ہے اور کتب حدیث ان کی شروح اور مستند کتب فقہ سے اس بات کو ثابت کیا ہے کہ قبور پر سبز شاخوں اور پھولوں کا رکھنا سنت ہے۔ بحث کے دوران مبلغ انداز میں علماء دیوبند (شیخ انور شاہ کشمیری، شیخ بدر عالم میرٹھی اور شیخ شبیر احمد عثمانی) پر رد بھی فرمایا ہے۔ یہ بحث بھی جلد اول میں ہے اور ۵ صفحات پر مشتمل ہے۔

(شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۹۸۱)

## اختیارات مصطفیٰ ﷺ کی تحقیق

ہمارے اور دیگر مسالک کے علماء کے درمیان ایک معروف نزاعی مسئلہ اختیارات مصطفیٰ ﷺ بھی ہے۔ صحیح مسلم کی حدیث ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے عورتوں سے نوحہ نہ کرنے پر بیعت لی تو حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا کہ میں نوحہ نہیں کروں گی لیکن زمانہ جاہلیت میں فلاں قبیلہ والوں نے میرے ساتھ نوحہ میں معاونت کی تھی اس لئے ان کی میت پر نوحہ کرنے کی مجھے اجازت دے دیں تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں اجازت دے دی۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۰۴) اس حدیث کے ماتحت شارح صحیح مسلم نے نبی اکرم ﷺ کے اختیارات پر مفصل اور مدلل بحث کی ہے اور کم و بیش ۲۳ احادیث صحیحہ سے آپ ﷺ کے اختیارات کو ثابت کیا ہے۔ مضمون کی اہمیت اور جامعیت کے پیش نظر شارح کی کھل عبارت نقل کر رہا ہوں تاکہ معلوم ہو جائے کہ عقائد اہل سنت پر ”ٹھوس دلائل“ کیسے ہوتے ہیں؟ شارح لکھتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو یہ اختیار دیا ہے کہ آپ عمومی احکام سے جس فرد کو چاہیں خاص کر لیں چھ ماہ کے بکرے کی قربانی بالعموم جائز نہیں ہے لیکن رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو بردہ بن نیار رضی اللہ عنہ کو چھ ماہ کے بکرے کی قربانی کی اجازت دے دی۔ (صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۳۴ مطبوعہ کراچی)

مسجد نبوی میں کسی کے گھر کے (چھوٹے) دروازہ کی اجازت نہیں لیکن حضرت ابو بکر کو دروازہ رکھنے کی اجازت دے دی۔

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۱۶ مطبوعہ کراچی)

حرم مکہ کے درختوں کو کاٹنا بالعموم ممنوع ہے لیکن حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی درخواست پر رسول اللہ ﷺ نے اذخر کاٹنے کی اجازت دیدی۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۲ مطبوعہ کراچی)

ہر عورت کو شوہر کی وفات کے بعد چار ماہ دس دن سوگ کرنا لازم ہے لیکن حضرت اسماء بنت عمیس پر یہ سوگ معاف فرمادیا۔

(شرح البرزقانی علی المواہب ج ۵ ص ۳۲۵ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)

مہر شرعی کا کم از کم دس درہم از قبیل مال ہونا ضروری ہے۔ لیکن ایک صحابی کے لئے ناداری کی وجہ سے صرف تعلیم قرآن کو مہر قرار دیا۔ (سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۲۸۷ مطبوعہ لاہور)

ایک صحابی اور ایک صحابیہ کا باہمی رضامندی سے بغیر کسی مہر کے نکاح فرمادیا۔ (سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۲۸۸ مطبوعہ لاہور)

روزہ کے کفارہ کو صدقہ کرنا واجب ہے لیکن ایک صحابی کے لئے ناداری کی وجہ سے روزہ کے کفارہ کو خود انہیں کے لئے کھانا جائز قرار دیا۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۵۹ مطبوعہ کراچی)

دو سال کی عمر کے بعد دودھ پینے سے بالعموم رشتہ رضاعت ثابت نہیں ہوتا لیکن حضرت سالم کو بلوغت کے بعد جوانی میں سہلہ

بنت سہیل نامی ایک صحابیہ کا دودھ پینے کی اجازت دے دی اور حضرت سہلہ کو ان کی رضاعی ماں بنادیا۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۶۹، مطبوعہ کراچی)

مردوں کے لئے ریشم پہننے کو بالعموم حرام فرمایا لیکن حضرت زبیر اور حضرت عبدالرحمان رضی اللہ عنہما کو خارش کی بناء پر ریشم پہننے کی اجازت دی۔ (صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۶۸، مطبوعہ کراچی)

مردوں کے لئے سونا بالعموم حرام کر دیا لیکن حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کو سونے کی انگوٹھی پہننے کی اجازت دی۔

(المصنف ج ۸ ص ۲۸۱، مطبوعہ کراچی)

بغیر جہاد کے کسی شخص کو مال غنیمت سے حصہ نہیں ملتا لیکن حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو حضرت رقیہ رضی اللہ عنہا (آپ کی صاحبزادی) کی تہار داری میں مشغول رہنے کی بناء پر غزوہ بدر میں شرکت کے بغیر مال غنیمت میں سے حصہ عطا فرمایا۔

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۲۳، مطبوعہ کراچی)

قاضی کے لئے تحائف لینا بالعموم جائز نہیں لیکن حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو تحائف لینے کی اجازت دے دی۔

(شرح الترغاتی علی المواہب ج ۵ ص ۳۲۸، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت)

میت پر نوحہ کرنا منع کرنا ہے لیکن جب حضرت ام عطیہ نے حضور ﷺ سے عرض کیا کہ زمانہ جاہلیت میں آل فلاں نے نوحہ کرنے میں میری مدد کی تھی اب میرے لیے ان پر نوحہ کرنا ضروری ہے تو آپ نے ان کو ان کے لئے نوحہ کرنے کی اجازت دے دی۔

(مسند احمد ج ۵ ص ۸۵، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت)

ہر مسلمان پر روزہ طلوع فجر سے شروع ہوتا ہے لیکن آپ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو طلوع آفتاب کے وقت روزہ رکھنے کی اجازت دے دی۔ (شرح الترغاتی علی المواہب ج ۵ ص ۳۲۸، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت)

رمی جمرات کے دوران منیٰ میں رات گزارنا ضروری ہے لیکن بنو عباس اور بنو ہاشم کے ذمہ زمزم کا پانی پلانے کی خدمات تھیں اس لیے آپ نے انہیں ان ایام میں رات کو منیٰ سے جانے کی اجازت دے دی۔

(شرح الترغاتی علی المواہب ج ۵ ص ۳۲۸، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت)

نکاح کے لئے کم از کم دس درہم مہر ضروری ہے لیکن حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا کے لئے صرف ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کے اسلام کو مہر قرار دیا۔

(شرح الترغاتی علی المواہب ج ۵ ص ۳۲۸، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت)

اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں صرف حالت جنگ میں نماز کو قصر کرنے کی اجازت دی ہے:

فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَازٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ كُنْتُمْ عَلَى الْوُجُوهِ أَوْ كُنْتُمْ فِي الْمَوَاطِنِ الَّتِي فِيهَا لَكُمْ قَرْصَبٌ وَهَلَاقٌ ۚ أُولَٰئِكَ يُقْصِرُونَ ۚ

اگر تم کفار کے حملہ کے خوف کی وجہ سے نماز قصر کر لو تو کوئی حرج نہیں ہے۔

لیکن آپ نے ہر سفر شرعی میں قصر کو واجب کر دیا خواہ حالت امن ہو یا حالت جنگ۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۳۱، مطبوعہ کراچی)

قرآن مجید نے بیٹی ازواج اور چچا کے لئے ترکہ سے معین حصص کے ساتھ میراث کی ادائیگی کو فرض قرار دیا ہے لیکن آپ نے اپنے ترکہ سے ورثاء کو حصص دینے سے منع فرمادیا۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۳۵، مطبوعہ کراچی)

قرآن مجید نے ہر نماز کے لئے الگ الگ وقت معین کیے ہیں:

إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ۚ

ہر نماز (الگ الگ) وقت معین میں فرض کی گئی ہے ○



(النساء: ۱۰۳)

لیکن آپ نے دوران حج عرفات میں عصر کو ظہر کے وقت میں اور مغرب کو عشاء کے وقت میں جمع کرنا فرض کر دیا۔

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۲۶، ۲۲۵، مطبوعہ کراچی)

قرآن مجید نے دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی لازم کی:

وَأَشْهَدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رَجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتْنِ. (البقرہ: ۲۸۲)

اور تم اپنے مردوں میں سے دو کو گواہ بنا لو پھر اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں۔

لیکن آپ نے حضرت خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ کی اکیلی اور تنہا گواہی کو کافی قرار دیا۔ (سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۱۵۲، مطبوعہ لاہور)

قرآن مجید نے ہر مسلمان کو اپنی پسند کی چار عورتوں سے شادی کی اجازت دی:

فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنً وَثُلَاثَ تَتْنٍ سَبْعًا. (النساء: ۳۳)

جو عورتیں تمہیں پسند ہوں ان سے نکاح کر لو! دو سے، تین، تین سے اور چار چار سے۔

لیکن آپ نے حیات فاطمہ میں حضرت علی کو ابو جہل کی لڑکی کے ساتھ نکاح کرنے سے روک دیا۔

(سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۲۸۳، مطبوعہ لاہور)

قرآن کریم نے وضوء میں پیروں کے دھونے کو فرض قرار دیا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ. (المائدہ: ۶)

اے ایمان والو! جب تم نماز پڑھنے کا ارادہ کرو تو اپنے چہروں کو دھوؤ اور کہنیوں سمیت ہاتھوں کو اور سر پر مسح کرو اور پیروں کو ٹخنوں سمیت دھوؤ۔

لیکن آپ نے پیروں کو دھونے کی جگہ موزوں پر مسح کو بھی جائز قرار دیا۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۳، مطبوعہ کراچی)

قرآن مجید نے حالت جنابت (جب غسل فرض ہو) میں مسجد میں داخل ہونے سے بالعموم منع فرما دیا:

وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا.

حالت جنابت میں جب تک غسل نہ کر لو مسجد کے قریب نہ جاؤ! مگر وہ کہ مسجد کو عبور کرتا ہو۔

(النساء: ۴۳)

لیکن رسول اللہ ﷺ نے اپنے علاوہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بھی حالت جنابت میں مسجد میں داخل ہونے کی اجازت دی۔

(جامع ترمذی ج ۱ ص ۵۳۵، مطبوعہ کراچی)

قرآن مجید اور احادیث صحیحہ سے ہم نے اس بات پر بکثرت مثالیں پیش کی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے نبی ﷺ کو یہ اختیار دیا ہے کہ آپ عمومی احکام سے جس کو چاہیں خاص فرمائیں اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو احکام شرعیہ کے صرف بیان کرنے کے لئے ہی نہیں بلکہ احکام شرعیہ کا وضع اور شارع بنا کر بھیجا ہے۔

احادیث مبارکہ سے بھرپور دلائل پیش کرنے کے بعد شارح نے علامہ عبدالوہاب شعرانی، علامہ نووی شافعی، علامہ دمشقی مالکی، علامہ سنوی مالکی، حافظ ابن حجر عسقلانی، علامہ علی قاری حنفی، قاضی شوکانی (غیر مقلد)، نواب صدیق حسن بھوپالی (غیر مقلد) کے حوالہ سے بھی حضور اکرم ﷺ کے اختیارات کو ثابت کیا ہے اور آخر میں لکھا ہے کہ:

ان تمام علماء کی عبارات سے معلوم ہو گیا کہ اہل اسلام کے نزدیک رسول اللہ ﷺ کا منصب صرف پیغام رسانی اور صرف

احکام شریعت کا بیان کرنا نہیں ہے، بلکہ اس کے ساتھ ساتھ احکام شرعیہ کو مقرر کرنا، تحلیل اور تحریم اور عموماً شرعیہ میں احکام اور افراد کی تخصیص کرنا بھی منصب نبوت میں داخل ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۷۸۷)

### نبی اکرم ﷺ کا یوم میلاد منانے کی تحقیق

میلاد النبی ﷺ کا مسئلہ جو کہ بد قسمتی سے ہمارے اور مخالفین کے درمیان زیادہ ہی نزاعی صورت اختیار کر چکا ہے اس پر بھی شارح صحیح مسلم نے مفصل تحقیق اور مدلل بحث رقم فرمائی ہے۔ صحیح مسلم کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے پیر کے روزے کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا:

ذاک یوم ولدت فیہ وانزل علی فیہ۔

اسی دن میری ولادت ہوئی اور اسی روز مجھ پر وحی نازل (صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۶۸) ہوئی۔

اس حدیث کے تحت شارح نے میلاد النبی ﷺ کے مسئلہ پر تمام جہات اور تمام گوشوں کو بہت سہل انداز میں دلائل کے ساتھ واضح کیا ہے۔ اسلوب تحقیق یہ ہے کہ سب سے پہلے یوم میلاد النبی ﷺ کی خوشی اور محافل میلاد کی شرعی حیثیت واضح کی ہے۔ بعد ازاں قرآن حکیم کتب احادیث ان کی شروح کتب سیرت و تاریخ حتیٰ کہ مخالفین کی کتب سے میلاد النبی ﷺ کا جواز اور استحسان ثابت کیا ہے۔ پھر میلاد النبی ﷺ پر علامہ حلبی شافعی علامہ شامی علامہ علی قاری حاجی امداد اللہ مہاجر کی اور اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قادری حنفی رحمہ اللہ کا نظریہ اور دلائل نقل کیے گئے ہیں۔ آخر میں شیخ رشید احمد گنگوہی اور نواب صدیق حسن بھوپالی کا رد اور محفل میلاد کی ابتداء پر بحث کی گئی ہے۔ میرے شمار کے مطابق اس مسئلہ میں ۳۰ ماخذ کی روشنی میں گفتگو کی گئی ہے اور یہ بحث ۲۲ صفحات پر مشتمل ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۱۶۹)

### انبیاء و اولیاء سے توسل و استمداد اور ندائے یا رسول اللہ کی تحقیق

انبیاء کرام علیہم السلام اور اولیاء عظام سے توسل اور استمداد و استعانت بھی ہمارے اور مخالفین کے درمیان ایک اختلافی اور نزاعی مسئلہ ہے۔ شارح صحیح مسلم نے اس مسئلہ پر بھی بہت محققانہ گفتگو فرمائی ہے اور قوی ترین دلائل کی روشنی میں ثابت کیا ہے کہ نبی اکرم ﷺ اور اولیاء کرام سے توسل اور استمداد و استعانت جائز اور درست ہے۔

اسلوب تحقیق کے بیان سے قبل اس مسئلہ میں شارح کا موقف واضح کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے۔ شارح کے نزدیک افضل اولیٰ اور تقاضائے عبودیت یہی ہے کہ ہر معاملہ میں اور ہر حال میں اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کی جائے اسی سے سوال کیا جائے اسی سے دعا کی جائے ہاں انبیاء علیہم السلام بزرگان دین اور حضور سید المرسلین محمد مصطفیٰ (علیہ التحیۃ والثناء) کے وسیلہ جلیلہ سے دعا مانگنا اقرب الی الاجابۃ (قبولیت کے زیادہ قریب) ہے شارح کی دلیل اپنے موقف پر یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے فرمایا:

اذا سئلت فاسئل اللہ واذا استعنت فاستعن  
باللہ۔ (جامع ترمذی ص ۳۶۱)

جب تم سوال کرو تو اللہ تعالیٰ سے سوال کرو اور جب تم مدد طلب کرو تو اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کرو۔

اس حدیث کی بناء پر شارح کے نزدیک اولیٰ اور بہتر یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ سے سوال کیا جائے اور اسی سے مدد طلب کی جائے۔ اگرچہ غیر اللہ سے مدد طلب کرنا بھی شرعاً جائز اور درست ہے۔ یہی موقف علامہ عبدالحکیم شرف قادری مدظلہ العالی کا بھی ہے۔ چنانچہ شارح نے اپنی تائید میں ان کی عبارت بھی نقل کی ہے لکھتے ہیں:



ہمارے فاضل معاصر علامہ محمد عبدالحکیم صاحب شرف لکھتے ہیں:

البتہ یہ ظاہر ہے کہ جب حقیقی حاجت روا، مشکل کشا اور کارساز اللہ تعالیٰ کی ذات ہے تو احسن اور اولیٰ یہی ہے کہ اسی سے مانگا جائے اور اسی سے درخواست کی جائے اور انبیاء و اولیاء کا وسیلہ اس کی بارگاہ میں پیش کیا جائے، کیونکہ حقیقت، حقیقت ہے اور مجاز، مجاز ہے یا بارگاہ انبیاء و اولیاء سے درخواست کی جائے کہ آپ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا کریں کہ ہماری مشکلیں آسان فرمادے اور حاجتیں بر لائے۔ اس طرح کسی کو غلط فہمی بھی پیدا نہیں ہوگی اور اختلافات کی خلیج بھی زیادہ وسیع نہیں ہوگی۔

(ندائے یارسول اللہ ﷺ ص ۱۲)

شارح کے موقف کی وضاحت کے بعد زیر بحث مسئلہ پر شارح کا اسلوب تحقیق یہ ہے کہ سب سے پہلے مستند لغات کی روشنی میں وسیلہ کا معنی بیان کیا ہے، پھر انبیاء کرام رضی اللہ عنہم اور اولیاء کرام کی ذوات سے توسل کے متعلق امام محمد ابن جزدی، علامہ علی قاری، شیخ ابن تیمیہ اور قاضی شوکانی کی عبارات پیش کی ہیں اس کے بعد واضح کیا ہے کہ ”سیدنا آدم علیہ السلام نے بھی نبی اکرم ﷺ کے وسیلہ سے دعا کی، خود نبی اکرم ﷺ نے اپنے وسیلہ سے دعا فرمائی اور آپ ﷺ نے اپنے اور دیگر سالکین کے وسیلہ سے دعا کرنے کی ترغیب فرمائی۔“ اس کے بعد یہ واضح کیا کہ ”سیدنا عمر فاروق اور سیدنا عثمان غنی رضی اللہ عنہما کے زمانہ خلافت میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجماعاً نے قحط سالی کے خاتمہ کے لئے رسول اللہ ﷺ سے دعا کرنے کی درخواست کی۔“ بعد ازاں توسل بعد از وصال کے متعلق علامہ سید محمود آلوسی حنفی، شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی، غیر مقلد عالم شیخ وحید الزماں اور قاضی شوکانی کا نظریہ اور ان کی مکمل عبارات پیش کی ہیں۔ درمیان میں توسل بعد از وصال پر ابن تیمیہ کے اعتراضات کا تفصیلی جائزہ بھی لیا ہے۔ توسل پر بحث کرنے کے بعد ساتھ ہی استمداد و استعانت پر احادیث مبارکہ اور فقہائے اسلام کے نظریات بھی بیان کیے ہیں اور اس کے متصل ندائے یا محمد ﷺ کے مسئلہ کو بھی واضح کیا گیا ہے اور خود علماء دیوبند (شیخ رشید احمد گنگوہی، شیخ محمود الحسن، شیخ سرفراز گنگوہی اور شیخ تھانوی) کی عبارات سے ندائے یارسول اللہ ﷺ اور توسل کا جواز ثابت کیا ہے۔

اس پوری بحث کے درمیان میں شارح نے اس حقیقت کو بھی بے نقاب کیا ہے کہ جس حدیث میں نبی اکرم ﷺ نے ایک نابینا شخص کو یہ دعا تعلیم فرمائی تھی کہ تم اچھی طرح وضوء کر کے دو رکعت ادا کرنے کے بعد یہ دعا کرنا:

اللهم انی اسألك و اتوجه الیک بمحمد نبی  
الرحمة یا محمد انی قد توجهت بک الی ربی فی  
حاجتی هذه لتقضى اللهم فشفعه فی۔

اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور محمد نبی رحمت ﷺ  
کے وسیلہ سے تیری طرف متوجہ ہوتا ہوں۔ اے محمد (ﷺ) میں  
آپ کے وسیلہ سے اس حاجت میں اپنے رب کی طرف متوجہ ہوا  
ہوں تاکہ میری یہ حاجت پوری ہو۔ اے اللہ نبی ﷺ کو میرے  
لئے شفاعت کرنے والا بنادے۔

اس میں یا محمد کے الفاظ ہیں جو کہ خود نبی ﷺ نے تعلیم فرمائے اور یہ حدیث ترمذی اور دیگر کتب حدیث میں ہے۔ (جامع ترمذی ص ۵۱۵، سنن ابن ماجہ ص ۹۹، مسند احمد ج ۲ ص ۱۳۸، مستدرک ج ۱ ص ۵۱۹، بحوالہ صحیح مسلم) لیکن نور محمد کارخانہ تجارت کتب اور مطبع مجتبائی والوں نے اس حدیث سے ”یا محمد“ کے الفاظ نکال دیئے ہیں، حالانکہ ابن تیمیہ، قاضی شوکانی، امام نووی اور امام محمد ابن جزدی وغیرہم نے اس حدیث کو امام ترمذی کے حوالہ سے نقل کیا ہے اور اس میں ”یا محمد“ کے الفاظ موجود ہیں۔ یقیناً یہ مطبع مجتبائی اور نور محمد کارخانہ تجارت کتب کی بدترین خیانت اور بددیانتی ہے۔

بہر کیف مذکورہ تمام مسائل (توسل، استمداد و استعانت اور ندائے غیر اللہ) کو شارح نے بہت ہی تفصیل سے بیان کیا ہے اور میرے شمار کے مطابق ان تمام مسائل پر کم و بیش ۴۵ ماخذ کی روشنی میں بحث کی ہے۔ نیز یہ تفصیلی بحث ۳۳ صفحات پر مشتمل ہے۔

(شرح صحیح مسلم ج ۷ ص ۵۵)

### شرح صحیح مسلم اور دیگر مسالک کا مہذب رد

شرع میں عرض کر چکا ہوں کہ شرح صحیح مسلم میں متعدد مقامات پر مخالفین اہلسنت کا رد کیا گیا ہے۔ اور دلائل کے ساتھ ان کی مختلف عبارات پر گرفت کی گئی ہے۔ نیز تردید میں بھرپور شائستگی اور تہذیب کا مظاہرہ کیا گیا ہے۔ ذیل میں اس سلسلے کی چند مثالیں ملاحظہ ہوں:

اولیاء اللہ کے مزارات کے ساتھ مسجد بنانے پر سید مودودی کے اعتراضات اور شارح کے جوابات  
قرآن حکیم میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

قَالَ الَّذِينَ عَلِمُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا ۖ (الکہف: ۲۱)  
ان (عار والوں) پر ایک مسجد بنائیں گے ۝

اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے تفہیم القرآن میں سید مودودی نے قبور صالحین کے جواز میں مسجد کی تعمیر کو سختی سے منع کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں: ”الذین غلبوا علیٰ أمرهم لنتخذن علیہم مسجداً“ سے مراد وہی لوگ ہیں جو بچے پیر و انبیاء کے مقابلہ میں عیسائی عوام کے رہنما اور سربراہ کار بنے ہوئے تھے اور مذہبی و سیاسی امور کی باتیں جن کے ہاتھوں میں تھیں، یہی لوگ دراصل شرک کے علم بردار تھے اور انہوں نے ہی فیصلہ کیا کہ اصحاب کہف کا مقبرہ بنا کر اس کو عبادت گاہ بنایا جائے۔

مسلمانوں میں سے بعض لوگوں نے قرآن مجید کی اس آیت کا بالکل الٹا مفہوم لیا ہے۔ وہ اسے دلیل ٹھہرا کر مقابلہ صلحاء پر عمارتیں اور مسجدیں بنانے کو جائز قرار دیتے ہیں۔ حالانکہ یہاں قرآن ان کی اس گمراہی کی طرف اشارہ کر رہا ہے کہ جو نشانی ان ظالموں کو بعث بعد الموت اور امکان آخرت کا یقین دلانے کے لیے دکھائی گئی تھی اسے انہوں نے ارتکاب شرک کے لیے ایک خداداد موقع سمجھا اور خیال کیا کہ چلو کچھ اور ولی پوجا پاٹ کے لیے ہاتھ آ گئے۔ پھر آخر اس آیت سے قبور صالحین پر مسجدیں بنانے کے لیے کیسے استدلال کیا جاسکتا ہے نبی ﷺ کے یہ ارشادات اس کی نمی میں موجود ہیں:

لعن اللہ تعالیٰ زائرات القبور والمتخذین  
علیہا المساجد والسرور۔  
اللہ نے لعنت فرمائی ہے قبروں کی زیارت کرنے والی  
عورتوں پر اور قبروں پر مسجدیں بنانے اور چراغ روشن کرنے والوں

پر۔ (احمد ترمذی، ابوداؤد نسائی، ابن ماجہ)

الاوان من کان قبلکم کانوا یتخذون قبورا  
نبیاء ہم مساجد فانی انہکم عن ذلک۔ (مسلم)  
خبردار رہو تم سے پہلے لوگ اپنے انبیاء کی قبروں کو عبادت  
گاہ بنا لیتے تھے میں تمہیں اس حرکت سے منع کرتا ہوں۔

لعن اللہ تعالیٰ الیہود والنصارى اتخذوا قبور  
انبیاء ہم مساجد۔ (احمد بخاری، مسلم نسائی)  
اللہ نے لعنت فرمائی یہود اور نصاریٰ پر انہوں نے اپنے انبیاء  
کی قبروں کو عبادت گاہ بنالیا۔

ان لوگوں کا حال یہ تھا کہ اگر ان میں کوئی مرد صالح ہوتا تو  
ان اولئک اذا کان فیہم الرجل الصالح فعات



بنوا علی قبرہ مسجد و صور وافیہ تلک الصور اس کے مرنے کے بعد اس کی قبر پر مسجدیں بناتے اور اس کی اولئک شرار الخلق یوم القیمۃ۔ (احمد بخاری مسلم نسائی) تصویریں تیار کرتے تھے۔ یہ قیامت کے روز بدترین مخلوقات ہوں گے۔

نبی ﷺ کی ان تصریحات کی موجودگی میں کون خدا ترس آدمی یہ جرات کر سکتا ہے کہ قرآن مجید میں عیسائی پادریوں اور رومی حکمرانوں کے جس گمراہانہ فعل کا حکایہ ذکر کیا گیا ہے اس کو ٹھیک وہی فعل کرنے کے لیے دلیل و حجت ٹھہرائے؟

(تفہیم القرآن ج ۳ ص ۱۸)

شارح صحیح مسلم اس مسئلہ پر سید مودودی کی گرفت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”سید مودودی صاحب کے دلائل کی تین بنیادیں ہیں۔ اول اصحاب کہف کی یاد میں ان کے غار کے پاس مسجد بنانے والے سچے پیروان مسیح کے مقابلہ میں مشرکانہ پوجا پاٹ کے رسیا عوامی رہنما تھے ثانی قرآن کریم نے اس فعل کو گمراہی قرار دیا ثالث احادیث میں اس فعل سے منع کیا گیا ہے۔“

اس کے بعد شارح نے بالترتیب تینوں بنیادوں کا مدلل انداز میں رد کیا ہے۔ چنانچہ پہلی بنیاد کو تفسیر کبیر، تفسیر ابوالسعود اور روح المعانی کی عبارات سے رد کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

”مستند مفسرین کی ان عبارات سے واضح ہو گیا کہ: ”الذین غلبوا علی امرہم لیتخذن علیہم مسجداً“ کی تفسیر میں مودودی صاحب نے بغیر حوالوں کے جو کچھ لکھا ہے وہ ان کی خیال آفرینی ہے خود ساختہ اور طبع زاد تفسیر ہے اور غلط تفسیر ہے۔“

سید مودودی کی دوسری بنیاد کا آیہ کریمہ: ”الذین غلبوا علی امرہم“ کے پس منظر کی روشنی میں مختصر ارد گرد کرنے کے بعد تیسری بنیاد کا مفصل رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

مودودی صاحب کی فکر کی تیسری بنیاد یہ ہے کہ احادیث میں ہے: اللہ تعالیٰ یہود و نصاریٰ پر لعنت فرمائے انہوں نے اپنے نبیوں کی قبروں کو مسجد (سجدہ گاہ) بنا لیا۔ (مسلم ج ۱ ص ۲۰۱)

ٹھیک ہے ہم بھی کہتے ہیں کہ قبروں کو عبادۃ سجدہ کرنا شرک اور تعظیماً سجدہ کرنا حرام ہے قبر کا طواف کرنا حرام ہے اس کے سامنے جھکنا حرام ہے قبر کو چومنا مکروہ ہے۔ اس کی تفصیل دیکھنے کے لیے فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ کا رسالہ الزبدۃ الزکیہ اور فتاویٰ رضویہ ج ۴ کتاب الجنائز کا مطالعہ کافی مفید ہے۔

لیکن حدیث شریف میں قبروں کو سجدہ کرنے کی ممانعت ہے اس سے یہ کب لازم آتا ہے کہ صالحین کی قبروں کے جوار میں ان سے خیر و برکت حاصل کرنے کے لیے مسجد نہیں بنانی چاہیے۔

کعبہ سے بڑی دنیا میں کوئی مسجد نہیں ہے اور اس کے جوار میں حضرت اسماعیل علیہ السلام اور حضرت ہاجرہ کی قبریں ہیں۔ محمد جار اللہ متوفی ۹۵۰ھ لکھتے ہیں:

ومن فضائل الحجر ان فیہ قبر اسماعیل و امہ  
 حطیم کعبہ کے فضائل میں سے یہ ہے کہ اس میں حضرت  
 ہاجرہ (الجامع اللطیف ص ۸۹) اسماعیل اور ان کی والدہ کی قبریں ہیں۔

کعبہ کے بعد سب سے بڑی مسجد مسجد نبوی ہے اور اس کے جوار میں روضۃ النور ہے۔ علاوہ ازیں مستند فقہاء اسلام نے صالحین کے جوار میں مسجد بنانے کو جائز قرار دیا ہے۔

اس کے بعد شارح نے علامہ شہاب الدین خفاجی، علامہ ابن حجر عسقلانی، علامہ قسطلانی، علامہ علی قاری، شیخ انور شاہ کشمیری، شیخ شبیر احمد عثمانی، علامہ وشتانی، مالکی اور علامہ سنوسی مالکی کے حوالہ سے قبور صالحین کے جوار میں تعمیر مسجد کا جواز ثابت کیا ہے اور مکمل حوالہ جات کے ساتھ شیخ مودودی کی تیسری بنیاد کار دیا ہے۔ آخر میں شارح لکھتے ہیں:

اس تحقیق و تفصیل سے ظاہر ہو گیا کہ مودودی صاحب نے جو کچھ لکھا ہے وہ امام رازی، علامہ ابوالسعود، علامہ آلوسی، علامہ ابن حجر عسقلانی، علامہ احمد قسطلانی، علامہ وشتانی، علامہ سنوسی، ملا علی قاری، شیخ عبدالحق، شیخ انور شاہ کشمیری، شیخ شبیر احمد عثمانی کی تصریحات کے خلاف لکھا ہے اور تفہیم القرآن میں انہوں نے امت مسلمہ کو جو راستہ دکھلایا ہے وہ اکابر اسلام، اسلاف امت حتیٰ کہ اکابر دیوبند کے بھی خلاف ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۸۲)

نوحہ کی اجازت کی تاویل میں شیخ عثمانی کا نبی ﷺ کی طرف کفر کی نسبت کرنا اور شارح کا اس پر رد

میت پر نوحہ کرنے سے متعلق صحیح مسلم کی روایت پیچھے گذر چکی کہ جب رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کو نوحہ نہ کرنے پر بیعت لی تو حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا کہ میں نوحہ نہیں کروں گی، لیکن زمانہ جاہلیت میں فلاں قبیلہ والوں نے میرے ساتھ نوحہ کرنے میں معاونت کی تھی اس لیے ان کی میت پر نوحہ میں تعاون کرنے کی مجھے اجازت دے دیں، تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں اجازت دے دی۔

اس حدیث سے واضح طور پر نبی اکرم ﷺ کے اختیارات ثابت ہوتے ہیں، لیکن مخالفین اس حدیث میں تاویل کرتے ہیں۔ چنانچہ شیخ شبیر احمد عثمانی نے بھی اس حدیث میں تاویل کا سہارا لیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

والا حسن عندی ان یقال انه علیہ الصلوٰۃ و السلام علم انما لابد ان تفعل النیاحۃ علی ال فلان وانما بقی التخییر فی الترتیب ای ان یبايعها علی الاسلام قبل النیاحۃ او یعکس الامر فیجوز لها تقدیم النیاحۃ علی المبايعۃ لا باحۃ فعلها بل لاحتمال اخف الضررین واختیار اھون البلیتین و تفریغ قلبها عن دواعی الجاہلیۃ حتی یتابع علی الاسلام بکلیتھا۔ (فتح البہم ج ۲ ص ۳۸۳)

میرے نزدیک بہترین بات یہ ہے کہ یوں کہا جائے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو یہ معلوم تھا کہ فلاں خاندان پر نوحہ ضرور کیا جائے گا اور صرف ترتیب میں اختیار باقی رکھا گیا یعنی کیا ام عطیہ کے نوحہ کرنے سے پہلے ان سے اسلام پر بیعت لی جائے یا بالعکس معاملہ کیا جائے؟ آپ نے ام عطیہ کی بیعت اسلام پر ان کے نوحہ کرنے کو مقدم رکھا اس وجہ سے نہیں کہ نوحہ کا فعل جائز تھا بلکہ اس لیے کہ ایمان لانے سے پہلے نوحہ کرنے کا ضرر ایمان لانے کے بعد نوحہ کرنے کے ضرر سے خفیف اور کم ہے اس لیے آپ نے کم درجہ کی مصیبت کو اختیار کیا تاکہ ان کا دل جاہلیت کے کاموں سے بالکل خالی ہو جائے اس کے بعد وہ اسلام کی مکمل طور پر بیعت کریں۔

شیخ شبیر احمد عثمانی کی اس عبارت پر شارح گرفت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

شیخ عثمانی کی بیان کردہ یہ توجیہ اصول اسلام کے خلاف ہے، کیونکہ کفر سے بڑی کوئی مصیبت ہے نہ ضرر اور کفر کے مقابلہ میں نوحہ کرنا یقیناً بہت خفیف اور ہلکا ہے اور جب آپ نے ام عطیہ رضی اللہ عنہا کو اس کی اجازت دے دی تو نوحہ کرنا سرے سے مصیبت ہی نہ رہا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ کفر پر راضی ہونا اور کفر کو پسند کرنا بھی کفر ہے۔ خواہ ایک لمحہ کے لیے ہو۔ (خط کشیدہ عبارت پر مختلف عبارات



پیش کرنے کے بعد لکھتے ہیں: (شیخ عثمانی کی مزموم "زیادہ حسین توجیہ" اصول اسلام کی روشنی میں درحقیقت رسول اللہ ﷺ کی طرف کفر کی نسبت ہے العیاذ باللہ! ہم ایسے تعصب سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں جس کی بناء پر کوئی شخص کسی ایسی قبیح تاویل کا شکار ہو جس کا مال اور وبال رسول اللہ ﷺ کی طرف کفر کی نسبت ہو۔ العیاذ باللہ! (شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۸۸)۔

حدود کے کفارہ ہونے نہ ہونے میں علماء دیوبند (شیخ کشمیری، شیخ محمود الحسن اور شیخ تقی عثمانی) کا نظریہ اور شارح کا اس پر رد و تبصرہ

حدود کفارہ ہوتی ہیں یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہ حنفی کی تقریباً تمام مستند کتب میں یہ صراحت موجود ہے کہ فقہائے احناف کے نزدیک حدود کفارہ نہیں ہوتیں۔ اس کے باوجود شیخ انور شاہ کشمیری نے فیض الباری میں لکھا ہے کہ مجھ پر ابھی تک واضح نہیں ہوا کہ اس میں احناف کا مذہب کیا ہے؟ (فیض الباری ج ۱ ص ۸۶، مطبوعہ مطبع مجازی مصر)

شیخ کشمیری کی تائید کرتے ہوئے شیخ تقی عثمانی نے بھی فتح الملہم کے حوالہ میں لکھ دیا کہ: مشہور تو یہی ہے کہ فقہائے احناف کے نزدیک حدود کفارہ نہیں ہوتیں، لیکن ہمارے شیخ المشائخ انور شاہ کشمیری نے فیض الباری میں اس کو رد کیا ہے اور کہا ہے کہ احناف کی طرف یہ نسبت تسامح پر مبنی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ امام طحاوی نے اس مسئلہ میں کسی اختلاف کا ذکر نہیں کیا۔ (عملہ فتح الملہم ج ۲ ص ۵۱۷، مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم کراچی)

ان دونوں سے زیادہ حیران کن گفتگو شیخ محمود الحسن دیوبندی کی ہے۔ انہوں نے تو مسئلہ ہی لپیٹ دیا ہے۔ اور سیدنا امام اعظم رحمہ اللہ کے موقف کو رد کرتے ہوئے یہاں تک لکھ دیا کہ:

احناف نے کہا ہے کہ حق یہ ہے کہ حدود کفارہ ہوتی ہیں۔ اگرچہ ہمارے امام نے یہ کہا ہے کہ حدود کفارہ نہیں ہوتیں اور جس حدیث میں یہ ہے کہ مجھے پتا نہیں کہ حدود کفارہ ہے کہ نہیں اس سے امام ابو حنیفہ کا استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔

(تقریرات ترمذی مع جامع ترمذی ص ۲۵۸)

شارح صحیح مسلم نے بالترتیب (شیخ کشمیری، شیخ عثمانی اور شیخ محمود الحسن) کی مذکورہ عبارات پر زبردست اور دلچسپ گرفت فرمائی ہے۔ لکھتے ہیں:

علامہ ابوبکر بصری، علامہ آلوسی اور علامہ زین الدین ابن نجیم، علامہ کمال الدین ابن ہمام، علامہ جلال الدین خوارزمی، علامہ ذیلیعی، علامہ شرنبلالی، علامہ ابوسعود، علامہ حصکفی، علامہ شامی، علامہ شبلی اور فتاویٰ عالمگیری کے حوالوں سے ہم بیان کر چکے ہیں کہ فقہاء احناف کے نزدیک حدود کفارہ نہیں ہوتیں اور ہمیں اس پر سخت حیرت ہے کہ فقہاء احناف کی اس قدر کثیر اور واضح تصریحات کے باوجود شیخ انور شاہ کشمیری نے لکھا ہے کہ حدود کے کفارہ ہونے یا نہ ہونے کے متعلق فقہاء احناف کا موقف مجھ پر اب تک منکشف نہیں ہوا، لکھتے ہیں:

ولم يتحقق عندي ما مذهب الحنفية بعد۔ مجھ پر ابھی تک یہ واضح نہیں ہوا کہ اس میں حنفیہ کا کیا مذہب

ہے۔

شیخ انور شاہ کشمیری کو یہ اشکال لاحق ہوا ہے کہ علامہ عینی نے اس مسئلہ پر کوئی گفتگو نہیں کی اور امام طحاوی نے بھی اس مسئلہ پر کوئی بحث نہیں کی اور علامہ کاسانی نے بدائع الصنائع میں لکھا ہے کہ حدود کفارہ ہوتی ہیں۔ (فیض الباری ج ۱ ص ۸۶)

ہر چند کہ امام طحاوی اور علامہ عینی نے اس مسئلہ پر بحث نہیں کی تاہم اور اکابر حنفیہ نے تو تصریح کی ہے کہ فقہاء احناف کے

نزدیک حدود کفارہ نہیں ہوتیں اس لیے اس مسئلہ میں تردد کی کوئی وجہ نہیں ہے رہا یہ کہ علامہ کا سانی نے لکھا ہے کہ حدود کفارہ ہوتی ہیں تو اس میں وہی تاویل کی جائے گی جو حدیث شریف میں تاویل کی گئی ہے یعنی جب حد جاری ہوتے وقت توبہ کر لی تو حد کفارہ ہو جائے گی تاکہ علامہ کا سانی کی عبارات دیگر اکابر احناف کے معارض نہ ہو اور نہ قرآن مجید کے خلاف ہو۔

شیخ تقی عثمانی نے بھی تمام اکابر احناف کو رد کر کے شیخ انور شاہ کشمیری کی تائید کی ہے۔ (مکملہ فتح الملہم ج ۲ ص ۵۱۷)

شیخ عثمانی اور شیخ کشمیری نے صرف یہ دیکھ کر کہ امام طحاوی نے اس مسئلہ میں اختلاف کا ذکر نہیں کیا یا علامہ عینی نے اس مسئلہ پر بحث نہیں کی نجانے کیوں اس حقیقت کو فراموش کر دیا کہ فقہ حنفی کی تمام معتبر اور مستند کتابوں میں یہ لکھا ہے کہ ہمارے نزدیک حدود کفارہ نہیں ہیں نیز صریح قرآن میں ہے کہ اگر ڈاکوؤں نے توبہ نہیں کی تو حد جاری ہونے کے بعد بھی ان کو آخرت میں عذاب ہوگا اور علامہ ابن ہمام اور علامہ ابن نجیم نے کہا ہے کہ قرآن مجید کی آیت قطعہ کا یہ حکم ہے کہ بغیر توبہ کے حدود کفارہ نہیں ہیں اور حدیث میں ہے کہ حدود کفارہ ہیں اور حدیث ظنی ہے پس ظنی کو قطعی کے تابع کرنا چاہیے نہ کہ اس کے برعکس قطعی یعنی قرآن کو حدیث کے تابع کیا جائے۔ اس لیے حدیث میں یہ تاویل کی جائے کہ اگر توبہ کر لی جائے تو حدود کفارہ ہوں گی ورنہ نہیں۔ اور یہ بالکل معقول بات ہے اور امام اعظم ابو حنیفہ کے اصول کے مطابق ہے اور تمام اکابر احناف نے اسی کو لکھا ہے اگر علامہ عینی یا امام طحاوی نے یہ مسئلہ نہیں لکھا تو کیا فرق پڑتا ہے انہوں نے اس کے خلاف تو نہیں لکھا اگر وہ خلاف بھی لکھتے تو اس کو رد کر دیا جاتا پھر سخت حیرت ہے کہ جو بات قرآن مجید کے مطابق ہے امام اعظم کے اصول کے موافق اور جمہور اکابر احناف کی تصریح ہے اس کو جہنی بر مساحہ اور مردود قرار دیا جائے!

شیخ محمود الحسن دیوبندی نے اس مسئلہ پر جو گفتگو کی ہے وہ شیخ انور شاہ کشمیری کی عبارت سے بھی زیادہ حیرت ناک ہے انہوں نے یہ تسلیم کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک حدود کفارہ نہیں ہیں لیکن ان کے نزدیک چونکہ امام ابو حنیفہ کا یہ قول حدیث کے خلاف ہے اس لیے انہوں نے امام ابو حنیفہ کے قول کو رد کیا ہے۔ (تقریرات ترمذی مع جامع ترمذی ص ۶۵۸)

ہائے میرے خدا! ان حضرات نے اس مسئلہ میں فقہ حنفی کی کتابوں کو کیوں نہیں دیکھا جن میں وضاحت کے ساتھ بیان کیا گیا ہے کہ امام ابو حنیفہ کا نظریہ قرآن مجید کی آیت محاربہ (المائدہ: ۳۳-۳۴) پر مبنی ہے نہ کہ حضرت ابو ہریرہ کی روایت پر اور اس حدیث کو فقہاء احناف نے قرآن مجید کے موافق کر کے اقرار بالقبول کیا ہے۔ امام ابو حنیفہ کا قول حدیث کے خلاف ہے نہ فقہاء احناف کے اقوال مساحہ پر مبنی ہیں۔ اللہ تعالیٰ امام ابو حنیفہ پر رحمتیں نازل فرمائے وہ پہلے قرآن مجید سے حکم حاصل کرتے ہیں اور اگر کوئی حدیث بظاہر قرآن مجید کے خلاف ہو تو حدیث میں تاویل کر کے اس کو قرآن مجید کے موافق کرتے ہیں اور اگر اقوال صحابہ بظاہر حدیث کے خلاف ہوں تو ان اقوال میں تاویل کر کے ان کو حدیث کے موافق کرتے ہیں۔ (شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۸۷۸)

قیامت کے دن نبی ﷺ کے اصحابی فرمانے سے شیخ تھانوی اور شیخ عثمانی کا علم رسالت کی نفی کرنا۔۔۔ اور بشارح کا آپ ﷺ کے علم کو ثابت کرنا

صحیح مسلم کی حدیث میں ہے کہ جو لوگ رسول اللہ ﷺ کے وصال کے بعد مرتد ہو گئے تھے وہ جب حوض کوثر پر آئیں گے تو آپ ﷺ فرمائیں گے: یہ میرے صحابہ ہیں۔ آپ سے کہا جائے گا: آپ نہیں جانتے یہ لوگ آپ کے بعد مرتد ہو گئے تھے (زیادہ تراحدیث میں یہ الفاظ ہیں کہ:

انک لا تدری ما احد لوا بعدک۔ آپ نہیں جانتے کہ انہوں نے آپ کے بعد دین میں کیا بدعات نکالیں۔



تب آپ ﷺ فرمائیں گے:

مسحقا مسحقا۔ (صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۳۹)

انہیں دور لے جاؤ انہیں دور لے جاؤ!

اس حدیث کو بنیاد بنا کر مخالفین یہ استدلال کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو یہ علم نہیں تھا کہ صحابہ میں سے کون اسلام پر قائم رہا اور کون بعد میں مرتد ہو گیا اور یہ کہ آپ ﷺ قیامت تک کے تمام لوگوں کے اسلام اور کفر کا حال نہیں جانتے تھے۔

شارح صحیح مسلم نے اس استدلال کا تفصیل سے رد کیا ہے اور حدیث مذکور کے تحت فتح الملہم میں شیخ شبیر احمد عثمانی نے جو تقریر کی ہے اس پر بھی گرفت فرمائی ہے اور آخر میں شیخ تھانوی کا بھی بلیغ انداز میں رد فرمایا ہے۔ لکھتے ہیں:

شیخ تھانوی نبی ﷺ سے علم غیب کی نفی ثابت کرنے کے بیان میں لکھتے ہیں:

حدیث شریف میں ہے کہ بعض امتوں کی نسبت میں حضور اقدس ﷺ سے کہا جائے گا:

انک لا تدری ما احد ثوا بعدک۔

آپ نہیں جانتے کہ انہوں نے آپ کے بعد دین میں کیا

بدعات نکالیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ قیامت کے بعض ازمہ تک بھی کہ آخر عمر سے بہت متاخر ہے آپ پر بعض کونیات ظاہر نہیں ہوئے نہ

بالذات نہ بالعطاء۔ (بسط البیان مع حفظ الایمان ص ۱۷)

تھانوی صاحب کی تصریح کے مطابق رسول اللہ ﷺ کو ان لوگوں کے کفر اور ارتداد کا علم نہیں تھا حالانکہ قرآن مجید کے مطابق میدان حشر میں کافروں اور مرتدوں کی علامات ہر شخص پر عیاں اور بیاں ہوں گی ان کے چہرے کا لے اور غبار آلود ہوں گے آنکھیں پتھرائی ہوئی نیلگوں ہوں گی اور وہ زنجیروں سے جکڑے ہوئے ہوں گے اور ان کی علامات کی وجہ سے ان کی پہچان کا تعلق علم غیب کی بجائے علم شہادت سے ہوگا اور میدان حشر میں موجود ہر شخص جان لے گا کہ کافر کون ہے اور مسلمان کون ہے کس قدر حیرت کی بات ہے کہ علم رسالت کے انکار میں یہ لوگ اس قدر جبری ہو گئے کہ علم غیب تو الگ رہا اب یہ لوگ رسول اللہ ﷺ سے علم شہادت کی بھی نفی کرنے لگے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۶ ص ۷۵۲)

شیخ گنگوہی کا سالگرہ منانے کو جائز اور یوم میلاد النبی ﷺ منانے کو ناجائز کہنا اور شارح کا اس پر رد

اہل سنت و جماعت کے نزدیک میلاد النبی ﷺ منانا بھی جائز ہے اور کسی کا یا اپنی سالگرہ کرنا بھی جائز ہے کیونکہ سالگرہ منانے میں نعمت کا شکر ادا کرنا ہے اور میلاد منانے میں نعمتوں کی نعمت پر شکر بجالانا ہے۔ شیخ رشید احمد گنگوہی کے نزدیک سالگرہ منانا تو جائز ہے لیکن نبی اکرم ﷺ کا میلاد منانا جائز نہیں ہے۔ ذیل میں فتاویٰ رشیدیہ سے شیخ گنگوہی کے دو فتوے ملاحظہ ہوں۔

سوال: سالگرہ بچوں کی اور اس کی خوشی میں اطعام الطعام کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: سالگرہ میں یادداشت عمر اطفال کے واسطے کچھ جرج معلوم نہیں ہوتا اور بعد سال کے کھانا لوجہ اللہ تعالیٰ کھلانا بھی درست ہے۔

سوال: انعقاد مجلس میلاد بدون قیام بروایات صحیحہ درست ہے یا نہیں؟

جواب: انعقاد مجلس مولود بہر حال ناجائز ہے تداعی امر مندوب کے واسطے منع ہے۔

(فتاویٰ رشیدیہ ص ۵۵۳۔ ص ۲۳۳ بحوالہ شرح صحیح مسلم ج ۷ ص ۳۱۲)

شارح صحیح مسلم نے شیخ گنگوہی کے دوسرے فتوے پر پانچ وجوہ سے گرفت فرمائی ہے اور ان کی دلیل مذکور (تداعی امر مندوب کے واسطے منع ہے) کا قرآن حکیم اور فقہ کی روشنی میں مکمل رد فرمایا ہے۔ آپ لکھتے ہیں:

شیخ گنگوہی کا یہ استدلال اس باب کی حدیث کے صریح خلاف ہے، نبی ﷺ نے نیک کام پر دعوت دینے کو اجر و ثواب کا موجب قرار دیا ہے اور قیامت تک اس عمل پر کرنے والوں کے اجر کی بشارت دی ہے اور اس پر تمام فقہاء کا اجماع ہے اور شیخ گنگوہی لکھتے ہیں کہ تداعی امر مندوب کے واسطے منع ہے، یعنی کسی مستحب اور نیک کام کی دعوت دینا منع ہے، ہو سکتا ہے کہ شیخ گنگوہی نے فقہاء کرام کی اس عبارت سے مغالطہ کھایا ہو کہ نوافل کی جماعت کے لیے تداعی مکروہ تنزیہی ہے، سو یہ استدلال بھی صحیح نہیں ہے، کیونکہ یہاں کراہت تنزیہی کی علت تداعی نہیں ہے، کیونکہ چار یا چار سے زیادہ آدمیوں کا جماعت کے ساتھ نفل پڑھنا فقہاء احناف کے نزدیک مطلقاً مکروہ تنزیہی ہے، خواہ تداعی ہو یا نہ ہو اور اس کی وجہ یہ ہے کہ فقہاء احناف کے نزدیک جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا فرض یا واجب کے ساتھ مسنون ہے اس لیے نفل کو جماعت کے ساتھ پڑھنا مکروہ تنزیہی ہے۔

علامہ شامی لکھتے ہیں:

ان الجماعة في التطوع ليست بسنة. نوافل کو جماعت کے ساتھ پڑھنا سنت نہیں ہے۔

(رد المحتار ج ۱ ص ۶۶۳، مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ)

شیخ گنگوہی کے استدلال کے باطل ہونے کی دوسری وجہ یہ ہے کہ فقہاء احناف کے نزدیک نوافل کو جماعت کے ساتھ پڑھنا مکروہ تنزیہی ہے، مکروہ تحریمی یا حرام نہیں ہے، اس لیے یہ ناجائز نہیں ہے، سو بر تقدیر تنزل بھی یہ کہنا کب صحیح ہوگا کہ انعقاد مجلس مولود بہر حال ناجائز ہے، تداعی امر مندوب کے واسطے منع ہے۔

اس استدلال کے بطلان کی تیسری وجہ یہ ہے کہ اگر کسی نیک کام کے لیے لوگوں کو دعوت دینا منع ہو تو مساجد اور دینی مدارس کے لیے چندہ کرنا، دینی جلسوں میں شرکت کے لیے لوگوں کو دعوت دینا، میرت کے جلسوں کے اشتہار چھاپنا اور دوسرے صد ہائیک کاموں کے لیے لوگوں کو دعوت دینا، منع اور ناجائز ہوگا۔

اس استدلال کے بطلان کی چوتھی وجہ یہ ہے کہ کسی نیک کام پر دعوت دینے کو ناجائز کہنا قرآن مجید کی اس وعید کا مصداق ہے:

مَنَاعَ لِلْغَيْبِ مُقْتَدِرٍ أَيْتِيْمٌ (القصص: ۱۲)

بھلائی سے بہت روکنے والا، حد سے بڑھنے والا سخت

گناہگار

اور اس استدلال کے بطلان کی پانچویں وجہ اس باب کی احادیث کی مخالفت ہے رسول اللہ ﷺ نے تو نیک کام پر دعوت دینے کو اجر و ثواب کا موجب قرار دیا اور شیخ گنگوہی نے نیک کام پر دعوت دینے کو ناجائز لکھا: فیہا للامس۔

(شرح صحیح مسلم ج ۷ ص ۴۱۳)

میں نے زیر بحث دونوں عنوانات پر شرح صحیح مسلم سے واضح ترین مثالیں پیش کر دی ہیں، ان کی روشنی میں بخوبی اندازہ کیا جا سکتا ہے کہ اس شرح میں اہل سنت و جماعت کے عقائد و معمولات کو کس انداز سے بیان کیا گیا ہے اور دیگر مسالک کے علماء پر کس شائستگی کے ساتھ گرفت کی گئی ہے۔

اب ذیل میں راقم شرح صحیح مسلم کے ان مقامات کا تفصیلی نقشہ پیش کرنا چاہتا ہے، جن میں دیگر مسالک کے علماء کا رد کیا گیا ہے اور ان کی کس عبارت یا دلیل یا نظریہ پر گرفت کی گئی ہے۔



## شرح صحیح مسلم میں مخالفین کے رد کی تفصیلات کا مفصل نقشہ

## جلد اول

نمبر شمار	نام	متعلقہ مسئلہ	صفحہ
۱	شیخ بودودی	نبی ﷺ کا اعلان نبوت سے پہلے نہ ہونا	۶۶۷
۲	شیخ تھانوی	شب معراج اجسام انبیاء کا مثالی ہونا	۷۳۸
۳	شیخ شبیر احمد عثمانی	قبر پر سبز شاخ اور پھول رکھنا	۹۸۶
۴	شیخ شبیر احمد عثمانی	نبی ﷺ کا مرتدین کو حوض پر اصحابی کہنا	۹۰۴
۵	شیخ بدر عالم میرٹھی	قبر پر سبز شاخ اور پھول رکھنا	۹۸۶
۶	شیخ انور شاہ کشمیری	قبر پر سبز شاخ اور پھول رکھنا	۹۸۶
۷	شیخ اسماعیل دہلوی	حالات نماز میں نبی ﷺ کی تعظیم	۱۲۰۸
۸	شیخ اسماعیل دہلوی	نماز میں نبی ﷺ کا تصور مبارک	۱۳۳۰
۹	شیخ رشید احمد گنگوہی	تشہد میں نبی ﷺ پر قصد اسلام عرض کرنا	۱۱۶۸
۱۰	غیر مقلدین	ٹوپی کے ساتھ نماز پڑھنا	۱۳۳۳

## جلد ثانی

نمبر شمار	نام	متعلقہ مسئلہ	صفحہ
۱	شیخ رشید احمد گنگوہی	غیر مسلموں کا مسجد بنانا	۳۳
۲	مفتی محمد شفیع دیوبندی	غیر مسلموں کا مسجد بنانا	۴۰
۳	شیخ اسماعیل دہلوی	مسئلہ شفاعت	۴۰
۴	شیخ رشید احمد گنگوہی	قبر مسلمین پر مسجد بنانا	۶۵
۵	شیخ بودودی	جوار قبر میں مسجد بنانا	۸۲
۶	شیخ تھانوی	فضلات کریمہ کی طہارت	۱۳۶
۷	شیخ ابن قیم جوزی	نماز کے بعد دعا کرنا	۱۹۵

۲۳۹	مسئلہ وقت ظہر	شیخ انور شاہ کشمیری	۸
۳۲۲	• قنوت نازلہ	شیخ انور شاہ کشمیری	۹
۳۲۲	قنوت نازلہ	شیخ بدر عالم میرٹھی	۱۰
۳۲۲	قنوت نازلہ	شیخ شبیر احمد عثمانی	۱۱
۳۳۲	مسئلہ روایت اصحاب بیر معونہ	ڈاکٹر غلام جیلانی برق	۱۲
۳۷۱	مسئلہ مسافت قصر	شیخ عزیز الرحمن	۱۳
۳۷۲	مسئلہ مسافت قصر	مفتی محمد شفیع دیوبندی	۱۴
۵۰۲	بیس رکعات تراویح	غیر مقلدین	۱۵
۵۳۹	اذان سے پہلے صلوٰۃ و سلام	علماء دیوبند	۱۶
۶۰۲	احادیث کو ماننا	ڈاکٹر جیلانی برق	۱۷
	سورج کا قرین شیطان کے درمیان	ڈاکٹر جیلانی برق	۱۸
۶۱۱	طلوع و غروب		
۶۹۵	موسیقی	شاہ محمد جعفر پھلواری	۱۹
	علم رسالت ﷺ پر علم غیب کا	شیخ انور شاہ کشمیری	۲۰
۷۳۸	اطلاق		
۷۸۸	اختیارات مصطفیٰ	شیخ شبیر احمد عثمانی	۲۱
۹۳۳	بدعت حسنہ	نواب صدیق حسن بھوپالی	۲۲
	نبی ﷺ کا مسیح و جال کے متعلق	شیخ مودودی	۲۳
۱۹۰	علم		

جلد ثالث

صفحہ	متعلقہ مسئلہ	نام	نمبر شمار
۹۰	اقتناع النظیر	شیخ اسماعیل دہلوی	۱
۱۸۸	محفل میلاد مصطفیٰ	شیخ رشید احمد گنگوہی	۲
۱۸۸	محفل میلاد مصطفیٰ	نواب صدیق حسن بھوپالی	۳
۲۳۷	وحی خفی کی حیثیت و حجیت	ڈاکٹر غلام جیلانی برق	۴
۳۵۶	کوا کھانا	شیخ رشید احمد گنگوہی	۵
۳۲۳	حج کو فتح کر کے عمرہ کا احرام باندھنا	شیخ ابن تیمیہ	۶
۵۰۰	ذاتی اور عطائی قدرت	علماء دیوبند	۷



۶۳۵	نابالغ کے حج کا حکم	شیخ عبدالرحمن مبارکپوری	۸
۶۳۵	نابالغ کے حج کا حکم	ملا ابن بطل	۹
۶۳۵	نابالغ کے حج کا حکم	قاضی شوکانی	۱۰
۶۶۰	زمانہ امن میں عورت کا تنہا سفر کرنا	شیخ انور شاہ کشمیری	۱۱
۶۶۰	زمانہ امن میں عورت کا تنہا سفر کرنا	شیخ بدر عالم میرٹھی	۱۲
۷۳۶	شیخ ابن تیمیہ کے قاسد عقائد	شیخ ابن تیمیہ	۱۳
۸۰۵	حرمت متہ	شیخ ابو جعفر طوسی	۱۴
۱۰۲۱	بیک وقت تین طلاقیں	شیخ مودودی	۱۵
۱۰۲۳	بیک وقت تین طلاقیں	شیخ ابن تیمیہ	۱۶
۱۰۲۳	بیک وقت تین طلاقیں	شیخ ابن قیم جوزی	۱۷
۱۰۵۵	رسول اللہ کا شہد سے امتناع	شیخ مودودی	۱۸
	مطلقہ ثلاثہ کے لیے نفقہ و سکنی کا حکم	شیخ تقی عثمانی	۱۹
۱۰۸۹	مفقود الخیر کی بیوی کا حکم	شیخ تھانوی	۲۰

## جلد رابع

نمبر شمار	نام	متعلقہ مسئلہ	صفحہ
۱	شیخ منزل حسین	انعامی بانڈز	۱۱۷
	(مفتی بنوری ٹاؤن)		
۲	شیخ مودودی	انعامی بانڈز	۱۲۰
۳	شیخ محمد تقی عثمانی	ہنڈی کی بیع	۱۶۶
۴	شیخ محمد قاسم نانوتوی	مسئلہ ختم نبوت	۲۵۱
۵	اہل تشیع	وراثت رسول اکرم	۵۲۱
۶	شیخ محمد تقی عثمانی	نذر معصیت	۵۳۸
۷	شیخ کشمیری	نذر معصیت	۵۵۰
۸	شیخ محمد تقی عثمانی	قسم میں تاویل اور توریہ	۵۸۷
۹	شیخ مودودی	سیدنا سلیمان علیہ السلام کے متعلق	
		ایک حدیث	۵۹۰
۱۰	قاضی شوکانی	عورت کی ذیت	۷۲۱

۸۷۸	حدود کا کفارہ نہ ہونا	شیخ انور شاہ کشمیری	۱۱
۸۷۸	حدود کا کفارہ نہ ہونا	شیخ محمد تقی عثمانی	۱۲
۸۷۸	حدود کا کفارہ نہ ہونا	شیخ محمود الحسن دیوبندی	۱۳

### جلد خامس

صفحہ	متعلقہ مسئلہ	نام	نمبر شمار
۱۵۸	عرس وغیرہ میں یوم کی تعیین	شیخ تھانوی	۱
۳۲۱	معجزہ روزئش	شیخ ابن تیمیہ	۲
	لفظ وراثت سے وراثت نبوت کا	ملا باقر مجلسی	۳
۴۰۲	مراد لینا		
	سیدنا علی مرتضیٰ اور خلافت ابو بکر	ملا باقر مجلسی	۴
۴۵۸	رضی اللہ عنہ		
۵۳۱	رسول اللہ ﷺ کا لکھنا	شیخ مودودی	۵

### جلد ساوس

صفحہ	متعلقہ مسئلہ	نام	نمبر شمار
۶۴	بندوق کی گولی سے شکار کا حکم	مفتی محمد شفیع دیوبندی	۱
۱۵۵	مسجد میں قربانی کی کھال لگانا	شیخ عزیز الرحمن	۲
۴۳۹	ڈاڑھی میں قبضہ	شیخ مودودی	۳
	نبی اکرم ﷺ کا بروز محشر	شیخ شبیر احمد عثمانی	۴
۷۳۹	مرتدین کو اصحابی کہنا		
	نبی اکرم ﷺ کا بروز محشر	شیخ تھانوی	۵
۷۵۱	مرتدین کو اصحابی کہنا		
۸۶۱	تعداد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین	علماء شیعہ	۶
۸۹۷	خلفاء ثلاثہ کی خلافت	علماء شیعہ	۷

### جلد سابع

صفحہ	متعلقہ مسئلہ	نام	نمبر شمار
۶۰	سیدنا آدم علیہ السلام کا رسول اللہ ﷺ کے وسیلہ سے دعا کرنا	شیخ ابن تیمیہ	۱



۲	شیخ ابن تیمیہ	توسل بعد از وصال	۷۱
۳	شیخ شبیر احمد عثمانی	حضرت یونس علیہ السلام پر اعتراضات	۳۰۶
۴	شیخ گنگوہی	سالگرہ منانا جائز اور میلاد النبی منانا۔۔۔؟	۳۱۲
۵	شیخ ابن عبد الوہاب نجدی	شیخ نجد کا مسلمانوں کو کافر قرار دینا	۶۳۳

## متقدمین و متاخرین اور معاصرین سے اختلاف رائے

شرح صحیح مسلم کی انفرادی حیثیت کا ایک عنوان یہ بھی ہے کہ اس میں متقدمین و متاخرین اور معاصرین علماء و مشائخ سے دلائل کے ساتھ اختلاف رائے کیا گیا ہے اور ذہنی و فکری جمود کو توڑ کر اس حقیقت کو آشکارا کیا گیا ہے کہ ”اللہ عز و جل اور اس کے رسول ﷺ کے ماسوا کوئی بھی شخصیت اپنے کلام میں معصوم نہیں ہے اور عصمت کلام صرف اور صرف اللہ اور اس کے رسول ﷺ کو حاصل ہے۔“

چونکہ شرح صحیح مسلم پر ایک طعن اس حوالہ سے بھی کیا جاتا ہے کہ ”اس میں متعدد مقامات پر اکابر علماء و مشائخ سے اختلاف کیا گیا ہے جو کہ اکابر کی شان میں توہین کے مترادف ہے۔“ سو ہم ذیل میں اولاً اختلاف رائے کی حقیقت اور حیثیت پر بحث کریں گے۔ ثانیاً شرح صحیح مسلم سے اختلاف رائے کی چند مثالیں پیش کریں گے۔

### اختلاف رائے کی تحقیق

کسی سے اختلاف رائے یا اختلاف قول کا ہونا کوئی انوکھی یا تعجب خیز بات نہیں ہے۔ عہد صحابہ سے لے کر تاحال اہل علم و فکر کے درمیان اختلاف رائے کی بے شمار مثالیں اور نظائر موجود ہیں۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے درمیان اختلاف رائے ہوا تابعین و صحابہ کے درمیان اختلاف ہوا تابعین کا آپس میں اختلاف ہوا ائمہ مجتہدین و محققین غرض سلفاً خلفاً تمام اکابر رحمہم اللہ اجمعین کے درمیان اختلاف رائے واقع ہوا اور اس کو کبھی کسی نے ناجائز یا مظلوم و ممنوع نہیں کہا بلکہ تمام اکابر از خود ایک دوسرے سے ادب و احترام کے ساتھ بلا تکبر و نزاع اختلاف کرتے چلے آئے۔ یوں ہم بجا طور پر کہہ سکتے ہیں کہ اختلاف رائے کے جائز اور درست ہونے پر کم از کم اجماع سکوتی ضرور منعقد ہے۔

اب ہم ذیل میں قدرے تفصیل سے کام لیتے ہوئے صحابہ و تابعین و ائمہ مجتہدین و محققین کے مابین اختلاف رائے کی مثالیں پیش کر رہے ہیں تاکہ مسئلہ مکمل طور پر واضح اور روشن ہو جائے:

## (۱) صحابہ کرام کے درمیان اختلاف رائے

### (۱) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا حضرت ابن عباس اور دیگر اصحاب سے اختلاف

شب معراج نبی اکرم ﷺ کے رب تعالیٰ کو دیکھنے کے بارے میں کثیر صحابہ کرام خصوصاً سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ موقف تھا کہ نبی علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں:

اخرج الترمذی من طریق الحکم بن ابان عن  
عکرمۃ عن ابن عباس قال رای محمد ربہ و روی  
ابن خزیمۃ باسناد قوی عن انس قال رای محمد  
ربہ و بہ قال سائر اصحاب ابن عباس و کعب  
الاحبار و الزہری و صاحب معمر و اخرون و حکم  
عبد الرزاق عن معمر عن الحسن انه حلف ان  
محمد رای ربہ۔

امام ترمذی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے حوالہ سے بیان  
کیا ہے کہ محمد نے اپنے رب کو دیکھا ہے اور امام ابن خزیمہ نے قوی  
اسناد کے ساتھ حضرت انس کے حوالہ سے یہی بیان کیا ہے۔ اور  
حضرت ابن عباس کے تمام شاگرد کعب الاحبار، امام زہری، صاحب  
معمر اور دیگر کا بھی یہی موقف تھا، حضرت حسن یہی بات حلف کے  
ساتھ بیان کیا کرتے تھے۔

(عمدة القاری ج ۳ ص ۳۵۰ مطبوعہ دارالحدیث ملتان)

اس کے برعکس سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اس شخص کو کاذب قرار دیتی تھیں جو یہ کہتا کہ محمد ﷺ نے رب تعالیٰ کو دیکھا ہے۔ امام  
بخاری اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن مسروق قال قلت لعائشۃ رضی اللہ عنہا: هل رای  
محمد ﷺ ربہ؟ فقالت لقد قف شعری مما قلت  
این انت من ثلث من حدثکھن فقد کذب من حدثک  
ان محمدا رای ربہ فقد کذب ثم قرات لا تدركہ  
الابصار وهو یدرک الابصار وهو اللطیف الخبیر وما  
کان لبشر ان یکلمہ اللہ الا وحیا او من وراء حجاب  
السی اخر الحدیث۔ (صحیح بخاری ج ۲ ص ۷۲۰، صحیح مسلم ج ۱ ص  
۹۸ جامع ترمذی ج ۲ ص ۳۳۷)

حضرت مسروق کہتے ہیں: میں نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے  
پوچھا: کیا محمد ﷺ نے اپنے رب کو دیکھا ہے؟ تو انہوں نے  
جواب دیا: یہ بات کہنے سے میرے رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں  
تمہیں تین باتوں سے غافل نہیں رہنا چاہیے۔ جو شخص تمہیں یہ  
تین باتیں بتائے وہ جھوٹا ہے۔ جو تمہیں یہ بتائے کہ محمد ﷺ نے  
اپنے رب کو دیکھا ہے وہ جھوٹا ہے۔ پھر انہوں نے یہ آیت پڑھی  
: ”آنکھیں اس کا احاطہ نہیں کر سکتیں اور وہ آنکھوں کا احاطہ فرماتا  
ہے اور وہ باریک بین باخبر ہے۔“ اور کسی انسان کی یہ شان نہیں کہ  
اللہ تعالیٰ اس سے (براہ راست) گفتگو فرمائے (ہاں!) وحی کے  
طور پر یا کسی پردے کے پیچھے سے یا کسی پیغام رساں کو بھیج کر۔

## (۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا حضرت عمر اور حضرت ابن عمر سے اختلاف

حضرت عمر فاروق اور آپ کے صاحبزادے حضرت ابن عمر (رضی اللہ عنہما) میت پر نوحہ کرنے اور رونے سے منع کرتے تھے اور یہ  
حدیث بیان کرتے تھے:

ان المیت یعذب ببعض بکاء اہلہ علیہ۔  
(بخاری ج ۱ ص ۱۷۱) سے عذاب دیا جاتا ہے۔

جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو حضرت عمر اور ابن عمر کے حوالہ سے یہ بات پہنچی تو آپ نے فرمایا:

یرحم اللہ عمر لا واللہ ما حدث رسول اللہ  
ﷺ ان اللہ یعذب المؤمن ببکاء احدہ ولکن قال  
ان اللہ یزید الکافر عذابا ببکاء اہلہ علیہ قال  
اللہ تعالیٰ حضرت عمر پر رحم فرمائے، خدا کی قسم! رسول اللہ  
نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ ”بے شک اللہ تعالیٰ کسی کے رونے کی وجہ  
سے میت کو عذاب میں مبتلا کرتا ہے“ بلکہ آپ نے یہ فرمایا تھا کہ



وقالت عائشة حسبكم القرآن ولا تزروا زرة وزر  
 اخروی. (بخاری ج ۱ ص ۱۷۲)

بیشک اللہ تعالیٰ کافر کے عذاب کو اس کے گھر والوں کے اس پر  
 رونے کی وجہ سے زیادہ فرمادیتا ہے پھر فرمایا: تمہیں قرآن حکیم ہی  
 کافی ہے۔ ”اور کوئی کسی کا بوجھ اٹھانے والا نہیں ہے۔“

اور حضرت ابن عمر کے بارے میں فرمایا:

رحمه الله ابا عبد الرحمن سمع شينا فلم  
 يحفظه، انما مرت على رسول الله جنازة يهودي  
 وهم يبكون عليه فقال انتم تبكون وانه ليعذب.

اللہ تعالیٰ ابو عبد الرحمن (ابن عمر) پر رحم فرمائے انہوں نے  
 سنا لیکن یاد نہیں رکھا (ہوایہ تھا کہ) کسی یہودی کا جنازہ نبی کے  
 پاس سے گزرا جس پر لوگ رو رہے تھے تو آپ ﷺ نے  
 فرمایا: تم رو رہے ہو حالانکہ اس کو عذاب دیا جا رہا ہے۔

ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

فقالت عائشة يغفر الله لابي عبد الرحمن  
 اما انه لم يكذب ولكنه نسي او اخطأ.

تو حضرت عائشہ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ابو عبد الرحمن پر رحم  
 فرمائے انہوں نے کذب بیانی تو نہیں کی ہاں! وہ بھول گئے یا ان  
 (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۰۳) سے خطا ہو گئی۔

### (۳) حضرت ابن عمر سے حضرت عائشہ کا ایک اور اختلاف

حضرت ابن عمر کا موقف یہ تھا کہ محرم جب خوشبو لگائے تو اس کے جسم سے خوشبو نہیں آنی چاہیے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے جب  
 اس کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا:

يرحم الله ابا عبد الرحمن كنت اطيب رسول  
 الله ﷺ فيطوف على نساءه ثم يصبح محرما  
 ينضح طيبا. (صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۱)

اللہ تعالیٰ ابو عبد الرحمن پر رحم فرمائے میں رسول اللہ ﷺ  
 کو خوشبو لگایا کرتی تھی اور آپ تمام ازواج کے پاس تشریف لے  
 جاتے پھر احرام باندھ لیتے تھے (اور) خوشبو آ رہی ہوتی تھی۔

### (۴) حضرت ابن عمر کا اپنے والد ماجد حضرت عمر سے اختلاف

حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس بات سے منع فرمایا کرتے تھے کہ کوئی شخص عمرہ اور حج ایک ساتھ ادا کرے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اس کو  
 جائز قرار دیتے تھے۔ چنانچہ حضرت سالم بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں:

انه سمع رجلا من اهل الشام وهو يسال عبد  
 الله ابن عمر عن التمتع بالعمرة الى الحج فقال  
 عبد الله ابن عمر هي حلال فقال الشامي ان اباك  
 قد نهى عنها فقال عبد الله ابن عمر اريت ان كان  
 ابي نهى عنها وصنعها رسول الله امر ابي يتبع ام  
 امر رسول الله ﷺ؟ فقال الرجل بل امر رسول  
 الله فقال لقد صنعها رسول الله ﷺ.

انہوں نے شام کے رہنے والے ایک شخص کو حضرت ابن عمر  
 سے حج کے ساتھ عمرہ ادا کرنے کے متعلق سوال کرتے ہوئے سنا تو  
 حضرت ابن عمر نے فرمایا: یہ جائز ہے۔ اس نے کہا: آپ کے والد  
 ماجد تو اس سے منع فرماتے تھے تو حضرت ابن عمر نے کہا: میرے  
 والد منع کرتے تھے حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے اس طرح کیا  
 ہے۔ میں اپنے والد کی پیروی کروں یا اللہ کے رسول کی؟ اس  
 شخص نے کہا: جب رسول اللہ ﷺ نے اس طرح فرمایا ہے تو

(جامع ترمذی ج ۱ ص ۱۳۱) آپ ہی کی اتباع کی جائے گی۔

## (۵) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا جمہور صحابہ سے اختلاف

امام بخاری ذکر کرتے ہیں:

لم یرو ابن عباس بالقراءۃ للجنب باسا۔ حضرت ابن عباس، جنبی شخص کے لیے قرأت کرنے میں

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۴) کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

اس کے برعکس حضرت علی، حضرت عمر اور دیگر کئی صحابہ و تابعین یہ روایت کرتے تھے کہ:

لا یقرء الجنب القرآن۔ جنبی (ناپاک) شخص قرآن مجید نہیں پڑھ سکتا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۹۷ رقم الحدیث: ۱۰۸۷۵۱۰۷۸)

## (۶) حضرت عبداللہ بن مسعود کا حضرت عثمان غنی سے اختلاف

امام بخاری اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبدالرحمن بن زید نخعی کہتے ہیں:

صلی بنا عثمان بن عفان رضی اللہ عنہما بضمنی اربع ہمیں حضرت عثمان نے منیٰ میں چار رکعتیں پڑھائیں اس

رکعات فقیل فی ذالک لعبد اللہ بن مسعود کا تذکرہ حضرت ابن مسعود کے پاس کیا گیا تو آپ نے انا للہ وانا

الیہ راجعون پڑھا، پھر فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ

منیٰ میں دو رکعتیں پڑھیں، ابو بکر صدیق کے ساتھ منیٰ میں دو رکعتیں

پڑھیں، عمر بن خطاب کے ساتھ منیٰ میں دو رکعتیں پڑھیں۔ کاش

چار رکعتوں کی بجائے دو مقبول رکعتیں میرا حصہ بن جائیں۔

متقبلتان۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۷)

## (۷) حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کا حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے اختلاف

امام بخاری اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت شقیق بن سلمہ بیان کرتے ہیں:

کنت عند عبد اللہ وابی موسیٰ فقال له ابو میں حضرت ابن مسعود اور ابو موسیٰ اشعری کے پاس بیٹھا ہوا

موسیٰ ارایت یا ابا عبد الرحمن اذا جنب فلم تھا تو ابو موسیٰ نے ابن مسعود سے پوچھا: اے ابو عبد الرحمن! کیا

یجد ماء کیف یصنع فقال عبد اللہ لا یصلی حتی خیال ہے آپ کا جب کوئی شخص ناپاک ہو جائے اور اسے پانی نہ

یجد الماء فقال ابو موسیٰ فکیف تصنع بقول ملے تو وہ کیا کرے؟ حضرت ابن مسعود نے فرمایا: وہ جب تک پانی

عمار حین قال له النبی ﷺ کان یکفیک قال الم نہ پائے اس وقت تک نماز نہ پڑھے حضرت ابو موسیٰ نے کہا: تو پھر

تر عمر لم یقنع بذلك منه فقال ابو موسیٰ فدعنا آپ حضرت عمار کے قول کا کیا کریں گے جب ان سے تیمم کے

من قول عمار کیف تصنع بهذا الایۃ فما دری عبد بارے میں نبی ﷺ نے فرمایا: یہ تمہارے لیے کافی تھا تو حضرت

اللہ ما یقول فقال انا لو رخصنا لهم فی هذا لا و شک ابن مسعود نے کہا: یہ بھی دیکھئے کہ حضرت عمر نے ان کے قول پر

اذابرد علی احدہم الماء ان یدعہ و یتیمم۔ اکتفاء نہیں کیا تھا تو حضرت ابو موسیٰ نے کہا: اچھا چلیں ہم عمار کے

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۰) قول کو ایک طرف رکھتے ہیں آپ اس آیت کا کیا کریں

گے؟ (فان لم تجدوا ماء فتیمموا) تو حضرت ابن مسعود کو اس



کا کوئی جواب سمجھ میں نہ آیا اور انہوں نے کہا: اگر ہم اس طرح رخصت دے دیں تو جب بھی کسی شخص کو پانی ٹھنڈا لگے گا وہ تیمم کرنے لگے گا۔

(۸) حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ اور جمہور صحابہ رضی اللہ عنہم کے درمیان اختلاف

حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت علیؓ اور حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ رضی اللہ عنہم اس بات کے قائل تھے کہ دادا کے ہوتے ہوئے سگے بہن بھائی اور باپ شریک بھائی بہن میراث پائیں گے۔ جبکہ حضرت ابو بکر صدیقؓ اور دیگر کئی صحابہ کرام (حضرت عبد اللہ بن عباسؓ، حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ، حضرت عبد اللہ بن عمرؓ، حضرت حذیفہ بن الیمانؓ، حضرت ابوسعید الخدریؓ، حضرت ابی بن کعبؓ، حضرت معاذ بن جبلؓ، حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ، حضرت ابو ہریرہؓ اور ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم وغیرہم) کا موقف یہ تھا کہ سگے بھائی بہن بھی اور باپ شریک بھائی بہن بھی دادا کے ہوتے ہوئے میراث نہیں پائیں گے۔ یہی قول مفتیؒ ہے اور یہی امام اعظم ابو حنیفہؒ کا موقف ہے۔

علامہ سراج الدین محمد بن عبد الرشید سجاولی حنفی لکھتے ہیں:

قال ابو بکر الصديقؓ من تابعه من الصحابة بنو الاعيان و بنو العلات لا يرثون مع الجدة وهذا قول ابی حنیفہ و بہ یفتی وقال زید بن ثابتؓ یرثون مع الجدة وهو قولہما و قول مالک و الشافعی رحمہما اللہ تعالیٰ۔  
حضرت ابو بکر صدیقؓ اور دیگر آپ کے موافقین صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے فرمایا کہ سگے بہن بھائی اور باپ شریک بھائی بہن دادا کے ہوتے ہوئے وارث نہیں ہوں گے۔ یہی امام اعظم کا قول ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ اور حضرت زید بن ثابتؓ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ وارث ہوں گے۔ صاحبین اور امام مالک و امام شافعی رحمہم اللہ تعالیٰ کا یہی موقف ہے۔ (سراج باب مقاسمۃ الجدة ص ۲۹)

(۹) حضرت امیر معاویہؓ اور حضرت ابوذر غفاریؓ کے درمیان اختلاف

آیت مبارکہ:

وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ. (التوبہ: ۳۴)  
اور وہ لوگ جو سونا اور چاندی جمع کر کے رکھتے ہیں اور انہیں اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے۔

کے متعلق حضرت امیر معاویہؓ اور حضرت ابوذرؓ کے درمیان اختلاف تھا، حضرت امیر معاویہؓ کا کہنا یہ تھا کہ یہ آیت اہل کتاب کے بارے میں نازل ہوئی ہے جبکہ حضرت ابوذرؓ کا موقف یہ تھا کہ یہ آیت ان کے اور ہمارے دونوں کے متعلق نازل ہوئی ہے۔ امام بخاری اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت زید بن وہب بیان کرتے ہیں:

مررت بالربذة فاذا انا بابی ذر فقلت له ما انزلک منزلک هذا قال کنت بالشام فاختلفت انا و معاویة فی الذین یکنزون الذهب و الفضة ولا ینفقونها فی سبیل اللہ قال معاویة نزلت فی اهل الکتاب فقلت نزلت فینا و فیہم فکان بینی و بینہ میرا ربذہ سے گزر ہوا تو وہاں حضرت ابوذرؓ سے ملاقات ہو گئی۔ میں نے ان سے پوچھا: کیا چیز آپ کو اس جگہ میں لے آئی؟ انہوں نے بتایا کہ میں شام میں تھا وہاں میرے اور حضرت امیر معاویہؓ کے درمیان آیت مبارکہ ”وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ“ کے متعلق اختلاف ہو

گیا۔ معاویہ رضی اللہ عنہ کا موقف یہ تھا کہ یہ آیت اہل کتاب کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور میرا موقف یہ تھا کہ یہ آیت ان کے اور ہمارے دونوں کے متعلق نازل ہوئی ہے میرے اور ان کے درمیان یہ اختلاف چل رہا تھا کہ انہوں نے حضرت عثمان کو میرے متعلق ایک شکایتی خط لکھا تو حضرت عثمان نے مجھے مدینہ منورہ آنے کا فرمایا میں وہاں گیا تو میرے گرد بہت سارے لوگ جمع ہو گئے جیسے انہوں نے پہلے مجھے کبھی دیکھا نہ ہو۔ میں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو صورتحال سے آگاہ کیا تو انہوں نے مجھ سے فرمایا: اگر تم چاہو تو ایک گوشہ عافیت میں چلے جاؤ (یہ تمہارے لیے بہتر ہے) اور تم قریب ہی رہو گے۔ (تو بھائی!) یہ وجہ ہے میرے یہاں اقامت پذیر ہونے کی۔ اور (سن لو!) اگر وہ لوگ مجھ پر کسی حبشی کو امیر بناتے تو میں اس کی بھی بات سنتا اور اطاعت کرتا۔

فی ذالک فکتب الی عثمان یشکونی فکتب الی عثمان ان اقدم المدینة فقد متھا فکثر علی الناس حتی کانہم لم یرونی قبل ذالک فذکرت ذالک لعثمان فقال لی ان شئت تنحیت فکنت قریبا فذالک الذی انزلنی هذا المنزل ولو امروا علی حبشیا لسمعت واطعت۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۸۹)

## (۲) تابعین کا صحابہ کرام سے اختلاف رائے

(۱): حضرت عطاء طاؤس اور مجاہد کا حضرت عائشہ حضرت علی اور حضرت جابر رضی اللہ عنہم سے اختلاف ام المومنین سیدہ عائشہ حضرت علی اور حضرت جابر رضی اللہ عنہم اس بات کے قائل تھے کہ حج کے بعد عمرہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ رقم الحدیث: ۱۵۰۱۳۰۱۶۰۱۳۰ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت) اس کے برعکس بعض تابعین (حضرت عطاء حضرت طاؤس اور حضرت مجاہد رضی اللہ عنہم) کا موقف یہ تھا کہ حج کے بعد عمرہ کرنا مکروہ ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ رقم الحدیث: ۲۲۰۲۳۰ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۲) حضرت عطاء کا جمہور صحابہ کرام سے اختلاف حضرت علی حضرت حذیفہ اور کئی صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم کا یہ موقف تھا کہ جمعہ صرف شہر میں جائز ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ رقم الحدیث: ۵۰۵۹۰۵۰۶۰۰ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت) اس کے برعکس حضرت عطاء تابعی گاؤں میں جمعہ قائم کرنے کا حکم دیتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ رقم الحدیث: ۵۰۶۹۰۵۰۷۰۰ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۳) حضرت طاؤس حضرت حسن بصری اور حضرت عطاء کا حضرت انس اور حضرت ابن عمر سے اختلاف حضرت انس بن مالک اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم اس بات کے قائل تھے کہ زمین کو کرائے پر دینا جائز ہے۔

(مصنف عبدالرزاق رقم الحدیث: ۵۳۷۰۱۳۵۳۶۰ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

اس کے برعکس بعض تابعین (حضرت طاؤس حضرت حسن اور حضرت عطاء) اس کو مکروہ قرار دیتے ہیں۔

(مصنف عبدالرزاق رقم الحدیث: ۵۳۸۰۱۳۵۳۹۰ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)



## (۴) ائمہ تابعین کا حضرت عبداللہ بن عمر سے اختلاف

امام عبدالرزاق بن ہمام اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

سئل ابن شہاب عن المتوفی عنہا وہی حامل علی من نفقتها؟ قال: کان ابن عمر یری نفقتها ان کانت حاملا او غیر حامل فیماترک زوجها فابی الانمة ذالک وقضوا بان لا نفقة لہا۔ (مصنف عبد الرزاق، رقم الحدیث: ۱۲۳۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

حضرت ابن شہاب سے اس عورت کے بارے میں پوچھا گیا جو حاملہ ہو اور اس کا خاوند فوت ہو گیا ہو اس کا نفقہ کس پر ہوگا؟ حضرت ابن شہاب نے سیدنا ابن عمر رضی اللہ عنہما کے حوالہ سے بتایا کہ اس کا نفقہ شوہر کے ترکہ سے ادا کیا جائے گا، خواہ وہ حاملہ ہو یا غیر حاملہ۔ تو ائمہ نے اس کا انکار کیا اور (قول ابن عمر کے برعکس) یہی فیصلہ دیا کہ اس کے لیے نفقہ نہیں ہے۔

## (۵) حضرت سعید بن جبیر اور دیگر تابعین کا حضرت عبداللہ بن مسعود سے اختلاف

سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اس بات کے قائل تھے کہ حج فرض ہے اور عمرہ کی ادائیگی سنت ہے۔ امام محمد ابن ابی شیبہ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

قال عبد الله الحج فريضة والعمره تطوع۔ حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا: حج فرض ہے اور عمرہ کی ادائیگی فرض نہیں ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ، رقم الحدیث: ۱۳۶۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

اس کے برعکس حضرت سعید بن جبیر اور دیگر تابعین (حضرت عطاء، طاؤس اور مجاہد) عمرہ کو بھی فرض قرار دیتے تھے۔ امام محمد ابن ابی شیبہ ہی روایت کرتے ہیں:

سئل سعید بن جبیر عن العمره واجبة هی؟ قال نعم۔ حضرت سعید بن جبیر سے پوچھا گیا کہ عمرہ واجب ہے؟ انہوں نے فرمایا ہاں!

(مصنف ابن ابی شیبہ، رقم الحدیث: ۱۳۶۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

حضرت عطاء، طاؤس اور مجاہد حج و عمرہ دونوں کو فرض کہتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ، رقم الحدیث: ۱۳۶۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

## (۳) تابعین کا اپنے درمیان اختلاف رائے

## (۱) حضرت عطاء، طاؤس، مجاہد اور حضرت حماد و منصور میں اختلاف

حضرت عطاء، طاؤس اور مجاہد رضی اللہ عنہم غیر متوضی (بے وضو) شخص کو طواف کی اجازت نہیں دیتے تھے جبکہ حضرت حماد اور حضرت منصور اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے (یعنی اجازت دیتے تھے)۔ امام محمد بن ابی شیبہ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن عطاء و طاؤس و مجاہد قالوا لا تطوف  
بالبيت الا و انت على وضوء.

حضرت عطاء، طاؤس اور مجاہد نے فرمایا کہ تم بیت اللہ کا  
طواف نہیں کر سکتے مگر جبکہ تم با وضوء ہو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ رقم الحدیث: ۱۳۳۳۶، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

عن شعبۃ قال سالت حمادا ومنصورا  
وسلیمن عن الرجل يطوف بالبيت علی غیر طہارۃ  
فلم یروا بہ باسا. (مصنف ابن ابی شیبہ رقم الحدیث: ۱۳۳۳۹)

حضرت شعبہ کہتے ہیں میں نے حماد، سلیمان اور منصور سے  
اس شخص کے متعلق پوچھا جو بغیر طہارت حاصل کئے طواف کرتا ہے  
تو انہوں نے اس میں کوئی حرج نہیں سمجھا۔

## (۲) حضرت حماد اور حضرت حکم میں اختلاف

حضرت حماد اور حضرت حکم کے درمیان مسائل میں بہت اختلاف ہوا ہے۔ ذیل میں فقط دو مثالیں پیش خدمت ہیں:

امام محمد ابن ابی شیبہ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت شعبہ بیان کرتے ہیں:

سالت الحکم و حمادا عن الرجل یلحق  
بارض العدو اتزوج امرء ته؟ قال احدهما لا! وقال  
الاخر نعم. (مصنف ابن ابی شیبہ رقم الحدیث: ۱۷۶۸۷)

میں نے حکم اور حماد سے پوچھا کہ کوئی شخص دشمن کے علاقے  
میں چلا جائے تو آیا وہ ان کی عورت سے نکاح کر سکتا ہے یا نہیں؟  
ایک نے کہا: ہاں اور ایک نے کہا: نہیں۔

سالت الحکم و حمادا عن الکلام اذا خرج  
الامام حتی یتکلم و اذا نزل قبل ان یصلی فکرمه  
الحکم وقال حماد لا باس به.

میں نے حکم اور حماد سے سوال کیا کہ امام خطبہ کے لیے باہر نکل  
آئے اور خطبہ شروع کر دے اور جب منبر سے اتر آئے اور ابھی نماز  
شروع نہ کی ہو ان دونوں اوقات میں بات چیت کرنا کیسا ہے؟ تو

(مصنف ابن ابی شیبہ رقم الحدیث: ۵۳۱۷)

حکم نے اسے مکروہ فرمایا اور حماد نے فرمایا: کوئی حرج نہیں۔

## (۳) حضرت عطاء، طاؤس اور حضرت حسن بصری و شریح کے درمیان اختلاف

حضرت عطاء اور طاؤس اس بات کے قائل تھے کہ مسجد میں حد لگانا مکروہ ہے اور مساجد کے اندر حدود کو جاری اور نافذ نہیں کیا  
جائے گا۔

امام محمد ابن ابی شیبہ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:  
عن عطاء انه کمره او کان یکره الجلد فی  
المساجد. (مصنف ابن ابی شیبہ رقم الحدیث: ۲۸۶۳۱)

حضرت عطاء مساجد میں کوڑے لگانے کو مکروہ جانتے تھے۔

عن طاؤس رفعه قال لا تقام الحدود فی  
المساجد. (مصنف ابن ابی شیبہ رقم الحدیث: ۲۸۶۳۲)

حضرت طاؤس مرفوعاً بیان کرتے ہیں کہ مساجد میں حدود کو  
قائم نہیں کیا جائے گا۔

اس کے برعکس حضرت حسن اور شریح، مسجد میں حدود جاری کرنے کو جائز قرار دیتے تھے بلکہ حضرت شریح خود مساجد میں حدود  
جاری فرمایا کرتے تھے۔

امام محمد ابن ابی شیبہ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:  
عن الحسن قال تقام الحدود فی المسجد  
کلها الا القتل. (مصنف ابن ابی شیبہ رقم الحدیث: ۲۸۶۳۷)

حضرت حسن بصری فرماتے ہیں کہ قتل کے سوا تمام حدود مسجد  
میں قائم کی جاسکتی ہیں۔



عن شریح انه كان يقيم الحدود في

حضرت شرح مسجد کے اندر حدود جاری فرماتے تھے۔

المساجد. (معنف ابن ابی شیبہ رقم الحدیث ۲۸۶۳۹)

### (۴) ائمہ مجتہدین و محققین کے درمیان اختلاف رائے

ائمہ مجتہدین خصوصاً ائمہ اربعہ (علیہم الرحمۃ) کے درمیان بے شمار مسائل میں اختلاف ہوا، بلکہ یوں کہا جائے تو بیجا نہ ہوگا کہ مذاہب اربعہ کا وجود اسی اختلاف رائے کا مرہون منت اور اس کا نتیجہ ہے۔ اسی طرح ایک مذہب کے ائمہ کے درمیان بھی اختلاف رائے کی بے شمار مثالیں موجود ہیں۔ ہمارے مدارس عربیہ حنفیہ میں مدنیہ المصلیٰ سے لے کر ہدایہ اخیرین تک طلبہ بھی پڑھتے ہیں کہ فلاں مسئلے میں امام محمد نے امام اعظم ابو حنیفہ سے اختلاف کیا، فلاں مسئلے میں امام اعظم نے ان سے اختلاف کیا، فلاں میں امام ابو یوسف یا امام زفر نے امام اعظم سے اختلاف کیا، یہ تمام مثالیں اس بات کی دلیل ہیں کہ ائمہ مجتہدین کے درمیان بھی بہت اختلاف رائے اور اختلاف اقوال ہوا ہے۔ حتیٰ کہ اسی مذہب کے محققین اور دیگر علماء کے درمیان اختلاف رائے اور انہی علماء کے اپنے امام اور دیگر اکابر سے اختلاف رائے پر کتب فقہ کے متون اور شروح و تعلیقات واضح دلیل ہیں۔ اس سلسلے میں جن محققین علماء کے نام بطور مثال پیش کئے جاسکتے ہیں ان میں محقق علی الاطلاق علامہ ابن ہمام، خاتم المحققین علامہ شامی، علامہ علی بن سلطان محمد القاری حنفی، علامہ بدر الدین عینی حنفی، امام ابن حجر عسقلانی شافعی، خاتم الحفاظ امام جلال الدین سیوطی شافعی اور امام فخر الدین رازی وغیرہم کے نام سر فہرست ہیں۔ ان کی تحقیقات و تحریرات پڑھ کر بخوبی اندازہ ہو جاتا ہے کہ اکابر سے اختلاف رائے کا ہونا کوئی حیرت انگیز اور انہونی بات نہیں ہے۔ ہمارے متاخرین علماء میں اس سلسلے کی سب سے واضح اور بین مثال اعلیٰ حضرت عظیم المرتبت امام احمد رضا قادری حنفی رحمۃ اللہ کی شخصیت ہے۔ آپ کی تحریرات و تحقیقات بھی ہمارے اس دعوے پر شاہد عادل ہیں کہ اکابر علماء و مشائخ سے علمی اختلاف کرنا جائز ہے اور اس میں ان کا ابر کی توہین اور تحقیر نہیں ہے۔ فتاویٰ رضویہ شریف سے لے کر مختلف رسائل تک کی تحریرات میں آپ نے بے شمار اکابر علماء و محققین سے اختلاف فرمایا ہے۔ اس حقیقت کی مزید وضاحت کے طور پر ذیل میں ہم مفتی سید شجاعت علی قادری علیہ الرحمۃ کے مقالہ سے اور مفتی نور اللہ نعیمی بصیر پوری علیہ الرحمۃ کے فتاویٰ سے عبارات پیش کر رہے ہیں:

فاضل بریلوی کا اکابر سے اختلاف اور مفتی سید شجاعت علی قادری علیہ الرحمۃ کی تصریح

مفتی سید شجاعت علی قادری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”حقیقت یہ ہے کہ مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے علمی ذخائر میں یہ تلاش کرنا کچھ مشکل نہیں کہ آپ نے کس کس سے اختلاف کیا، بلکہ اصل وقت طلب کام یہ ہے کہ وہ کونسا فقیہ ہے جس سے مولانا نے بالکل اختلاف نہ کیا ہو، اگر ایسا کوئی شخص نکل آیا تو یہ ایک بڑی تحقیق ہو گی۔ مولانا ایک مجتہد کی طرح ہر ذی علم سے اختلاف کرتے ہیں۔ مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے اختلاف میں ایک اہم بات یہ ہے کہ جب یہ اختلاف کسی کوشش سے رفع ہی نہیں ہوتا تب ایک مجتہد کی طرح آپ فریق مخالف کے غلطی پر ہونے کا ظن غالب کر لیتے ہیں اور اس کے بعد پھر کوئی رعایت اور سہل گیری یا کسی مروت کے قائل نہیں رہتے۔ مولانا رحمۃ اللہ علیہ کا بہت اہم کارنامہ یہ ہے کہ وہ متقدمین و متاخرین فقہاء و اصولیین پر نہایت فراخ دلی سے تنقید فرماتے ہیں۔ مولانا رحمۃ اللہ علیہ صاحب فتح القدیر کو جگہ جگہ ”محقق علی الاطلاق“ لکھتے ہیں مگر جب یہی محقق علی الاطلاق وضوء میں بسم اللہ و ذکر الہی کو واجب عملی قرار دیتے ہیں تو مولانا رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

اقول لم یات المستدل بشیء حتی سمع ما

مستدل (ابن ہمام) نے کوئی معقول دلیل پیش نہیں کی یہاں

تک کہ جو سنا گیا وہ سننا پڑا۔

سمع. (فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۲۱)

پھر فرماتے ہیں: اور مسئلہ تسمیہ اولاد تنہا محقق کی اپنی بحث ہے کہ نہ ائمہ مذہب سے منقول نہ محققین مابعد میں مقبول۔ خود ان کے تلمیذ علامہ قاسم بن قلطو بغا نے فرمایا کہ ہمارے شیخ کی جو بحثیں خلاف مذہب ہیں ان کا اعتبار نہ ہوگا۔ (مفتی شجاعت علی قادری لکھتے ہیں:) مذکورہ بالا سطور سے چند باتیں معلوم ہوتی ہیں:

- (۱) اگر کسی عالم کے پاس قوی دلائل ہیں تو وہ اپنے پیش رو سے حق اختلاف رکھتا ہے خواہ وہ کتنا ہی محقق علی الاطلاق کیوں نہ ہو۔
- (۲) ائمہ مذہب (جیسے ابو حنیفہ و ابو یوسف و امام محمد) سے بھی اختلاف زمانہ کے باعث اختلاف جائز ہے۔
- (۳) مولانا رحمۃ اللہ علیہ نہایت روشن دماغ تھے۔ وہ محققین سے اختلاف کرتے بلکہ ائمہ مذہب سے بھی اختلاف زمانہ کے باعث اختلاف کو جائز قرار دیتے۔ اس طرح آپ نے بعد والے اہل علم کے لیے یہ گنجائش باقی رکھی ہے کہ اگر اختلاف زمانہ سے ان کے بیان کردہ مسئلہ پر مزید بحث کی جاسکتی ہے تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں۔ یعنی اگر کسی مسئلہ پر مولانا رحمۃ اللہ علیہ نے بحث کی ہو اور اس کے بارے میں اپنی تحقیق پیش کی ہو تو بعد والے محققین کے لیے راہیں مسدود نہیں ہو جاتیں بلکہ روشن ہو جاتی ہیں اور حقیقت یہی ہے کہ ایک محقق کا کام انسانی ذہنوں میں گرہیں لگانا نہیں بلکہ ان گرہوں کا کھولنا ہے۔

(مقدمہ فتاویٰ رضویہ ج ۵ ص ۳۰، ۳۱، ۳۲ مطبوعہ مکتبہ نبویہ لاہور، بحوالہ شرح صحیح مسلم ج ۷ ص ۲۵)

### فقیر اعظم مفتی نور اللہ نعیمی بصیر پوری کی تصریح

”ہمارے مجدد برحق کے صد ہا نہیں بلکہ ہزار ہا تطفلات ہیں جو صرف متاخرین نہیں بلکہ متقدمین حضرات فقیہ النفس امام قاضی خاں وغیرہ کے اقوال و فتاویٰ شرعیہ پر ہیں جن میں اصول ستہ کے علاوہ سبقت قلم وغیرہ کی صریح نسبتیں بھی مذکور ہیں اور یہ بھی نہاں نہیں کہ ہمارے مذہب مہذب میں مجددین حضرات معصوم نہیں تو تطفلات کا دروازہ اب کیوں بند ہو گیا؟ کیا کسی مجدد ہی کی کوئی تصریح ہے یا کم از کم اتنی ہی تصریح ہو کہ اصول ستہ کا زمانہ اب گزر گیا، لہذا لیکر کا فقیر بننا اب فرض عین ہو گیا، کیا تازہ حوادث و نوازل کے متعلق احکام شرعی موجود نہیں کہ ہم بالکل صمم بکم بن جائیں اور عملاً اغیار کے ان کافرانہ مزعومات کی تصدیق کریں کہ معاذ اللہ اسلام فرسودہ مذہب ہے اس میں روزمرہ ضروریات زندگی کے جدید ترین ہزار ہا تقاضوں کا کوئی حل ہی نہیں“ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔ (فتاویٰ نوریہ ج ۳ ص ۵۳۳)

(جلد اول میں تحریر فرماتے ہیں:) اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے فتاویٰ رضویہ شریف میں اکابر مشائخ عظام پر بکثرت تطفلات کا ذکر فرمایا، حتیٰ کہ پہلی ہی جلد میں انیس صد سے بھی زیادہ ذکر کئے ہیں مثلاً ص ۸۲ م جلد ۱ میں فرمایا:

سبق قلم من الامام فقیہ النفس رحمہ اللہ امام فقیہ النفس کا قلم تجاوز کر گیا۔ اللہ تعالیٰ ان پر رحمت واسعہ تعالیٰ رحمة واسعة ورحمنا بہ فی الدنیا والاخرۃ فرمائے اور ان کی برکت سے ہم پر بھی دنیا و آخرت میں رحمت آمین۔ فرمائے۔ آمین۔

اور پھر نہایت زریں ارشاد فرمایا:

ولا غرو فلکل جواد کبوة ولکل صارم نبوة  
ولا عصمة الا لکلام الا لوهیة ثم النبوة۔

(فتاویٰ نوریہ ج ۱ ص ۶۷۶)

اور اس کے رسول کے کلام کو حاصل ہے۔



مذکورہ دونوں عبارات جلیلہ سے واضح ہو گیا کہ امام اہل سنت رضی اللہ عنہ نے اپنے اکابر علماء و مشائخ سے بکثرت اختلاف رائے فرمایا ہے۔ اور اس اختلاف کے دوران کسی کے فقیہ اعظم یا محقق علی الاطلاق ہونے کا قطعاً لحاظ نہیں فرمایا بلکہ دلائل و براہین کے ساتھ ان کی تحقیق کو غیر مقبول قرار دیا ہے۔

مذکورہ دونوں عبارات میں بالترتیب مفتی سید شجاعت علی قادری اور مفتی نور اللہ نعیمی بصیر پوری علیہما الرحمۃ نے فاضل بریلوی رضی اللہ عنہ کے حوالہ سے جو مثالیں پیش کی ہیں ان میں صرف محققین احناف سے اختلاف رائے کا تذکرہ ہے راقم ذیل میں ایک ایسی مثال پیش کر رہا ہے جس میں مجدد برحق امام احمد رضا قادری حنفی رضی اللہ عنہ نے اکابر صحابہ کرام اور ائمہ مجتہدین (امام اعظم ابو حنیفہ امام مالک اور امام احمد بن حنبل) رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کے موقف سے اختلاف فرمایا ہے۔ اس مثال کی تقریر سے قبل یہ سمجھنا چاہیے کہ: بیوع کی مختلف اقسام میں ایک قسم ”بیع عینہ“ بھی ہے۔ بیع عینہ سے مراد یہ ہے کہ ایک شخص کسی سے ایک ہزار روپیہ قرض لینا چاہتا ہے اور وہ شخص اس کو بغیر سود لیے قرض دینا نہیں چاہتا اب وہ سود سے بچنے کے لیے یہ حیلہ کرتا ہے کہ وہ اس شخص کو ایک ہزار روپے کی کوئی چیز پندرہ سو میں چھ ماہ کے ادھار پر فروخت کر دیتا ہے پھر بعد میں اسی شخص سے وہ چیز ایک ہزار روپے نقد دے کر خرید لیتا ہے اس طرح ضرورت مند کو فوری طور پر ایک ہزار روپیہ مل گیا اور قرض دینے والے کو ۶ ماہ بعد پانچ سو روپے زائد مل جائیں گے۔ بہت سے صحابہ کرام اس بیع کو جائز قرار دیتے تھے اور ائمہ مجتہدین میں سے امام ابو یوسف اور امام شافعی اس کو جائز فرماتے تھے۔ جبکہ سیدہ عائشہ صدیقہ حضرت عبداللہ ابن عباس حضرت انس بن مالک حضرت عبداللہ بن عمر حضرت امام اعظم ابو حنیفہ امام مالک اور امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین اس بیع کو حرام قرار دیتے تھے۔ حتیٰ کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے سامنے حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کے حوالہ سے جب اس بیع کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا:

ابلعی زید بن ارقم ان الله تعالى ابطال حجه و  
جہادہ مع رسول اللہ ﷺ  
تم زید بن ارقم کو یہ خبر پہنچا دو کہ انہوں نے رسول اللہ کے  
ساتھ جو حج اور جہاد کیا تھا اللہ تعالیٰ نے اس کو باطل کر دیا ہے۔

(مصنف عبدالرزاق ج ۸ ص ۱۸۵ ہدایہ اخیرین ص ۵۷)

اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے:

هذا البيع في قلبي كأمثال الجبال ذميم  
اختارعه أكلة الربا.  
اس بیع کی برائی میرے دل میں پہاڑوں کے برابر ہے  
اسے سود خوروں نے گھڑ لیا ہے۔

(رد المحتار علی الدر المختار ج ۷ ص ۳۸۱ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

ناجائز قرار دینے والے ان تمام اکابر (صحابہ و ائمہ مجتہدین وغیرہم) کے موقف کے برعکس سیدی امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ العزیز نے اس بیع کو مکروہ تنزیہی قرار دیا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے:

لانه لا يكره الا تنزيها فكذا هذا ولا يهولنك  
قول امام محمد انه يجده مثل الجبل فانه قال مثله  
بل اشد منه في العينة وما ثبت لها الا كراهة التنزيه  
قال في رد المختار عن الطحاوي عن ابي يوسف  
العينة جائزة ماجور من عمل بها كذا في مختار  
الفتاوى هندیہ وقال محمد هذا البيع في قلبي  
اور یہ اس لیے کہ بیع عینہ نہیں مکر وہ تنزیہی ہے تو ایسے ہی یہ  
بھی۔ اور امام محمد کا یہ ارشاد کہ وہ ان کے نزدیک پہاڑ کی طرح  
گراں ہے تجھے ہول میں نہ ڈالے کہ انہوں نے ایسا ہی بلکہ اس  
سے بھی سخت تر بیع عینہ میں فرمایا ہے۔ اور اس کے لیے ثابت نہ  
ہوئی مگر کراہت تنزیہیہ۔ رد المحتار میں طحاوی اس میں عالمگیری اس  
میں مختار الفتاویٰ اس میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے ہے کہ

کامثال الجبال ذمیم اخترعه اكلة الربا وقال عليه الصلوة والسلام اذا تابعتهم العينة واتبعتم اذناب البقرة ذلتكم وظهر عليكم عدوكم قال في الفتح ولا كسراة فيه الاخلاق الاولى لما فيه من الاعراض عن مبرة القرض اه واقره عليه في البحر والنهر الدر والشر نبالية وغيرها وقال ايضا في فتح القدیر قال ابو يوسف لا يكره هذا البيع لانه فعله كثير من الصحابة رضی اللہ عنہم وحمد واعلى ذلك ولم يعدوه من الربا ۵۱. (کفل الفقیہ الفاہم فی احکام قمر طاس الدر اہم ص ۵۸ مطبوعہ مکتبۃ الدعویۃ الاسلامیہ)

عینہ جائز ہے۔ اس کے کرنے والے کو ثواب ملے گا۔ اور امام محمد نے فرمایا: اس بیع کی برائی میرے قلب میں پہاڑوں کے برابر ہے اسے سود خوروں نے ایجاد کیا۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم بطور عینہ خرید و فروخت کرو اور بیلوں کی دم کے پیچھے چلو تو ذلیل ہو جاؤ گے اور تمہارا دشمن تم پر غالب آ جائے گا۔ فتح القدیر میں فرمایا: عینہ میں کوئی کراہت نہیں سوا خلاف اولیٰ کے۔ اس لیے کہ اس میں قرض دینے کے اچھے سلوک سے روگردانی ہے۔ انتہی۔ اور اسے البحر الرائق اور النہر الفائق اور در مختار اور شریعتیہ وغیرہ نے برقرار رکھا۔ نیز فتح القدیر میں ہے: امام ابو یوسف نے فرمایا: یہ بیع مکروہ نہیں۔ اس لیے کہ بہت سے صحابہ رضی اللہ عنہم نے اسے کیا اور اس کی تعریف کی اور اسے سود نہ ٹھہرایا۔ انتہی۔

(ترجمہ از حجۃ الاسلام مولانا حامد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن، کفل الفقیہ

الفاہم مترجم ص ۷۲ مطبوعہ رضا فاؤنڈیشن لاہور)۔

اختلاف رائے کی حیثیت اور حقیقت کو واضح کرنے کے لیے میں نے ۱۸ مثالیں سطور بالا میں پیش کی ہیں ان کی روشنی میں یہ حقیقت واضح ہوگئی کہ صحابہ کرام تابعین ائمہ مجتہدین اور علماء محققین سب کے درمیان لاتعداد مسائل و جزئیات میں اختلاف ہوا اور کسی نے اس کو فریق ثانی کی توہین یا بے ادبی پر محمول نہیں کیا سوا سی طرح اگر بعد کا کوئی شخص تحقیق و دلائل اور ادب و احترام کے ساتھ اپنے متقدمین یا معاصرین سے کسی مسئلہ میں اختلاف رائے رکھتا ہے تو اسے اکابر کی توہین قرار دینے کی بجائے صحابہ کرام تابعین ائمہ مجتہدین اور علماء محققین کی اتباع پر ہی محمول کیا جائے گا۔ بصورت منع اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے غیر کے کلام کو معصوم قرار دینا لازم آئے گا۔ ولا عصمة الکلام الالوہیۃ ثم النبوة۔ کذا قال الامام احمد رضا خان علیہ الرحمة والرضوان۔

۱۔ اعلیٰ حضرت امام اہل سنت رضی اللہ عنہ لکھتے ہیں:

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے سوا کوئی بشر معصوم نہیں اور غیر معصوم سے کوئی نہ کوئی کلمہ غلط یا بے جا صادر ہونا کچھ نادر کا معدوم نہیں پھر سلف صالحین و ائمہ دین سے آج تک اہل حق کا یہ معمول رہا ہے۔

کل ماخوذ من قوله و مردود علیہ الا صاحب هذا القبر رضی اللہ علیہ۔ (فتاویٰ رضویہ (قدیم) ج ۶ ص ۲۸۳ فتاویٰ رضویہ (جدید) ہوتا ہے اور مردود بھی۔

ج ۱۵ ص ۲۶۷)

شاہ عبد العزیز محدث دہلوی علیہ الرحمہ نے فتاویٰ عزیز یہ میں لکھا ہے کہ پیر کے نام کا بکرا حرام ہے خواہ بہ وقت ذبح تکبیر کہی جائے۔ اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ والرضوان سے شاہ عبد العزیز محدث دہلوی کی اس عبارت کے متعلق سوال کیا گیا آیا یہ صحیح ہے یا نہیں؟ تو اعلیٰ حضرت نے جواباً ارشاد فرمایا: اس مسئلہ میں حق یہ ہے کہ نیت ذبح کا اعتبار ہے اگر اس نے ارۃ دم تقریبا الی اللہ کی (یعنی جانور کے لیے خون بہایا) اور وقت ذبح نام النبی لیا جانور بعض قطعی قرآن عظیم حلال ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)



اختلاف نہ فرماتے ان تمام (صحابہ کرام، تابعین، ائمہ مجتہدین اور محققین) کا اپنے سے زیادہ وسیع العلم اکابر سے اختلاف فرمانا ان کے اس عقیدے کی واضح دلیل اور اس کا اظہار ہے کہ:

لا عصمة الا لكلام الالوهية ثم النبوة.

اللہ اور اس کے رسول کے سوا کسی کا کلام معصوم نہیں ہے۔  
نیز اس بات کی تائید اور توثیق ہے کہ کم علم والا اپنے سے زیادہ علم والے سے دلائل کی بنیاد پر اختلاف کر سکتا ہے۔ چنانچہ جس حدیث میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے (میت پر رونے کے مسئلہ میں) اختلاف فرمایا اس کے تحت علامہ ابن حجر کی شافعی نے یہی لکھا ہے کہ اس حدیث میں حضرت عائشہ نے حضرت عمر کی جلالت علمی اور وسعت علمی کے باوجود ان سے اختلاف کیا اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ مجتہد دلیل کا پابند ہوتا ہے اور اس بنیاد پر وہ غیر کو خطاء پر بھی قرار دے سکتا ہے اور اس کے موقف کے بنی بر خطاء ہونے پر قسم بھی کھا سکتا ہے (جیسے حضرت عائشہ نے حضرت عمر سے اختلاف کرتے ہوئے قسم کھائی) اگرچہ فریق ثانی اپنے اختلاف کرنے والے سے زیادہ جلیل اور وسیع علم رکھتا ہو۔

علامہ علی بن سلطان محمد القاری حنفی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ ہم جب علامہ ابن حجر کی شافعی سے ان کی کسی غیر صحیح بات پر اختلاف کرتے ہیں تو شافعی حضرات ہم پر اعتراض کرتے ہیں کہ ”علامہ ابن حجر کی بہت بڑے عالم دین ہیں شیخ الاسلام اور مفتی الانام ہیں تم جیسوں کو ان پر اعتراض کرنا جائز نہیں ہے۔“ (علامہ علی قاری فرماتے ہیں: یہ شافعی حضرات تقلید کی پستی سے باہر نہیں آئے، تنقید کی قید سے آزاد نہیں ہوئے اور میدان تحقیق میں وارد نہیں ہوئے) (اگر یہ کھلے دماغ سے کام لیں تو یہ جان لیں گے کہ) علامہ ابن حجر کی شافعی کی ذکر کردہ عبارت میں ہی ان کے ہمارے اختلاف رائے پر ناراضگی اور اعتراض کا واضح رد ہے۔

علامہ ابن حجر کی مذکورہ عبارت کو علامہ علی قاری حنفی علیہ الرحمۃ نے مرقات میں نقل فرمایا ہے اور اس کے تحت مندرجہ بالا تقریر قلم بند فرمائی ہے۔ ذیل میں علامہ علی قاری علیہ رحمۃ الباری کی مکمل عبارت ملاحظہ ہو:

قال ابن حجر وفيه ان المجتهد اسير الدليل  
وان له لاجل ذلك ان يخطئ غيره وان يحلف  
اس حدیث میں اس بات پر دلیل ہے کہ مجتہد دلیل کے تابع ہوتا ہے جس کی بنیاد پر اس کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنے غیر کو خطاء (بقیہ حاشیہ صفحہ سابقہ)

وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ عَلَيْكُمْ؟  
تمہیں کیا ہوا کہ تم اس کو نہیں کھاتے جس پر اللہ کا نام لیا گیا ہے۔

(الانعام: ۱۱۹)

تفصیل فقیر کے رسالہ سبل الاصفیاء میں ہے شاہ صاحب سے اس مسئلہ میں غلطی ہوئی اور وہ نہ فقط (یعنی جانور کا خون اللہ کے لیے بہایا) فتاویٰ بلکہ تفسیر عزیزی میں بھی ہے اور نہ ایک ان کا فتاویٰ بلکہ کسی بشر غیر معصوم کی کوئی کتاب ایسی نہیں جس میں سے کچھ متروک نہ ہو۔ سیدنا امام مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

كل ما خوذ من قوله و مردود عليه الا صاحب هذا  
القبر (فتاویٰ رضویہ) (قدیم) ج ۸ ص ۳۵۶ فتاویٰ رضویہ (جدید) ہے اور مردود بھی۔  
اس روضہ پاک والے (رحمۃ اللہ علیہ) کے سوا ہر شخص کا قول مقبول بھی

ج ۲۰ ص ۲۹۵

صحابہ کرام اور ائمہ مجتہدین وغیرہم کے درمیان اختلاف رائے کی کچھ مثالیں اوپر ذکر کی جا چکی ہیں اس مسئلہ پر مزید مثالوں اور بحث و تحقیق کے لیے دیکھئے: بیان القرآن ج ۱ ص ۵۸۲ ج ۲ ص ۷۰۸ ج ۵ ص ۱۲۲ شرح صحیح مسلم ج ۱۳ ابتدائیہ از مصنف۔

علی خطائہ وان کان اجل منہ و اوسع علما ان  
عمر کذاک مع عائشہ رضی اللہ عنہا۔ فیہ دلیل صریح  
ونقل صحیح یصلح للرد علی بعض المنتسبین  
الی فقہ الشافعی من اهل زماننا المعترضین علینا  
ممن لم یخرج عن حضيض التقليد و لم یتخلص  
من قید التقييد و لم یرز فی میدان التحقيق والتأييد  
عند اعتراضنا علی ابن حجر اذا وقع له کلام غیر  
سدید بان مثلك لا يجوز له الاعتراض علی شیخ  
الاسلام مفتی الانام ابن حجر الذی هو جبل من  
جبال العلم عند الانمة الاعلام۔

(مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۲۲۹ مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

پر قرار دے اور یہ بھی جائز ہے کہ اس کے غلط ہونے پر قسم کھائے  
اگرچہ وہ (مد مقابل) اس سے زیادہ علم میں جلالت اور وسعت کا  
حامل ہو کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا مرتبہ حضرت عائشہ سے بہت  
زیادہ تھا (اب علامہ علی قاری فرماتے ہیں:) اس عبارت میں واضح  
دلیل اور صحیح نقل ہے جس کی بناء پر ہمارے زمانے کے بعض شافعی  
علماء کا رد ہو سکتا ہے جو ہمارے علامہ ابن حجر پر اعتراض کرنے پر  
معرض ہوتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ”تم جیسوں کے لیے شیخ الاسلام  
اور مفتی الانام ابن حجر پر اعتراض کرنا جائز نہیں ہے وہ تو علماء اعلام  
کے نزدیک علم کا پہاڑ ہیں۔“ یہ (شافعی علماء معترضین) تقلید کی پستی  
اور تقييد کی قید سے باہر نہیں آئے اور نہ ہی میدان تحقیق و تائید میں  
وارد ہوئے ہیں۔ (اگر یہ تقلید کی پستیوں سے نکل کر میدان تحقیق  
میں آئیں تو کبھی ایسے اعتراض نہ کریں)۔

مذکورہ تمام تر تصریح و تبیین اور ایضاح و تفصیل کے بعد یہ شبہ یا خدشہ باقی نہیں رہتا چاہیے کہ شرح صحیح مسلم میں اکابر علماء و مشائخ  
سے اختلاف رائے کیوں کیا گیا ہے کیا شارح صحیح مسلم اکابر سے زیادہ علم رکھتے ہیں کیا اکابر کو ان دلائل کا علم نہیں تھا وغیرہ ذالک  
من الشبهات۔

اب ہم ذیل میں شرح صحیح مسلم سے چند مثالیں پیش کر رہے ہیں جن میں شارح نے اکابر سے اختلاف فرمایا ہے اور اپنے  
دلائل پیش کئے ہیں۔ ان مثالوں کی روشنی میں بخوبی اندازہ ہوگا کہ شارح کا اختلاف بلا تحقیق اور توہین آمیز ہے۔۔۔ یا۔۔۔ محققانہ اور  
مودبانہ۔

## شارح صحیح مسلم کا اکابر سے اختلاف رائے

### (۱) علامہ بدر الدین عینی حنفی علیہ الرحمۃ سے اختلاف

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی باہمی جنگوں کے متعلق اہل سنت و جماعت کا یہ موقف اور مسلک ہے کہ یہ جنگیں محض  
اجتہاد کی بناء پر ہوئی تھیں اور اللہ تعالیٰ نے اجتہاد میں خطا کو معاف کر دیا ہے اور احادیث مبارکہ سے یہ ثابت ہے کہ جو اپنے اجتہاد  
میں درنگی پر ہو اس کو دوا جر ملیں گے اور جو خطا پر ہو گا وہ ایک اجر کا مستحق ہوگا۔ فلہذا کسی شخص کو یہ حق حاصل نہیں کہ وہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم  
پر طعن کرنے خواہ اس کو معلوم ہو جائے کہ جنگوں میں فلاں حق پر تھا اور فلاں حق پر نہیں تھا۔۔۔ یہی موقف اور مسلک اس جنگ  
کے بارے میں بھی ہے جو سیدنا علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے درمیان ہوئی کہ اس میں حضرت علی اور حضرت امیر  
معاویہ رضی اللہ عنہ دونوں مجتہد تھے فرق یہ ہے کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اپنے اجتہاد میں خطا لاحق ہوئی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ اپنے  
اجتہاد میں صائب تھے نتیجہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی اجر کے مستحق ہیں اور سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ بھی۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی علیہ الرحمۃ



نے اس مسئلہ میں سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے اجتہاد کو بھی تسلیم نہیں کیا اور ان کی اجتہادی خطاء پر اجر و ثواب کو بھی تسلیم نہیں کیا۔ علامہ عینی کی عبارت درج ذیل ہے:

قال الكرمانی علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
ومعاویہ کلاهما کانا مجتہدین غایۃ مافی الباب ان  
معاویہ کان مخطئاً فی اجتہاد ونحوہ انتہی  
قلت: کیف یقال: کان معاویہ مخطئاً فی اجتہادہ  
فما کان الدلیل فی اجتہادہ؟ وقد بلغہ الحدیث  
الذی قال ﷺ یریح ابن سمیۃ تقتلہ الفتنۃ الباغیۃ  
وابن سمیۃ ہو عمار بن یاسر وقد قتلہ فتنۃ معاویہ  
افلا یرضی معاویہ سواء بمسوء حتی یکون لہ اجر  
و احد؟ (عمدة القاری ج ۱۶ ص ۳۳۸ مطبوعہ دار الحدیث ملتان)

علامہ کرمانی فرماتے ہیں: علی رضی اللہ عنہ اور معاویہ دونوں مجتہد تھے۔ خلاصہ یہ ہے کہ حضرت معاویہ اپنے اجتہاد میں خطاء پر تھے۔ (علامہ عینی فرماتے ہیں:) میں کہتا ہوں: یہ کیسے جائز ہو سکتا ہے کہ حضرت معاویہ اپنے اجتہاد میں خطاء پر تھے ان کے اجتہاد پر کیا دلیل ہے؟ حالانکہ انہیں یہ حدیث پہنچ چکی تھی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "افسوس! ابن سمیہ کو ایک باغی جماعت قتل کرے گی۔" اور "ابن سمیہ" عمار بن یاسر ہیں اور ان کو حضرت معاویہ کے گروہ نے قتل کیا۔ کیا معاویہ برابر برابر ہونے پر راضی نہیں ہیں کہ ان کو ایک اجر مل جائے!

شارح صحیح مسلم علامہ عینی علیہ الرحمۃ سے اختلاف کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:

میں کہتا ہوں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی محبت برحق ہے اور ہمارے ایمان کا جزو ہے، لیکن حضرت علی کی محبت میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ پر غیظ و غضب کا اظہار کرنا اور ان کے فضائل اور ان کے اجر و ثواب کا انکار کرنا تشیع اور رفض کا دروازہ کھولنا ہے اور راہ اعتدال اور مسلک اہل سنت و جماعت سے تجاوز کرنا ہے، اللہ تعالیٰ علامہ بدر الدین عینی کی مغفرت فرمائے انہوں نے حضرت معاویہ پر یہ اعتراض کیا ہے کہ جب ان کو یہ حدیث پہنچ چکی تھی کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمار بن یاسر کے متعلق فرمایا تھا: "اس کو ایک باغی جماعت قتل کرے گی" اور حضرت معاویہ کے گروہ نے ہی حضرت عمار کو قتل کیا تھا اور اس قتل کے بعد تو نص صریح سے حضرت علی کے موقف کا حق ہونا واضح ہو گیا تھا حالانکہ اس واقعہ کے بعد بھی حضرت معاویہ نے اپنے موقف سے رجوع نہیں کیا!

علامہ عینی کے اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ حضرت عمار کی شہادت سے پہلے تو حضرت معاویہ کے اجتہاد پر کوئی اعتراض نہیں ہے، ہاں حضرت عمار کی شہادت کے بعد حق ضرور واضح ہو گیا تھا لیکن حضرت معاویہ کو یہاں بھی التباس اور اشتباہ ہو گیا، انہوں نے کہا کہ حضرت عمار کی شہادت کا باعث حضرت علی ہیں، اگر حضرت علی، حضرت عثمان کا قصاص لے لیتے تو جنگ کی نوبت آتی نہ حضرت عمار شہید ہوتے، حضرت معاویہ کی یہ تاویل صحیح نہیں ہے لیکن یہ تاویل بھی ان کی اجتہادی خطاء پر مبنی ہے۔

علامہ بدر الدین عینی نے عمدة القاری کے شروع میں خود حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی اجتہادی خطاء کا اعتراف کیا ہے وہ درج ذیل حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں:

یریح عمار تقتلہ الفتنۃ الباغیۃ بدعوہم الی  
الجنة و بدعونہ الی النار۔  
افسوس عمار کو ایک باغی گروہ قتل کرے گا، وہ اس گروہ کو جنت کی طرف بلائے گا اور وہ لوگ عمار کو دوزخ کی طرف بلائیں گے۔

اس حدیث پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ حضرت عمار، حضرت علی کی طرف سے لڑے تھے اور ان کو حضرت معاویہ کے گروہ نے قتل کیا تھا تو کیا حضرت معاویہ کا گروہ باغی اور دوزخ کی طرف دعوت دینے والا تھا؟ اس کے جواب میں علامہ عینی لکھتے ہیں:

علامہ مہلب، علامہ ابن بطلال اور ایک جماعت نے یہ جواب دیا ہے کہ حضرت عمار کو خوارج نے قتل کیا تھا، اور بعض علماء نے یہ

جواب دیا ہے کہ حضرت عمار کو کفار قریش نے قتل کیا تھا لیکن یہ دونوں جواب صحیح نہیں ہیں، صحیح جواب یہ ہے کہ ہر چند کہ حضرت عمار کو حضرت معاویہ کے گروہ نے قتل کیا تھا لیکن وہ مجتہد تھے اور ان کا گمان یہ تھا کہ وہ جنت کی دعوت دے رہے ہیں اور واقعہ اس کے برعکس تھا اور اپنے ظن کی اتباع کرنے میں ان پر کوئی ملامت نہیں ہے اگر تم یہ کہو کہ جب مجتہد صحیح اجتہاد کرے تو اس کو دوا جرم ملتے ہیں اور اگر غلط اجتہاد کرے تو ایک اجر ملتا ہے تو یہاں کیا معاملہ ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ہم نے اقناعی جواب دیا ہے اور صحابہ کے حق میں اس کے خلاف کہنا لائق نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے صحابہ کی تعریف کی ہے اور ان کی فضیلت کی شہادت دی ہے قرآن مجید میں ہے:

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ (آل عمران: ۱۱۰)

تم بہترین امت ہو۔

مفسرین نے بیان کیا ہے اس سے مراد صحابہ ہیں۔

علامہ عینی سے اختلاف اور ان کے ایرادات کے جواب کے بعد شارح نے جامع ترمذی، شرح الشفاء (للعلماء القاری) اور البدایہ والنہایہ کی روشنی میں کم و بیش ۱۸ روایات سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے فضائل اور ان کی شان و عظمت کے بیان میں ذکر کی ہیں۔ آخر میں لکھتے ہیں:

ظاہر ہے کہ میں علامہ بدرالدین عینی کے علم و فضل اور ان کے ورع و تقویٰ کے مقابلہ میں ان کے پیروں کی دھول کی نسبت بھی نہیں رکھتا لیکن علامہ عینی نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ پر جس غیظ و غضب کا اظہار کیا اور ان کے اجتہاد اور اجتہادی خطا پر اجر و ثواب کا انکار کیا تو عظمت صحابہ اور حضرت معاویہ کی محبت کا یہ تقاضا تھا کہ میں حضرت معاویہ سے علامہ عینی کے اعتراض کو دور کروں اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے مرتبہ اور مقام کو واضح کروں جب عبد اللہ بن مبارک سے کسی نے پوچھا کہ عمر بن عبد العزیز افضل ہیں یا حضرت معاویہ؟ تو عبد اللہ بن مبارک نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں حضرت معاویہ کے گھوڑے کی ناک پر جو غبار پڑا تھا عمر بن عبد العزیز سے وہ غبار بھی ہزار درجہ افضل ہے اللہ تعالیٰ ہماری کوتاہیوں اور لغزشوں کو معاف فرمائے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۷ ص ۷۹۱)

## (۲) امام ابن حجر عسقلانی شافعی علیہ الرحمۃ سے اختلاف

”شرح صحیح مسلم اور اہم تحقیقی مسائل“ کے عنوان سے روایت ”تلك الغرانيق العلی“ پر بحث گزر چکی کہ ”امام ابو منصور ما تریدی، امام بیہقی، امام فخر الدین رازی، قاضی بیضاوی، امام نووی، علامہ کرمانی، علامہ بدرالدین عینی، علامہ قسطلانی اور علامہ سید محمود آلوسی حنفی رحمہم اللہ تعالیٰ اور دیگر تمام محققین نے اس روایت کو قطعاً رد کر دیا ہے۔“ معروف اہل علم و اہل تحقیق میں سے صرف علامہ ابن حجر عسقلانی علیہ الرحمۃ نے اس روایت کی اصل کو تسلیم کیا ہے۔ عبارت درج ذیل ہے:

ومعناهم كلهم في ذلك واحد وكلها سوى طريق سعيد بن جبیر اما ضعيف والامقطع لكن كثرة الطرق تدل على ان للقصة اصلا.

(ذکر کردہ) تمام روایات کا معنی ایک ہی ہے، سوائے اس روایت کے جو حضرت سعید بن جبیر سے آئی ہے، سب کی سب ضعیف ہیں یا منقطع، لیکن ان روایات کا کثرت طرق سے مروی ہونا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اس قصہ کی کوئی نہ کوئی اصل موجود ہے۔

(فتح الباری ج ۹ ص ۳۶۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت)

ہے۔

شارح صحیح مسلم، امام عسقلانی سے اختلاف کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

علم حدیث میں حافظ ابن حجر عسقلانی کا مقام بہت بلند ہے اور ہم ان کی عظمتوں کی گرو راہ کو بھی نہیں پاسکتے لیکن اس کے باوجود



معذرت کے ساتھ یہ کہنے کی جسارت کرتے ہیں کہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے انقطاع کی صراحت کے ساتھ یہ حدیث بزار اور ابن مردویہ کی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے پھر کلبی، سدی، نحاس، ابن اسحاق، طبری، ابن ابی حاتم اور ابن منذر کی اسانید کے ساتھ بھی حضرت ابن عباس سے اس روایت کا ذکر کیا ہے اور یہ تصریح بھی کی ہے کہ یہ اسانید ضعیف اور انقطاع سے خالی نہیں ہیں۔ ہماری گزارش یہ ہے کہ یہ روایت اپنی تمام اسانید کے ساتھ صرف حضرت ابن عباس سے مروی ہے ان کے علاوہ کسی اور صحابی سے یہ روایت مروی نہیں ہے۔ اگر بالفرض یہ روایت صحیح ہوتی تو یہ واقعہ ان عجیب و غریب امور پر مبنی ہونے کی وجہ سے بکثرت صحابہ سے مروی ہوتا۔ جبکہ اس روایت کے مطابق اس وقت بکثرت صحابہ موجود تھے پھر صرف حضرت ابن عباس ہی اس کو کیوں روایت کرتے ہیں؟ دوسری گزارش یہ ہے کہ یہ ہجرت سے پہلے کا واقعہ ہے اور ہجرت کے وقت حضرت ابن عباس کی عمر صرف تین سال تھی تو کیا ایک یا دو سال کی عمر میں حضرت ابن عباس نے اس واقعہ کا مشاہدہ کیا تھا! اس روایت کو وضع کر کے حضرت ابن عباس کی طرف منسوب کرنے والوں نے اس وقت ابن عباس کی عمر پر بھی غور نہیں کیا، تیسری گزارش یہ ہے کہ اس روایت میں ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کی زبان سے شیطان نے یہ کلمات (قلک الغرانیق العلی الخ) کہلوا لیے تو حضرت جبریل نے آ کر کہا آپ نے وہ بات کہی جس کو میں لے کر نہیں آیا اور نہ اللہ تعالیٰ نے نازل کی اس پر آپ رنجیدہ ہوئے پس اللہ تعالیٰ نے آپ کے حزن و ملال کو زائل کرنے کے لیے سورہ حج کی یہ آیت نازل فرمائی (وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی) اور سورہ حج مدنی ہے اور سورہ نجم من کر مشرکوں کے بعد سے کا واقعہ ہجرت سے کئی سال پہلے کا ہے تو گویا آپ کو جو اس واقعہ سے رنج و ملال ہوا اس کو زائل کرنے کے لیے کئی سال بعد سورہ حج کی یہ آیت نازل ہوئی یہ بات منطق کے بھی خلاف ہے اور اس من گھڑت روایت کے بھی خلاف ہے کیونکہ اس میں یہ ہے کہ آپ رنجیدہ ہوئے تو حضرت جبریل نے یہ آیت لے کر آئے۔ چوتھی گزارش یہ ہے کہ امت کا اس پر اجماع ہے کہ قرآن مجید کو پہنچانے میں رسول اللہ ﷺ سے عدا، خطا، لسانا، سہواً کسی طرح غلطی نہیں ہو سکتی پھر یہ کیسے متصور ہو سکتا ہے کہ بقول اس روایت کے نبی ﷺ سے العیاذ باللہ! کفر یہ کلمات صادر ہو گئے۔ پانچویں گزارش یہ ہے کہ نبی ﷺ پر شیطان کا جبر کرنا کسی مسلمان کے نزدیک متصور نہیں ہے پھر یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ شیطان نے یہ کلمات آپ سے کہلوا لیے ہوں، ہم اس روایت سے ہزار بار اللہ کی پناہ مانگتے ہیں!۔ (شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۵۹)

### (۳) علامہ شامی علیہ الرحمۃ سے اختلاف

ناپاک چیزوں سے تعویذ لکھنا جائز ہے یا ناجائز؟ شارح کا موقف یہ ہے کہ ناجائز ہے۔ سند المحققین علامہ شامی علیہ الرحمۃ نے صاحب ہدایہ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ ”طلب شفاء کے لیے خون کے ساتھ ناک اور پیشانی پر سورہ فاتحہ کو لکھنا جائز ہے اور اگر یہ غالب گمان ہو کہ پیشاب کے ساتھ لکھنے سے شفاء ہوگی تو پیشاب کے ساتھ لکھنا بھی جائز ہے لیکن یہ منقول نہیں ہے۔“

شارح صحیح مسلم، علامہ شامی، صاحب ہدایہ وغیرہما سے اختلاف کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

تعویذ لکھتے وقت یہ چیز ملحوظ رکھنی چاہیے کہ پاک چیز سے تعویذ لکھا جائے، کسی ناپاک چیز سے تعویذ لکھنا جائز نہیں ہے، بعض لوگ مرغ کے خون سے تعویذ لکھتے ہیں یہ جائز نہیں ہے، ہر جاندار کا بننے والا خون ناپاک ہے اور ناپاک چیز کے ساتھ قرآن مجید کی آیات اور اللہ تعالیٰ کے اسماء لکھنا جائز نہیں ہے۔ مجھے بہت حیرت اور افسوس کے ساتھ لکھنا پڑ رہا ہے کہ علامہ شامی نے ایک نہایت افسوس ناک بات لکھی ہے:

ناپاک چیز سے علاج کرنا ناجائز ہے، صاحب ہدایہ نے

و کذا اختاره صاحب الهدایة فی التجنیس

فَقَالَ لَوْ رَعَى فُكْتُبُ الْفَاتِحَةِ بِالْذَمِّ عَلَى جِبْهَتِهِ  
وَأَنفِهِ جَازٌ لِلِاسْتِشْفَاءِ وَبِالْبَوْلِ أَيْضًا أَنْ عَلِمَ فِيهِ  
شِفَاءٌ لَكِنْ لَمْ يَنْقُلْ وَ هَذَا لِأَنَّ الْحَرَمَةَ سَاقِطَةٌ عِنْدَ  
الِاسْتِشْفَاءِ كَحُلِّ الْخَمْرِ وَ الْمَيْتَةِ لِلْعَطْشَانِ وَ الْجَائِعِ  
أَوْ مِنَ الْبَحْرِ. (رد المحتار ج ۱ ص ۱۹۳)

تجنیس میں یہی اختیار کیا ہے، انہوں نے کہا اگر کسی آدمی کی تکسیر  
پھوٹ گئی اور اس نے خون کے ساتھ اپنی ناک اور پیشانی پر سورۃ  
فاتحہ کو لکھ دیا تو یہ طلب شفاء کے لیے جائز ہے اور اگر یہ غالب گمان  
ہو کہ پیشاب کے ساتھ لکھنے سے شفاء ہوگی تو پیشاب کے ساتھ لکھنا  
بھی جائز ہے، لیکن یہ منقول نہیں ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ طلب  
شفاء کی وجہ سے حرمت ساقط ہو جاتی ہے جیسے بھوکے اور پیاسے  
کے لیے خنزیر کھانا اور شراب پینا حرام نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں کہ خون یا پیشاب کے ساتھ سورۃ فاتحہ لکھنے والے کا ایمان خطرہ میں ہے، اگر کسی آدمی کو روزِ روشن سے زیادہ یقین ہو  
کہ اس عمل سے اس کو شفاء ہو جائے گی تب بھی اس کا مرجانا اس سے بہتر ہے کہ وہ خون یا پیشاب کے ساتھ سورۃ فاتحہ لکھنے کی جرأت  
کرے۔ اللہ تعالیٰ ان فقہاء کو معاف کرے، بال کی کھال نکالنے اور جزئیات مستبط کرنے کی عادت کی وجہ سے ان سے یہ قول شنیع  
سرزد ہو گیا، ورنہ ان کے دلوں میں قرآن مجید کی عزت اور حرمت بہت زیادہ تھی۔ (شرح صحیح مسلم ج ۶ ص ۵۵۶)

#### (۴) مغفرتِ ذنب کے مسئلہ میں متعدد اہل علم و فضل سے اختلاف

قرآن حکیم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ۝ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا  
تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ. (الف: ۱۲)

(اے حبیب) بے شک ہم نے آپ کو روشن فتح عطا فرمائی ۝ تاکہ اللہ تعالیٰ آپ کے لیے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب معاف فرمادے۔

اس آیت مبارکہ میں ”ذنب“ کی نسبت رسول اکرم ﷺ کی طرف کی گئی ہے اس حوالہ سے بعض علماء محققین اس طرف گئے  
ہیں کہ اس آیت میں ذنب سے رسول اللہ ﷺ کے وہ امور مراد ہیں جو ”حسنات الابوار سینات المقربین“ کے بموجب بظاہر  
”خلافِ اولیٰ“ ہیں۔ اور بعض علماء محققین اس طرف گئے ہیں کہ اس آیت میں ”ذنب“ کی نسبت بظاہر نبی کی طرف ہے، حقیقت اس  
سے آپ کی امت کے ذنوب مراد ہیں۔ حضرت عطاء خراسانی، شیخ مکی وغیرہما اور متاخرین علماء میں بالخصوص اعلیٰ حضرت امام اہل  
سنت محدث بریلوی رحمہ اللہ کا یہی موقف ہے۔ شارح صحیح مسلم کا موقف وہ ہے جو اولاً ذکر ہوا، یعنی ذنب کی نسبت رسول اکرم ﷺ  
کی طرف ہی ہے اور اس سے آپ ﷺ کے وہ امور مراد ہیں جو بظاہر خلافِ اولیٰ ہیں۔ (اس مسئلہ کی مزید تفصیل ”مجتہدات و  
تفردات“ کے عنوان سے آگے آرہی ہے۔)

شارح صحیح مسلم ان تمام علماء سے جنہوں نے آیت مذکورہ میں ”ذنب“ کی نسبت امت کے متقدمین اور متاخرین کی طرف کی  
ہے، اختلاف کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:

بعض ثقہ اور مستند علماء نے بھی عطاء خراسانی اور شیخ مکی کے اقوال کی اتباع میں یہ ترجمہ کیا:۔  
لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ. تاکہ اللہ تمہارے سبب سے گناہ بخشے تمہارے اگلوں اور  
تمہارے پچھلوں کے۔

ظاہر ہے ان علماء نے انتہائی نیک نیتی اور حسن عقیدت سے یہ ترجمہ کیا تاکہ رسول اللہ ﷺ کی عصمت پر حرف نہ آئے،



ہمارے دل میں ان علماء کا غایت درجہ احترام ہے اور علمی اعتبار سے ہم ان کی گروہ کے بھی برابر نہیں ہیں، لیکن اس کے باوجود ہمارے نزدیک یہ ترجمہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ یہ ترجمہ لغت، اطلاقات قرآن، نظم قرآن اور احادیث صحیحہ کے خلاف ہے اور اس پر عقلی خدشات اور ایرادات بھی ہیں، ہمارے نزدیک جواب کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کی طرف جو ذنب کی نسبت کی ہے اس نسبت کو قائم اور برقرار رکھتے ہوئے ذنب کے معنی میں تاویل کی جائے اور یہ کہا جائے کہ ذنب سے مراد یہ ظاہر خلاف اولیٰ یا بظاہر ترک افضل ہے یا اس سے مراد وہ امور ہیں جن کو آپ اپنے مقام رفیع اور نظر عالی کے اعتبار سے ذنب قرار دیتے تھے اور فی نفسہ وہ امور گناہ تھے نہ ترک اولیٰ، ہمارے نزدیک اللہ کی بیان کردہ اضافت کے خلاف اس آیت میں اگلوں اور پچھلوں کے گناہ مراد لینا صحیح نہیں ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۷ ص ۳۲۳)

مسئلہ پر مزید تفصیلی بحث کرنے کے بعد آخر میں لکھتے ہیں:

ہم نے سورہ فتح کی مذکور الصدر آیت کے ترجمہ پر جو اس قدر تفصیل سے بحث کی ہے اس کا یہ مطلب نہیں لینا چاہیے کہ ہم اپنے اکابر علماء کے تراجم کی غلطیاں نکال رہے ہیں اور سوء ادب کے مرتکب ہو رہے ہیں بلکہ ہماری اس تحقیق کو اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ کے طریقہ کی اتباع پر محمول کرنا چاہیے جس طرح اعلیٰ حضرت نے اپنے اکابر کی غلطیوں پر گرفت کی اور اس کو تطفل سے تعبیر فرمایا، سو اس معاملہ کو بھی اسی پر قیاس کرنا چاہیے، نیز تحقیق اور تفحص کے دروازے بند نہیں ہوئے ہیں، اگر ہمیں اپنے اکابر کی عبارات میں کوئی بات خلاف تحقیق نظر آئے تو ہمیں فراخ دلی اور وسیع النظری کے ساتھ یہ مان لینا چاہیے کہ یہ بات خلاف تحقیق ہے اور یہی حق پرستی کی علامت ہے، ہمیں آج تک اپنے مخالفین سے یہ گلہ رہا ہے کہ وہ اپنے اکابر کی غلط عبارات کے ساتھ چٹے ہوئے ہیں اور غلط اور بے جا تاویلات کر کے ان عبارات کو صحیح بنانے پر ادھار کھائے بیٹھے ہوئے ہیں اور یہ چیز اکابر پرستی ہے، حق پرستی نہیں ہے۔

ہم نے اپنے اکابر کے جس ترجمہ پر تنبیہ کی ہے وہ ترجمہ ہر چند کہ لغت، اسلوب قرآن، احادیث صحیحہ، آثار صحابہ، مستند علماء کے اقوال اور خود ان اکابر کی تصریحات کے خلاف ہے، لیکن اس کو زیادہ سے زیادہ خلاف تحقیق کہا جاسکتا ہے یا علمی تسامح پر محمول کیا جاسکتا ہے، اس سے زائد کچھ نہیں، اس ترجمہ کی اصل عطاء خراسانی اور شیخ مکی کے اقوال میں موجود ہے، ہمارے علماء نے حسن نیت اور خوش عقیدگی کی بناء پر یہ ترجمہ اختیار کیا، اگرچہ اس ترجمہ کی بنیاد کمزور اور غلط ہے، لیکن ان مترجمین کی نیت بہر حال مستحسن اور محمود تھی اللہ تعالیٰ ان محترم ہستیوں کی مغفرت فرمائے اور ان کے درجات بلند فرمائے۔ (آمین)

کسی مسلم بزرگ ہستی، مقتدر عالم دین، بلند پایہ محقق اور مایہ ناز فقیہ اور محدث سے اگر کوئی ایک آدھ علمی فروگزاشت ہو جائے تو اس سے ان کی جلالت علمی اور قدرو منزلت میں کوئی فرق واقع نہیں ہوتا، بلکہ وہ بدستور آسمان علم کے آفتاب نصف النہار ہی رہتے ہیں اور علماء اور فقہاء کے ایسے تسامحات کی مثالیں خیر القرون سے لے کر عہد حاضر تک کے سبب محققین اور مجتہدین کے ہاں مل جائیں گی اور اگر ان سب کو یکجا کیا جائے تو ایک وسیع دفتر تیار ہو جائے گا۔ (شرح صحیح مسلم ج ۷ ص ۳۲۶)



## مجتہدات و تفردات

مجتہدات و تفردات سے مراد شرح صحیح مسلم کی وہ ابحاث ہیں جو شارح کی اپنی ذہنی کاوش، جودت طبع، غور و فکر اور تتبع و تلاش کا نتیجہ ہیں۔ خصوصاً ان ابحاث میں شرح صحیح مسلم کا زاویہ فکر بالکل منفرد اور ممتاز نظر آتا ہے۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ ”کسی بھی تفسیر و حدیث اور فقہی کاوش کو اسی میزان پر پرکھ کر اس کا مقام متعین کرنا چاہیے کہ آیا اس میں سابقہ ائمہ و مجتہدین کی تحقیقات اور اجتہادی کاوشوں پر کیا اضافہ کیا گیا ہے؟ کون کون سے نئے مسائل کو مسلمہ اصولوں پر منطبق کر کے اجتہادی بصیرت سے کام لیا گیا ہے؟ دراصل ایسے علمی کام کو ہی تخلیقی کاوش قرار دیا جاسکتا ہے۔“

شرح صحیح مسلم اس حوالہ سے اپنی معاصر شروح پر کامل تفوق اور برتری کی حامل ہے۔ انہی ابحاث کو پڑھ کر اندازہ ہوتا ہے کہ شرح صحیح مسلم میں شرح کے معروف انداز کو نہ تو یکسر ترک کیا گیا ہے نہ بالکلیہ اسے اپنایا گیا ہے۔ بلکہ دونوں میں حسین امتزاج اور اعتدال کو ملحوظ خاطر رکھتے ہوئے علماء متقدمین رحمہم اللہ کے اسلوب شرح کو سلیس اردو کے قالب میں ڈھال کر شرح کے ایک نئے رخ اور اسلوب کو متعارف کرایا گیا ہے۔

شرح صحیح مسلم جن مجتہدات و تفردات کی حامل ہے ان میں گو کہ جدید مسائل بھی شامل ہیں، مگر رقم ان پر علیحدہ عنوان کے تحت گفتگو کر چکا ہے۔ ان کے ماسوا دیگر مجتہدات و تفردات (جن کے حوالہ سے میں اس مقام پر گفتگو کرنا چاہتا ہوں) وہ ہیں جن پر تفصیلی اور مجتہدانہ بحث اسی شرح کی خصوصیت ہے، باوجود اس کے کہ وہ جدید نہیں ہیں مثلاً مسجد میں نماز جنازہ، مغفرت ذنب، ڈاڑھی میں قبضہ کا وجوب، ندائے یا محمد ﷺ، فاسق کی امامت، غزوہ بدر میں فرشتوں کا نزول، بغیر سترے کے نمازی کے آگے سے گزرنا وغیرہ ذالک۔ میں ان میں سے چند مسائل پر ذیل میں اختصار کے ساتھ گفتگو کروں گا تاکہ ظاہر ہو جائے کہ شرح صحیح مسلم کو دیگر شروح حدیث کے درمیان کیا حیثیت و مقام، مرتبہ و منزلت اور درجہ حاصل ہے:

### (۱) ندائے یا محمد ﷺ

یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو نام مبارک کے ساتھ پکارا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قادری حنفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے رسالہ ”جلی البقیین“ میں اس کو سختی سے منع فرمایا اور حرام قرار دیا ہے۔

(جلی البقیین ص ۲۶، مطبوعہ حامد اینڈ کمپنی لاہور بحوالہ شرح صحیح مسلم ج ۷ ص ۹۹۳)

شارح مشکوٰۃ مفتی احمد یار خان نعیمی علیہ الرحمۃ والرضوان حدیث جبرئیل کی شرح میں ”قال یا محمد خبرنی عن الاسلام“ کے تحت لکھتے ہیں:

”خیال رہے کہ اب حضور کو صرف ”یا محمد“ کہہ کر پکارنا حرام ہے رب فرماتا ہے:

لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ الْخَبَرَ (النور: ۶۳)

تم رسول کے پکارنے کو ایسا نہ بنا لو جیسا تم ایک دوسرے کو پکارتے ہو۔

یہ واقعہ غالباً اس آیت کے نزول سے پہلے ہوا یا فرشتے اس آیت سے علیحدہ ہیں، مرقات“۔ (مرآۃ الناجح ج ۱ ص ۲۵)



ایک اور مقام پر فرماتے ہیں:

”اللہ تعالیٰ نے ہمارے حضور کو نام لے کر نہ پکارا: یا یہا النبی، یا یہا الرسول سے پکارا۔ حضور انور ﷺ کو یا ابا القاسم کہہ کر پکار سکتے ہیں کہ یہ حضور کا لقب ہے جیسے رسول اللہ نبی اللہ مگر یا محمد کہہ کر نہیں پکار سکتے کہ محمد حضور کا نام شریف ہے دیکھو مرقات۔“

(مرآۃ المناجیح ج ۶ ص ۴۰۶)

### شرح صحیح مسلم کی بحث اور ماخذ

شرح صحیح مسلم میں اس مسئلہ پر دو جگہ بحث کی گئی ہے۔ پہلی جلد میں اور ساتویں جلد میں۔ ساتویں جلد میں ۱۴ ماخذ کی روشنی میں ۱۰ صفحات پر بحث کی گئی ہے اور پہلی جلد میں ۲۵ ماخذ کی روشنی میں ۱۲ صفحات پر بحث کی گئی ہے۔ اس مسئلہ میں شارح نے جن ماخذ کی روشنی میں اپنے اجتہاد کو تقویت دی ہے وہ کثیر ہونے کے ساتھ ساتھ معتمد اور مستند بھی ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے۔

القرآن الحکیم، تفسیر کبیر (امام فخر الدین رازی)، صحیح بخاری (امام محمد بن اسماعیل بخاری)، صحیح مسلم (امام مسلم بن حجاج قشیری)، جامع ترمذی (امام ابو عیسیٰ ترمذی)، سنن ابن ماجہ (امام ابو عبد اللہ ابن ماجہ)، مسند احمد (امام احمد بن حنبل)، الادب المفرد (امام محمد بن اسماعیل بخاری)، مسند ابو یعلیٰ (حافظ احمد بن علی المثنیٰ)، مصنف عبد الرزاق (امام عبد الرزاق بن ہمام)، کنز العمال (علامہ علی متقی ہندی برہان پوری)، سنن کبریٰ (امام احمد بیہقی)، اتحاف السادة المتقين (علامہ سید محمد مرتضیٰ حسین زبیدی)، المطالب العالیہ (امام ابن حجر عسقلانی)، مسند ابو عوانہ (امام ابو عوانہ اسراہلی)، العلل المستنبیہ (امام ابن جوزی)، البدایہ والنہایہ (حافظ عماد الدین ابن کثیر)، الکامل فی التاریخ (علامہ ابو الحسن ابن اثیر)، مرقاة المفاتیح (علامہ علی بن سلطان محمد القاری الحنفی)، تجلی الیقین (امام احمد رضا محدث بریلوی)، روح المعانی (علامہ السید محمود آلوسی الحنفی البغدادی)، الشفاء (علامہ قاضی عیاض مالکی)، مجموع الفتاویٰ (شیخ ابن تیمیہ)، جلاء الاقہام (شیخ ابن قیم جوزی)، تحفۃ الاحوذی (شیخ عبدالرحمان مبارکپوری)، فتح المسلمین (شیخ شبیر احمد عثمانی)۔

### شارح کا موقف

ندائے یا محمد ﷺ کے متعلق شارح کا موقف یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو ”یا محمد“ کہہ کر نداء کرنا جائز ہے۔ کیونکہ نداء کا معنی ہے: منادی کو اپنی طرف متوجہ کرنا۔ ہم ”یا محمد“ کہہ کر رسول اللہ ﷺ کی توجہ حاصل کرنے کا قصد کرتے ہیں نیز ”محمد“ آپ ﷺ کا نام بھی ہے اور آپ کی صفت بھی، سو اگر اس لفظ سے آپ کی صفت کا قصد کر کے نداء کی جائے تو کوئی اشکال ہی نہیں ہے اور کبھی نداء کسی کو یاد کرنے کے لیے بھی کی جاتی ہے لہذا ”یا محمد“ اگر بہ طور ذکر کہا جائے یا اظہار مسرت کے لیے نعرہ لگاتے ہوئے یا محمد کہا جائے تو یہ بھی جائز ہے۔

### شارح کے دلائل

قرآن حکیم سے شارح کا استدلال اسی آیت سے ہے جس سے علماء مانعین استدلال فرماتے ہیں۔ یعنی:

لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا (النور: ۶۳)

تم رسول کے بلانے کو اپنے درمیان ایسا نہ بنا لو جیسا کہ تم ایک دوسرے کو بلاتے ہو۔

### علماء مانعین اور شارح کا استدلال

علماء مانعین فرماتے ہیں کہ ”اس آیت مبارکہ میں دعاء کا معنی بلانا اور پکارنا ہے اور اس کی ”رسول“ کی طرف اضافت، اضافت

الی المفعول ہے۔ یعنی رسول اللہ ﷺ کو پکارنا اس طرح نہ بنا لو جس طرح تم ایک دوسرے کو پکارتے ہو۔ حضرت سیدنا عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ لوگ نبی اکرم ﷺ کو یا محمد اور یا ابا القاسم کہا کرتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے نبی ﷺ کی تعظیم کے لیے ان کو اس سے منع فرمایا اور لوگ یا نبی اللہ یا رسول اللہ کہا کرتے تھے۔

شارح کا استدلال یوں ہے کہ اس آیت میں لفظ دعاء کی اضافت ”رسول“ کی طرف اضافت الی الفاعل ہے۔ معنی یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب تمہیں بلائیں تو ان کے بلانے کو ایسا نہ بنا لو جیسا تم ایک دوسرے کو بلاتے ہو۔ شارح کے نزدیک یہی صورت (اضافت الی الفاعل) نظم آیت کے زیادہ قریب ہے۔ علامہ سید محمود آلوسی حنفی اور امام فخر الدین رازی شافعی نے اسی صورت کو ”نظم آیت کے زیادہ قریب“ قرار دیا ہے۔ (روح المعانی ج ۱۸ ص ۲۲۳، تفسیر کبیر ج ۶ ص ۳۱۰)

شارح کے دیگر دلائل احادیث سے ہیں جن میں صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین، انبیاء کرام ﷺ، سیدنا جبریل امین اور خود اللہ عزوجل کا ”یا محمد“ کہہ کر نداء کرنا ثابت ہے۔

چنانچہ صحیح مسلم میں ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ منورہ تشریف لائے تو مرد اور عورتیں گھروں کی چھتوں پر چڑھ گئے، بچے اور خدام راستوں میں پھیل گئے اور وہ نعرے لگا رہے تھے: ”یا محمد یا رسول اللہ“ یا ”یا محمد یا رسول اللہ“۔

(صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۱۹)

امام ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ میں اور حافظ ابن اثیر نے الکامل میں نقل فرمایا کہ جنگ یمامہ میں مسلمان وہ نعرے لگا رہے تھے جو ان کا شعار تھا۔ ”وکان شعارہم یومئذ یا محمد اہ“ اور ان کا شعار اس دن ”یا محمد اہ“ کہنا تھا۔

(البدایہ والنہایہ ج ۶ ص ۳۲۳، الکامل فی التاریخ ج ۲ ص ۲۳۶)

سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا پیر سن ہو گیا، کسی شخص نے کہا: آپ اس کو یاد کیجئے جو آپ کو سب سے زیادہ محبوب ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا: یا محمد (ﷺ)۔

(الادب المفرد للامام بخاری ص ۲۶۳، الشفاء للفاضل عیاض المالکی جز ثانی ص ۱۸، عمل الیوم واللیلہ ص ۶۷)

خود رسول اللہ ﷺ نے ایک نابینا صحابی کو یہ دعاء تعلیم فرمائی:

اللھم انی امثلک واتوجھ الیک بمحمد نبی الرحمة یا محمد انی قد توجھت بک الی ربی فی حاجتی ھذہ لتقضى اللھم فشفعه فی۔

(سنن ابن ماجہ ص ۹۹) طرف سے متوجہ ہوا ہوں تاکہ میری یہ حاجت پوری ہو۔ اے اللہ!

نبی ﷺ کو میرے لیے شفاعت کرنے والا بنادے۔

اس حدیث کو شیخ ابن تیمیہ نے جامع ترمذی، سنن نسائی اور متعدد کتب حدیث کے حوالوں سے نقل کیا ہے۔

(مجموع الفتاویٰ ج ۱ ص ۲۶۷)

حضرت سیدنا موسیٰ (صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۱۲۱) اور سیدنا ابراہیم (کنز العمال ج ۲ ص ۲۵۲) علیہ السلام نے معراج کے موقع پر ”یا محمد“ کہا۔ اور رسول اللہ ﷺ نے حضرت سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں فرمایا: (قرب قیامت میں جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام آئیں گے) امام رازی نے سورۃ الحج تک تفسیر فرمائی ہے۔ باقی حصہ علامہ قولی نے مکمل کیا ہے۔ شارح نے بیان میں سورۃ الحج کے اختتام پر وضاحت کر دی ہے۔



”لن قام علی قبری فقال یا محمد لا جبینہ“۔ اگر وہ میری قبر کے پاس کھڑے ہو کر ”یا محمد“ کہیں گے تو میں ضرور ان کو جواب دوں گا۔ (مسند ابویعلیٰ ج ۶ ص ۱۰۱، المطالب العالیہ لابن حجر ج ۴ ص ۳۴۹)

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی تجلی الیقین اور انوار الایمان میں بکثرت احادیث و آثار اور اقوال علماء ذکر فرمائے ہیں جن سے ندائے یا محمد کا جواز ثابت ہوتا ہے۔

(انوار الایمان ص ۳۶۳، تجلی الیقین ص ۳۵، ۳۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، مطبوعہ فرید بک اسٹال لاہور)

نیز متعدد احادیث قدسیہ سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب ﷺ کو یا محمد کہہ کر نداء فرمائی۔ اس سلسلے میں شارح نے صحیحین سے لے کر تجلی الیقین (از امام اہل سنت رضی اللہ عنہ) تک گیارہ ماخذ کی روشنی میں ۲۰ احادیث قدسیہ تحریر فرمائی ہیں۔ اور ان تمام دلائل و براہین کی روشنی میں اپنے نقطہ نظر کو پایہ ثبوت تک پہنچایا ہے اور علماء مانعین (رحمہم اللہ تعالیٰ) سے بہت ادب اور احترام کے ساتھ اختلاف فرمایا ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۷ ص ۹۹۲)

**ندائے یا محمد ﷺ کے جواز پر ایک نظیر۔۔۔۔۔ راقم کی طرف سے**

عارف باللہ شیخ نور الدین عبدالرحمن جامی قدس سرہ السامی شرح جامی (بحث منادی) میں تحریر فرماتے ہیں:

اذا قلت یا محمد اہ فکانک تنادیه و تقول له جب تو کہے گا: ”یا محمد اہ“ تو گویا تو رسول اللہ ﷺ کو پکار تعال فانا مشتاق الیک۔ (شرح جامی ص ۹۰، مطبوعہ ملتان) رہا ہے اور یہ کہہ رہا ہے کہ آپ (ﷺ) تشریف لائے میں آپ کے دیدار کا مشتاق ہوں۔

ندائے یا محمد ﷺ پر شارح کی تفصیلی اور تحقیقی بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ نبی اکرم ﷺ کو نام پاک کے ساتھ بلانا ممنوع ہے۔ ہاں آپ کو نام پاک کے ساتھ کسی مصیبت میں یا کسی اور وجہ سے پکارنا یا آپ کو یاد کرنا یا خوشی میں آپ کا نعرہ لگانا سو وہ شرعاً جائز اور درست ہے جیسا کہ بیان کردہ دلائل سے واضح اور ظاہر ہو چکا۔

**(۲) ڈاڑھی میں قبضہ کا وجوب**

یہ مسئلہ بھی شارح کے مجتہدات سے متعلق ہے۔ مشہور موقف کے مطابق ڈاڑھی کا کم از کم ایک مشت تک ہونا واجب اور ضروری ہے۔ اس سے ایک آدھ انگل بھی کم کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ شارح مشکوٰۃ مفتی احمد یار خان نعیمی علیہ الرحمۃ تحریر فرماتے ہیں:

چار انگشت واجب اس سے قدرے زیادہ جائز ہے بہت زیادہ مکروہ ہے۔ چار انگشت سے کم کرنا سخت منع اور منڈوانا حرام نیز ہندوؤں کا اور عیسائیوں کا طریقہ ہے۔ (مرآۃ النایح ج ۱ ص ۲۷۶)

صاحب نزہۃ القاری مفتی شریف الحق امجدی علیہ الرحمۃ بھی ایک مشت ڈاڑھی رکھنے کو واجب قرار دیتے ہیں۔ چنانچہ حدیث رسول ﷺ: ”مشرکین کی مخالفت کرو ڈاڑھیوں کو دافر رکھو اور مونچھوں کو پست کراؤ“ کے تحت آپ لکھتے ہیں:

اس حدیث میں شرکین سے مراد مجوس ہیں اس لیے کہ وہی ڈاڑھی کترواتے یا مونڈاتے تھے۔ ”وفروا“ اور بعض حدیثوں میں ”واعفوا“ وارد ہے۔ امر و وجوب کے لیے ہے۔ لہذا ان حدیثوں سے ثابت ہوا کہ ڈاڑھی کا بڑھانا واجب ہے۔ حدیث کا اطلاق اس کا مقتضی ہے کہ ڈاڑھی کتنی بھی بڑی ہو جائے قطعاً نہ کاٹی جائے لیکن حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ وہ ایک مشت سے زائد ڈاڑھی کو کاٹتے تھے اور یہ ”مالا یدرک الا بالسماع“ ہے۔ اس لیے ملحق بالرفوع ہے۔ یعنی اس پر محمول ہے کہ انہوں نے حضور اقدس ﷺ سے سن ہی کر اس پر عمل کیا ہے اس لیے ”اعفوا اللحی“ والی حدیث کی اس سے تخصیص درست ہے

تو حاصل یہ نکلا کہ ایک مشت ڈاڑھی رکھنا واجب ہے۔ اسی لیے امام ابن الہمام نے فتح القدیر میں فرمایا:

اما الاخذ منها وهي دون ذلك فلم يبعد  
 ڈاڑھی اگر ایک مٹھی سے کم ہو تو اس کے کاٹنے کو کسی نے جائز  
 احد۔ (نزہۃ القاری ج ۵ ص ۵۲۰) نہیں کہا۔

### ڈاڑھی میں قبضہ سے متعلق شارح کی بحث اور موقف

شارح نے اس عنوان پر بھی دو جگہ مفصل بحث فرمائی ہے۔ جلد اول میں اور جلد ششم میں۔ جلد اول میں ۲۱ ماخذ کی روشنی میں ۸ صفحات پر بحث کی گئی ہے جبکہ جلد ششم میں تقریباً ۳۵ ماخذ کی روشنی میں ۱۸ صفحات پر بحث کی گئی ہے۔

شارح کا موقف اس سلسلے میں یہ ہے کہ ”مطلقاً ڈاڑھی رکھنا واجب ہے“ کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے ڈاڑھی منڈانے کی مخالفت کا حکم دیا ہے اور چونکہ احکام میں عرف و عادت کا اعتبار ہوتا ہے اس لیے ڈاڑھی کے تحقق کے لیے ڈاڑھی (کم از کم) اتنی ہونی چاہیے جس پر عرف میں ڈاڑھی کا اطلاق ہو سکے خواہ وہ ایک آدھا انگل کم ہو۔ معمولی اور خفیف سی ڈاڑھی یا خشکی ڈاڑھی پر عرف اور عادت میں مطلقاً ڈاڑھی کا اطلاق نہیں ہوتا۔ اس کو خشکی ڈاڑھی یا فرنج کٹ ڈاڑھی کہتے ہیں۔ لہذا ایسی ڈاڑھی رکھنے سے ڈاڑھی کے حکم پر عمل نہیں ہوگا۔ اور ایک مشت تک ڈاڑھی رکھنا فقہاء کرام کی تصریحات کا مطابق سنت ہے اور بظاہر یہ سنت غیر مؤکدہ ہے کیونکہ قبضہ کی تاکید کے متعلق رسول اللہ ﷺ سے کوئی حدیث منقول نہیں ہے۔ تاہم عام مسلمانوں کو عموماً اور علماء و مشائخ کو خصوصاً لمبی ڈاڑھی رکھنا چاہیے کیونکہ نبی ﷺ کی ڈاڑھی مبارک دراز اور گھنی تھی جو سینہ مبارک کو بھر لیتی تھی اور رسول اللہ ﷺ سے محبت کا تقاضا یہ ہے کہ صورت اور سیرت میں آپ کی کامل اتباع کی جائے اس مسئلے میں افراط و تفریط سے بچنا چاہیے ڈاڑھی دراز اور گھنی رکھنی چاہیے لیکن اگر کسی مسلمان کی ڈاڑھی قبضہ سے کم ہو تو اس کو فاسق معطن کہنے شریعت میں مداخلت کرنے اور مسلمان کی عزت اور حرمت کو پامال کرنے سے گریز کرنا چاہیے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۹۳۱)

### شارح کی تحقیق اور دلائل

شارح کی تحقیق کے مطابق ڈاڑھی میں ایک مشت کو سب سے پہلے شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ نے واجب اور ضروری قرار دیا جبکہ تمام فقہاء احناف (علیہم الرحمۃ) نے قبضہ (ایک مشت) کو سنت لکھا ہے۔ اس سلسلے میں شارح نے امام اعظم سے لے کر علامہ شامی تک درج ذیل ۱۱ مستند اور معتد کتب کا حوالہ دیا ہے:

ہدایہ اولین، فتح القدیر، بنایہ فی شرح الہدایہ، البحر الرائق، تبیین الحقائق، حاشیۃ الدرر والغریز، مرقاة المفاتیح، در مختار، فتاویٰ شامی، حاشیۃ الطحاوی علی المراقی، فتاویٰ عالمگیری۔

ان تمام کتب میں یہ ہے کہ ڈاڑھی میں قدر مسنون قبضہ (ایک مشت) ہے۔ علامہ علی قاری حنفی علیہ الرحمۃ نے مسند امام اعظم کی شرح میں قبضہ کو مستحب قرار دیا ہے۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ نے فقہاء کے ”قدر مسنون“ فرمانے میں یہ تاویل کی ہے کہ فقہاء کا قبضہ کو سنت قرار دینے کا معنی یہ ہے کہ قبضہ کا وجوب سنت سے ثابت ہے۔ شارح کے نزدیک یہ تاویل درست نہیں ہے کیونکہ فقہاء کی ان عبارات میں تاویل اس وقت درست ہوتی جب ڈاڑھی میں ایک مشت کا وجوب کسی دلیل سے ثابت ہوتا اور اس کے باوجود فقہاء نے اس کو سنت فرمایا ہوتا۔ جبکہ یہاں معاملہ یہ ہے کہ ڈاڑھی میں قبضہ کا وجوب کسی دلیل سے ثابت نہیں ہے بلکہ اس کا سنت ہونا دلائل سے ثابت ہے۔ لہذا عبارات فقہاء میں تاویل نہیں کی جائے گی۔

۱۔ عرف سے مراد ان لوگوں کا عرف ہے جو متدین اور متشرع ہوں۔ فساق، فجار یا بد مذہبوں کا عرف مراد نہیں۔ کما بینہ الشارح لہذا الفقیر



شارح نے بحث کے دوران مختلف اشکالات کے جوابات بھی دیئے ہیں مثلاً:

(۱) یہ اشکال کہ فقہاء کرام کا ڈاڑھی میں قبضہ کی مقدار کو سنت کہنا ایسا ہی ہے کہ جیسے نماز عید کو باوجود واجب ہونے کے سنت کہا گیا ہے۔ (ای وجوبہ مثبت بالسنۃ)؟

شارح نے بہت تفصیل کے ساتھ اس اشکال کا جواب دیا ہے، خلاصہ جواب یہ ہے کہ اولاً: نماز عید کے متعلق امام اعظم علیہ الرحمۃ سے دور روایات منقول ہیں، ایک میں نماز عید کو واجب کہا ہے اور ایک میں سنت۔ صاحب ہدایہ وغیرہ نے واجب کے قول کو ترجیح دی ہے اور سنت والی روایت کی توجیہ یہ کی کہ اس کا ثبوت سنت سے ہے۔ سواگر ڈاڑھی میں قبضہ سے متعلق بھی امام اعظم علیہ الرحمۃ کے دو قول ہوتے (ایک وجوب کا اور ایک سنت کا) تب مسئلہ زیر بحث کا قیاس اس پر درست ہوتا۔ اس کے برخلاف امام اعظم سے لے کر علامہ شامی تک تمام فقہاء نے قبضہ کو سنت یا مستحب لکھا ہے۔

ثانیاً: نماز عید کو متاخرین فقہاء نے بالاتفاق واجب نہیں کہا، بعض نے اس کو بمنزلہ واجب کہا ہے اور بعض نے سنت کے قول کو ترجیح دی ہے۔ اور بعض نے کہا ان میں کوئی تعارض نہیں ہے، کیونکہ سنت سے مراد سنت مؤکدہ ہے اور وہ بمنزلہ واجب ہے۔ لہذا زیر بحث مسئلہ کو مسئلہ عید پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

(۲) ایک اشکال یہ ہے کہ ڈاڑھی میں قبضہ کو اگر واجب نہ قرار دیا جائے تو ڈاڑھی کی اہمیت ختم ہو جائے گی اور لوگ ڈاڑھی کو قبضہ سے کم کرنے لگیں گے؟

اس اشکال کا جواب شارح نے یہ دیا ہے کہ اولاً: اس طرح تو تمام سنن اور مستحبات کو واجب قرار دینا چاہیے ورنہ ان کی اہمیت کم ہو جائے گی اور لوگ ان پر عمل کرنا چھوڑ دیں گے۔

ثانیاً: فرض پر عمل، خوفِ خدا سے ہوتا ہے اور سنت پر عمل، محبتِ رسول ﷺ سے ہوتا ہے، تو بجائے اس کے کہ ہم احکامِ شرح میں ترمیم کریں، لوگوں میں خوفِ خدا اور محبتِ رسول ﷺ کا جذبہ بیدار کرنا چاہیے، تاکہ لوگ فرائض و سنن پر عمل کریں۔ لمبی ڈاڑھی رکھنے کا مدار قبضہ کے واجب قرار دیئے جانے پر نہیں ہے بلکہ اس کا مدار رسول اللہ ﷺ کی محبت ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۶ ص ۴۵۰)

مسئلہ زیر بحث کے متعلق مختلف گوشوں اور پہلوؤں پر تفصیلی گفتگو کے بعد اپنے معمول اور اسلوب کے مطابق آخر میں لکھتے ہیں:

”کثیر مطالعہ اور عمیق غور و فکر کے بعد احادیث، آثار اور جمہور فقہاء کے اقوال سے ہم نے یہی سمجھا ہے۔ اگر یہ حق و صواب ہے تو اللہ اور اس کے رسول کی جانب سے القاء اور فیضان ہے۔ اور اگر یہ غلط اور باطل ہے تو یہ میری فکر کی غلطی ہے اور مطالعہ کی کمی ہے۔

اللہ اور اس کا رسول اس سے بری ہیں۔“ (شرح صحیح مسلم ج ۶ ص ۴۵۱)

اس عبارت میں خط کشیدہ الفاظ قابل غور ہیں۔ ہر تحقیق کے آخر میں شارح کا یہی اسلوب رہا ہے کہ آپ اپنے موقف کی تمام تر صحت و صداقت کو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی طرف منسوب کرتے ہیں اور خطا و نسیان کا ذمہ دار اپنی ذات، اپنی فکر اور اپنے مطالعہ کو ٹھہراتے ہیں۔ نیز اس راہ تحقیق میں اسلاف کی محبت و عقیدت کو بھی اظہارِ حق سے مانع نہیں بننے دیتے بلکہ تمام محبتوں کے کمال اعتراف کے ساتھ ان سے اختلاف رائے رکھتے ہوئے اپنے مافی الضمیر کو الفاظ کے قالب میں ڈھال کر صفحہ قرطاس پہ پھیلا دیتے ہیں۔ ایک محتاط اور وسیع النظر محقق کی یہی شان ہوتی ہے۔

(۳) مسئلہ مغفرتِ ذنب

مغفرتِ ذنب کا مسئلہ فی زمانہ بہت زیادہ مختلف فیہ اور معرکہ آراء بن چکا ہے۔ بہت کچھ اس پر لکھا گیا اور بہت کچھ لکھا جا رہا

ہے۔ چونکہ خارج میں نزاع کچھ زیادہ ہی بڑھ چکا ہے اس لیے راقم اس سلسلے میں ہونے والے تمام اختلافات تنازعات اور اقوال و آراء سے قطع نظر کر کے اس مقام پر فقط شارحین حدیث کا موقف اور دلائل اور بعدہ شارح صحیح مسلم کے موقف اور دلائل کا خلاصہ پیش کر رہا ہے:

### مسئلہ مغفرتِ ذنب اور صاحبِ مراۃ مفتی احمد یار خان نعیمی علیہ الرحمۃ کا موقف

شارح مشکوٰۃ حضرت حکیم الامت رحمہ اللہ باب الاعتصام فصل اول کی حدیث: ۶ کی شرح میں:

قد غفر الله ما تقدم من ذنبه وما تاخر. بے شک اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب معاف فرمادیے۔

کے تحت لکھتے ہیں:

خیال رہے کہ یہ کلام قرآن کریم سے ماخوذ ہے: ”ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر.“ اس آیت کی بہت توجہیں کی گئی ہیں۔ مگر قوی بات یہ ہے کہ ذنب سے مراد لغزش ہے نہ کہ گناہ۔ عشق کہتا ہے ”ذنبك“ سے مراد امت کے گناہ ہیں جن کا بخشنا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ذمہ ہے۔ جیسے بیرونی کرنے والا وکیل کہتا ہے کہ آج میرا مقدمہ ہے۔ (مراۃ المناجیح ج ۱ ص ۱۵)

### مسئلہ مغفرتِ ذنب اور صاحبِ نزہۃ القاری مفتی شریف الحق امجدی علیہ الرحمۃ کا موقف

مفتی شریف الحق امجدی علیہ الرحمۃ صحیح بخاری کتاب الایمان کے ”باب قول النبی ﷺ انا اعلمکم باللہ“ کے تحت:

ان الله قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر. بے شک اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب معاف فرمادیے۔

کی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”ان الله قد غفر لك“ کا مطلب ہم نے یہ بتایا کہ آپ معصوم ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ذنب کے معنی گناہ کے بھی ہیں اور الزام کے بھی۔ قرآن مجید میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قول مذکور ہے:

وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ (اشعراء: ۱۴)

اور ان کا مجھ پر الزام ہے مجھے اندیشہ ہے کہ میں قتل نہ کر دیں

غفر کے معنی چھپانے کے ہیں۔ عباب میں ہے ”الغفر تغطیۃ“۔ اور اس کے معنی ڈھانکنے کے بھی ہیں۔

اب ”قد غفر الله الخ“ کا مطلب یہ ہوا کہ آپ پر جتنے بھی الزامات لگے یا لگائے جائیں گے سب کو اللہ تعالیٰ نے مٹا دیا۔

ماضی کے الزامات کا مٹایا جانا ظاہر ہے اور آئندہ کے الزاموں پر ماضی کا اطلاق اس لیے ہے کہ ان کا مٹایا جانا یقینی ہے۔ عرض کا

مطلب یہ ہے کہ آپ کو اللہ عزوجل نے گناہوں سے پاک اور معصوم رکھا ہے حتیٰ کہ دشمنوں نے جو الزام لگائے ان کو بھی محو فرما دیا اور آئندہ بھی جو لگائے جائیں گے کالعدم ہیں۔

عام طور پر ذنب کے معنی گناہ کے کئے جاتے ہیں اور غفر کے معنی بخشنے کے۔ اس سے شبہ ہوتا ہے کہ حضور ﷺ سے گناہ کا

صدور ہوا مگر اللہ تعالیٰ نے اسے معاف فرمایا۔ اب اگر کسی کو یہی اصرار ہو کہ ذنب کے معنی گناہ ہی کے ہیں تو اس کی توجیہ یہ ہے کہ غفر

کے اصل معنی چھپانا اور ڈھانکنا ہے۔ یعنی میں ہے:

الغفر فی اللغة المسترو فی العباب الغفر. غفر کا معنی لغت میں چھپانا ہے عباب میں غفر کا معنی ڈھانکنا



التغطية. (ج ۱ ص ۱۱۶)

ہے۔

اس تقدیر پر اس کا معنی وہی ہوگا جو ہم نے کیا یعنی گناہوں سے محفوظ رکھا۔ قسطلانی میں ہے:  
ای حال بینک و بین الذنوب فلا تاتیہا لان  
یعنی اللہ تعالیٰ آپ کے اور گناہوں کے درمیان حائل ہو گیا  
الغفر الستر. (نزہۃ القاری ج ۱ ص ۳۳۱)  
اس لیے آپ سے گناہ صادر نہ ہوا۔

صاحب نزہۃ القاری کی عبارت مذکورہ اور اسی سلسلے کی شرح صحیح مسلم سے ایک عبارت

صاحب نزہۃ القاری کی ذکر کردہ عبارت کا حاصل یہ ہے کہ ذنب کا معنی یا تو الزام ہے یا گناہ۔ اگر اس کا معنی ”الزام“ لیا جائے تو غفر کا معنی ہوگا دور کرنا۔ اور اگر ذنب کا معنی گناہ کیا جائے تو غفر کا معنی ہوگا ڈھانکنا، محفوظ رکھنا۔ پہلی صورت میں ”ان الله قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر“ کے معنی ہوگا:

بے شک اللہ تعالیٰ نے آپ پر لگائے گئے اگلے اور پچھلے الزامات دور فرما دیئے۔

دوسری صورت میں ترجمہ ہوگا:

بے شک اللہ تعالیٰ نے آپ کو آج سے پہلے اور آج کے بعد بھی گناہ سے محفوظ رکھا۔

شارح صحیح مسلم نے بھی اپنی شرح میں امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ کے حوالہ سے مغفرت ذنب کا مذکورہ حمل بیان فرمایا ہے آپ لکھتے ہیں:

علامہ سیوطی فرماتے ہیں کہ مغفرت کے معنی ستر ہیں اور ہمارے حق میں مغفرت ذنوب کا مطلب یہ ہے کہ اللہ ہماری ذوات اور ہمارے عذاب کے درمیان اپنی رحمت کو حائل کر دے اور انبیاء کے حق میں مغفرت ذنوب کا مفہوم یہ ہے کہ ان کی ذوات اور ان کے مفروضہ گناہوں کے درمیان اللہ اپنی عصمت اور حفاظت کو حائل کر دے۔ اس اعتبار سے اس آیت کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی اگلی اور پچھلی زندگی کو گناہوں سے معصوم اور محفوظ کر دیا۔ (شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۹۷)

مسئلہ مغفرت ذنب اور صاحب فیوض الباری علامہ سید محمود احمد رضوی علیہ الرحمۃ کا موقف

علامہ سید محمود احمد رضوی علیہ الرحمۃ بھی حدیث مذکور ”ان الله قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر“ کے تحت مغفرت ذنب سے متعلق اقوال مشائخ اور اپنے موقف کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:  
واضح ہو کہ جمہور مفسرین و محدثین و ائمہ دین اس امر پر متفق ہیں کہ حضور اکرم ﷺ معصوم ہیں۔ تفسیرات احمدیہ میں آیت ”لا ینال عہدی الظالمین“ کے تحت لکھا ہے کہ:

لا خلاف لاحد فی ان نبینا ﷺ لم یرتکب  
اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ ہمارے نبی ﷺ نے  
صغیرۃ ولا کبیرۃ طرفۃ عین قبل الوحی وبعده  
ایک لمحہ کے لیے بھی قبل نبوت و بعد نبوت کسی صغیرہ و کبیرہ گناہ کا  
ارتکاب نہیں کیا۔ جیسا کہ فقہ اکبر میں سیدنا امام اعظم علیہ الرحمۃ نے  
کما ذکرہ ابو حنیفۃ فی الفقہ الاکبر۔  
تصریح فرمائی ہے۔

نیز علامہ قاضی عیاض ابواسحاق و علامہ تقی الدین سبکی و دیگر علماء و ائمہ دین نے تصریح کی ہے کہ حضور علیہ السلام سے کوئی گناہ خواہ صغیرہ ہو یا کبیرہ ہوا ہو یا عمداً صادر نہیں ہوا۔ چنانچہ آیت ”لیغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر“ کے علماء نے متعدد معانی کیے

ہیں۔

(۱) علامہ سبکی و شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ نے اس معنی کی تحسین و تعریف کی کہ آیت کسی لغزش یا گناہ کے وقوع کی اطلاع نہیں دیتی۔ بلکہ ازراہِ تکریم و تشریف یہ فرمایا گیا کہ اگر کسی گناہ کا امکان بھی فرض کر لیا جائے تو وہ بھی بخش دیا گیا۔ وہ کہتے ہیں۔ مقصود کلام اثباتِ ذنب اور اس کا غفران نہیں بلکہ اس جگہ مطلقاً نفیِ ذنب مراد ہے۔

(۲) صاحب روح البیان نے فرمایا کہ آیت کا مطلب یہ ہے کہ حضور علیہ السلام ازلی وابدی طور پر گناہوں سے پاک و منزہ ہیں۔

(۳) بعض مفسرین نے کہا کہ اس آیت میں حضور علیہ السلام کے صدقہ میں امت کے گناہوں کی بخشش کی اعلان ہے۔

(یعنی ج ۱ ص ۱۹۵)

(۴) بعض نے کہا کہ ذنب سے مراد ترکِ اولیٰ ہے یعنی افضل کی بجائے فاضل کو اختیار کرنا۔ اور یہ بات انبیاء کی جلالتِ شان کی وجہ سے ان کے حق میں گویا ذنب ہے آیت میں اسی کی بخشش کا اعلان ہے:

حسنات الابرار مینات المقربین۔ نیکو کاروں کی نیکیاں مقرب بندوں کے سامنے سینات کا

(یعنی ج ۱ ص ۱۹۵) درجہ رکھتی ہیں۔

(۵) علامہ قاضی عیاض نے لفظ مغفرت کو تبریہ از عیوب کے معنی میں لیا:

إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ۖ لِيَفْرِ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَ يَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۖ وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا (الفتح: ۱-۳)

بے شک ہم نے آپ کو روشن فتح عطا فرمائی۔ تاکہ اللہ تعالیٰ آپ کے لیے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب معاف فرمائے اور آپ پر اپنی نعمت کو مکمل فرمائے اور آپ کو سیدھے راستہ پر ثابت قدم رکھے۔ اور اللہ تعالیٰ آپ کی قوی مدد فرمائے۔

(۱) یہ آیت سورہ فتح کی ہے۔ جس میں فتحِ مبین کی خبر دی گئی ہے اور اس فتحِ مبین کے نتائج بیان کئے گئے ہیں یعنی (۲) مقدم و مؤخر ذنب کا غفران (۳) اتمامِ نعمت (۴) صراطِ مستقیم کی ہدایت (۵) نصرِ عظیم کی یادوری و معیت۔

احادیث سے یہ بھی ثابت ہے کہ اس فتح سے مراد صلح حدیبیہ و بیعت الرضوان ہے۔ بخاری و مسلم میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ ”اننا فتحنا لك“ کا نزول صلح حدیبیہ کے انجام پر ہوا۔ حضرت براء ابن عازب سے روایت ہے کہ گروہ صحابہ معاہدہ حدیبیہ و بیعت الرضوان کے دن کو یوم الفتح قرار دیا کرتے تھے۔ (صحیح بخاری)

سب کو معلوم ہے کہ صلح حدیبیہ جن شرائط پر ہوئی۔ وہ انتہائی دبی ہوئی شرطیں تھیں۔ خود صحابہ کرام کو بھی اس کا احساس تھا۔ مگر اس کے باوجود قرآن حکیم نے اسی صلح حدیبیہ کو فتحِ مبین سے تعبیر کیا۔ کیونکہ اس معاہدہ سے جاہلین کی آمد و رفت کی راہ کھلی۔ مسلمانوں کو کفار میں تبلیغ کا موقع ملا۔ دس سال تک قریش نے جنگ نہ کرنے کا عہد کیا۔ اسلام کے لیے یہ فتحِ مبین تھی کہ اشاعتِ اسلام کی دشواریاں دور ہوئیں اور جھوٹے شکوک زائل ہوئے۔

یہ تو ہے فتحِ مبین کا پس منظر۔ اب آیت کے لفظ پر غور کیجئے:

معصیۃ: اس نافرمانی کو کہتے ہیں جس میں قصد و ارادہ ہو۔ ”المعصیۃ عدول عن الحکم انحراف من الطاعة مخالفة الامر“۔ خطا صواب کی ضد ہے۔ اس کے معنی نادرست کے ہیں۔ اور ذنب جس کے معنی دُوم ہیں تو اشتقاق اوسط کے اصول پر ذنب بفتح و سکون ثانی کے معنی بھی متبادر ہو جاتے ہیں۔ یعنی ہر وہ الزام جو کسی پر لگادیا جائے۔ قرآن مجید میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے یہ الفاظ



آئے ہیں:

وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ۝  
اور انہوں نے مجھ پر ایک الزام لگایا ہوا ہے میں ڈرتا ہوں  
(الشعراء: ۱۳) کہ وہ مجھے قتل کر دیں گے ۝

یہاں ذنب بمعنی الزام ہے اور غفر کے معنی مٹانے اور چھپانے کے آتے ہیں۔ لہذا جب آیت مذکورہ بالا میں لفظ معصیۃ نہیں ہے۔ تو ایسی صورت میں کیا ضروری ہے کہ یہاں ذنب کے معنی گناہ کے لیے جائیں۔ پس اس تشریح کی روشنی میں ذنب کے معنی الزام قول کے ہیں غفر کے معنی مٹانے کے ماتقدم سے مراد وہ الزامات ہیں جو کفار نے حضور علیہ السلام پر قبل ہجرت لگائے یعنی یہ کہ انہیں شاعر و ساحر ہیں وغیرہ وغیرہ اور ماتاخر سے مراد وہ اتہامات ہیں جو انہوں نے حضور علیہ السلام پر بعد از نبوت لگائے کہ یہ فسادی ہیں مکہ کو اجازت دینے والے اور بھائی بھائی میں جدائی ڈالنے والے ہیں وغیرہ وغیرہ (معاذ اللہ) تو اب آیت کا مطلب یہ ہوا کہ حدیبیہ کی فتح مبین کا پہلا ثمرہ یہ ہوگا کہ وہ اگلے پچھلے تمام الزامات مٹ جائیں گے جو آپ پر کفار نے لگا رکھے ہیں۔ تاریخ شاہد ہے یہ نتائج اس صلح سے بہت جلد مرتب ہو گئے۔

صلح حدیبیہ کے انعقاد کے بعد جو تبلیغ قریش اور حلفاء قریش میں رکی ہوئی تھی وہ موانعات دور ہو گئے۔ لوگ اسلام کو سمجھنے لگے۔ بصارت کھلی۔ بصیرت بیدار ہوئی۔ اور ان تمام الزامات و اتہامات کی لغویت کا خود ان لوگوں کو بہ ندامت انفعال اقرار کرنا پڑا۔ آیت کی یہ توجیہ بہت ہی نفیس ہے اور اس توجیہ پر فتح مبین اور مغفرت ذنب کے درمیان نہایت نفیس مناسبت پیدا ہو جاتی ہے۔ مختصر یہ کہ آیت کا مفہوم یہ ہے:

”ہم نے آپ کو فتح مبین عطا فرمائی۔ اس کے ذریعہ اللہ نے آپ کے لیے پہلے اور پچھلے الزامات و اتہامات کو مٹا دیا۔“

(فیوض الباری ج ۱ ص ۱۶۱)

عبارت مذکورہ میں علامہ سید محمود احمد رضوی علیہ الرحمۃ نے مغفرت ذنب سے متعلق جو موقف اختیار فرمایا ہے، بعینہ یہی موقف ضیاء الامت پیر محمد کرم شاہ الازہری علیہ الرحمۃ کا بھی مختار ہے۔ اور اس کا خلاصہ یہ ہے کہ ذنب کا ایک معنی الزام بھی ہے اور غفر کے معنی مٹانا۔ اس صورت میں ”ان الله قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر“ کا معنی ہوگا:

بے شک اللہ تعالیٰ نے آپ پر لگائے گئے اگلے اور پچھلے تمام الزامات کو دور کر دیا ہے۔

مغفرت ذنب اور صاحب ایضاح البخاری کا موقف

ہمارے دیگر شارحین کے مقابلے میں صاحب ایضاح البخاری شیخ فخر الدین دیوبندی نے اس مسئلہ پر گفتگو کرتے ہوئے قدرے تفصیل سے کام لیا ہے اور تقریباً پانچ صفحات پر اس مسئلہ کی تفصیل بیان کی ہے۔

خلاصہ اس کا یہ ہے کہ اس امر پر تو اجماع ہے کہ پیغمبر سے کبیرہ کا صدور نہیں ہو سکتا۔ صغیرہ کے بارے میں اختلاف ہے۔ ماترید یہ اور دیگر مشائخ علیہم الرحمۃ اس پر متفق ہیں کہ پیغمبر قبل از نبوت بھی ہر قسم کے گناہوں سے محفوظ ہوتا ہے۔ اب اس پر اشکال یہ ہوتا ہے کہ جب پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام معصوم ہیں تو ”ان الله قد غفر لك يا ليهفرك الله“ میں کس چیز کی مغفرت کا وعدہ فرمایا جا رہا ہے؟ اس کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں:

پہلا جواب یہ ہے کہ اس میں ”ذنبك“ سے آپ ﷺ کی امت کے اگلے اور پچھلے گناہوں کی معافی مراد ہے۔ لیکن یہ معنی کیونکر درست ہو سکتا ہے جبکہ آیت مبارکہ ”ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر“ کے نازل ہونے پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے

عرض کی: ”ہنیئالک یا رسول اللہ ﷺ“۔ یا رسول اللہ ﷺ! آپ کو مبارک ہو۔ ہمیں معلوم ہو گیا کہ آپ کے ساتھ کیا ہوگا؟  
”فما یفعل بنا؟“ پس ہمارے ساتھ کیا ہوگا؟

تو یہ آیت مبارکہ نازل ہوئی: ”ہو الذی انزل السکینۃ فی قلوب المؤمنین (الخ) اور لیدخل المؤمنین والمؤمنات (الخ)“۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اس سوال و جواب سے معلوم ہوا کہ ”ذنبک“ کی نسبت امت کی طرف بہت بعید ہے۔  
دوسرا جواب یہ ہے کہ ہر شخص کا ذنب اس کے درجہ اور مرتبہ کے اعتبار سے ہوتا ہے۔ عوام الناس کا ذنب اور ہے، صالحین اور صدیقین کا ذنب اور ہے اور انبیاء کرام رضی اللہ عنہم کا ذنب اور۔ لہذا یہاں ”حسنات الابرار سینات المقربین“ کے تحت ذنب سے ترک اولیٰ اور ترک افضل مراد ہے۔

تیسرا جواب انتہائی متردّد انداز میں دیا گیا ہے۔ چوتھا جواب وہی ہے جو نزہۃ القاری کے حوالہ سے ہم اوپر ذکر کر چکے۔  
پانچواں جواب یہ ہے کہ چونکہ رسول اللہ ﷺ کو کل بروز محشر تمام اولین و آخرین کی شفاعت کرنی ہے اور مخلوق میں آپ کی ذات کو وہاں مرکزی حیثیت حاصل ہوگی اس لیے انبیاء کرام رضی اللہ عنہم پر آپ کا تفوق ظاہر کرنے کے لیے ضروری تھا کہ آپ ﷺ کے پاس ایک ایسی شاہی دستاویز ہو جس سے آپ کا دل مضبوط رہے۔ چنانچہ فرمادیا: ”لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر“۔  
مطلب یہ ہے کہ آپ کا ہر عمل مقبول اور محبوب ہے۔

چھٹا جواب یہ ہے کہ مغفرت ذنوب سے آپ کے تکلف کو دور کرنا مقصود تھا، مثلاً صالحین میں ایسے بزرگان گزرے ہیں جو یہ کہتے تھے کہ اگر ایک لمحہ بھی ایسا گزر جائے جس میں خداوند قدوس کا مشاہدہ نہ ہو تو موت آ جائے۔ تو پھر پیغمبر علیہ السلام کے مشاہدہ کا کیا عالم ہوگا اور جب ہمہ وقت اسی خیال کا غلبہ ہو کہ خدائے تعالیٰ دیکھ رہا ہے تو ظاہر ہے کہ لیٹنے میں بھی تکلف ہوگا، قضائے حاجت وغیرہ کے لیے کشف میں بھی تکلف ہوگا۔ اسی طرح اور بہت سارے معاملات ہیں۔ اس بناء پر فرمایا گیا کہ آپ ﷺ ضیق (تنگی) میں کیوں پڑتے ہیں جن چیزوں کو آپ ذنوب سمجھ رہے ہیں وہ اصلاً ذنوب نہیں ہیں بلکہ یہ ”تعظیم کارِ یگراں معاف“ کی قبیل سے ہے۔

(ایضاح بخاری ج ۱ ص ۲۵۶)

### مغفرت ذنب اور شارح صحیح مسلم کا موقف

گذشتہ تمام شارحین کے مقابلہ میں شارح صحیح مسلم نے اس مسئلہ پر تفصیلی گفتگو کی ہے اور اپنی شرح میں دو مقامات پر بحث فرمائی ہے۔ چھٹی جلد میں اور ساتویں جلد میں۔ چھٹی جلد میں ۱۶ ماخذ کی روشنی میں ۱۰ صفحات پر بحث کی گئی ہے اور ساتویں جلد میں کم و بیش پچاس ماخذ کی روشنی میں ۲۷ صفحات پر بحث کی گئی ہے۔

شارح کا موقف اس مسئلہ میں یہ ہے کہ نبی اکرم ﷺ ہر اعتبار سے معصوم ہیں۔ اور لفظ ”ذنب“ کو جب آپ ﷺ کی طرف نسبت دے کر بلا لایا جائے گا تو یہ نسبت آپ ہی کی طرف رہے گی اور اس سے آپ ﷺ کے بہ ظاہر خلاف اولیٰ کام مراد ہوں گے۔

شارح اپنے موقف کی تفصیل اور وضاحت بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

نبی ﷺ معصوم ہیں۔ نبوت سے پہلے اور نبوت کے بعد سہوایا عمداً، صغیرہ یا کبیرہ آپ سے کبھی کوئی گناہ صادر نہیں ہوا نہ حقیقتاً نہ صورتاً، ہم نے اس بحث میں ہر جگہ ذنب کا ترجمہ بہ ظاہر خلاف اولیٰ کاموں یا بہ ظاہر مکروہ تنزیہی کے ارتکاب سے کیا ہے اور بظاہر کی



قید اس لیے لگائی ہے کہ حقیقت میں آپ کا کوئی کام خلاف اولیٰ یا مکروہ تنزیہی نہیں ہے۔ بعض اوقات آپ نے کسی کام سے منع فرمایا پھر خود اس کام کو کیا تا کہ امت کو یہ معلوم ہو جائے کہ آپ کا اس کام سے منع کرنا تحریم کے لیے نہیں تھا تنزیہ کے لیے تھا مثلاً آپ نے فصد لگانے (رگ کاٹ کو خون چوس کر نکالنا) کی اجرت دینے سے منع فرمایا اور حضرت ابو طیبہ نے آپ کو فصد لگائی تو آپ نے ان کو دو صاع (آٹھ کلو گرام) طعام دینے کا حکم دیا۔ (جامع ترمذی ص ۲۰۴، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی)

اگر آپ حضرت طیبہ کو فصد لگانے کی اجرت نہ دیتے تو ہم کو یہ کیسے معلوم ہوتا کہ یہ اجرت دینا جائز ہے اور ممانعت تنزیہ کے لیے ہے یہ بھی ملحوظ رہنا چاہیے کہ فصد کی اجرت دینا ہمارے لیے مکروہ تنزیہی ہے نبی ﷺ کے حق میں مکروہ تنزیہی نہیں ہے کیونکہ احکام کی حلت اور حرمت بیان کرنا آپ کے فرائض نبوت سے ہے اور اس میں آپ کا اجر و ثواب فرض کا اجر و ثواب ہے اس نکتہ کے پیش نظر ہم نے اس کو بہ ظاہر مکروہ تنزیہی لکھا ہے اسی طرح بعض اوقات آپ نے کسی کام کا افضل اور اولیٰ طریقہ بتایا اور پھر اس کے خلاف کیا یہ بھی اسی طرح بہ ظاہر خلاف اولیٰ ہے حقیقت میں خلاف اولیٰ نہیں ہے مثلاً آپ نے فرمایا سفیدی پھیلنے کے بعد فجر کی نماز پڑھنے سے زیادہ اجر ہوتا ہے اور آپ نے خود منہ اندھیرے بھی فجر کی نماز پڑھی ہے۔

(جامع ترمذی ص ۲۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی)

اگر آپ کسی کام سے منع فرما کر یہ بتلا دیتے کہ اس کا خلاف بھی جائز ہے اور خود اس کام کو نہ کرتے تب بھی مسئلہ تو معلوم ہو جاتا لیکن اس کام میں آپ کی اقتداء کا شرف حاصل نہ ہوتا بہر حال قرآن مجید اور احادیث میں جہاں آپ کی طرف مغفرت ذنوب کی نسبت کی گئی ہے وہاں ذنوب سے مراد بہ ظاہر خلاف اولیٰ یا بہ ظاہر مکروہ تنزیہی کام ہیں اور مغفرت سے مراد آپ کے درجات کی بلندی اور آپ کو قرب خاص سے نوازنا ہے اور دنیا میں آپ کو یہ بتلا دینا ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو آخرت میں کن انعامات سے نوازے گا تا کہ آپ روز قیامت اطمینان اور تسلی کے ساتھ امت کی شفاعت کر سکیں اور یہ وہ عظیم نعمت ہے جو آپ کے علاوہ کسی نبی کو حاصل نہیں ہوئی جیسا کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور حافظ ابن کثیر نے تصریح کی ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۶ ص ۶۹۷)

### شارح کے دلائل

شارح کی اپنے موقف پر پہلی دلیل ”نظم قرآن“ سے ہے۔ یعنی جس نظم کے ساتھ آیت مبارکہ ”لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخو“ نازل ہوئی ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ ”ذنب“ کی نسبت اسی کی طرف برقرار رکھی جائے جس کی طرف قرآن نے نسبت کی ہے۔ اور وہ نبی اکرم ﷺ کی ذات ہے۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے ”انا فتحنا لک فتحا مبینا“ سے ”وینصرك اللہ نصرًا عزیزا“ تک آپ ﷺ کو براہ راست پانچ نعمتیں عطا فرمانے کا ذکر فرمایا ہے:

(۱) فتح مبین (۲) مغفرت ذنب (۳) اتمام نعمت

(۴) الصراط المستقیم پر ثابت قدمی (۵) قوی نصرت اور امداد

ان پانچ انعامات میں اگر مغفرت ذنب کی نسبت امت کی طرف کی جائے تو لازم آجائے گا کہ چار نعمتیں تو نبی اکرم ﷺ کو حاصل ہیں اور (درمیان میں) ایک آپ کی امت کے لیے ہے۔۔۔۔۔ اسی طرح پانچوں انعامات میں حرف خطاب (ک) ذکر کر کے خصوصیت کے ساتھ آپ ﷺ کی طرف تمام انعامات کو نسبت دی ہے۔ اب اگر یہ کہا جائے کہ تمام نعمتوں میں مخاطب بھی نبی اکرم ﷺ ہیں اور مراد بھی آپ ہی کی ذات ہے سوائے مغفرت ذنب کے کہ اس میں مخاطب تو آپ ﷺ ہیں لیکن مراد آپ کی امت ہے تو اس سے آیت کریمہ کا تسلسل ربط اور نظم برقرار نہیں رہے گا۔

شارح کی دوسری دلیل وہ احادیث ہیں جن میں خود رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام (رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین) نے مغفرتِ ذنب کی نسبت کو آپ ﷺ کی طرف مقرر اور ثابت رکھا۔ اس سلسلے میں شارح نے جامع ترمذی، مسند احمد، صحیح بخاری، صحیح مسلم، تفسیر ابن کثیر، ورمشور، مجمع الزوائد، دلائل النبوة، مسند ابویعلیٰ، مشکوٰۃ المصابیح، مصنف عبدالرزاق اور دیگر کتب حدیث کی روشنی میں متعدد روایات نقل کی ہیں۔ اور اس کے بعد امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ کے حوالہ سے ایک حدیث نقل کی ہے جس میں مغفرتِ کلی کو نبی اکرم ﷺ کی خصوصیت قرار دیا گیا ہے۔ اور ساتھ ہی علامہ ابن کثیر، علامہ نبھانی اور شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی علیہم الرحمۃ کی تصریحات نقل کی ہیں کہ ”اللہ تعالیٰ کا فرمان“ لیسفعلک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر“ آپ ﷺ کی ان خصوصیات میں سے ہے جن میں آپ کا کوئی شریک نہیں ہے، نیز آپ ﷺ کے سوا کسی نبی یا رسول کے بارے میں قرآن نے مغفرتِ کلی کا اعلان نہیں فرمایا، یہی وجہ ہے کہ قیامت کے دن آپ ﷺ کے سوا تمام انبیاء و مرسلین کو اپنی اپنی فکر دامن گیر ہوگی۔ اور پہلے مرحلے میں تمام انبیاء و مرسلین شفاعت سے گریزاں ہوں گے، لیکن رسول اللہ ﷺ اس ہولناک ماحول میں بھی نہایت اطمینان کے ساتھ ”اے لہا“ فرمائیں گے۔ اور صرف آپ ہی شفاعتِ کبریٰ فرمائیں گے۔ اس سلسلے میں شارح نے جن علماء کی عبارات نقل کی ہیں ان سب میں شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ کی عبارت بہت صریح اور جامع ہے، میں اس کو یہاں پر شرح صحیح مسلم سے من و عن نقل کر رہا ہوں تاکہ شارح کا موقف مزید واضح ہو جائے:

شیخ عبدالحق محدث دہلوی حنفی رسول اللہ ﷺ کے خصائص کے بیان میں لکھتے ہیں:

و ازاں جملہ آنست کہ آمرزیدہ شد آن حضرت علیہ السلام را ما تقدم من ذنبه وما تاخر‘ اور رسول اللہ ﷺ کی جملہ خصوصیات میں سے یہ ہے کہ آپ کے تمام مقدم اور موخر ذنوب کو بخش دیا گیا ہے، شیخ عز الدین بن عبد السلام رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ نبی ﷺ کے خصائص میں سے یہ ہے کہ آپ کو دنیا میں مغفرت کی خبر دے دی گئی ہے اور اللہ تعالیٰ نے باقی انبیاء علیہم السلام میں سے کسی نبی کو یہ خبر نہیں دی ہے اسی وجہ سے وہ قیامت کے دن نفسی نفسی کہیں گے (علامہ عز الدین کی عبارت ختم ہوئی، اس کے بعد شیخ محقق لکھتے ہیں: یعنی اگرچہ تمام انبیاء مغفور ہیں اور انبیاء کو عذاب ہونا ممکن نہیں ہے، لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کی صراحت خبر نہیں دی، اور کسی نبی کو بھی اس فضیلت کی خبر نہیں دی، اور مغفرت کی تصریح صرف حضرت محمد ﷺ کے ساتھ مخصوص ہے، تاکہ آپ اپنے متعلق تشویش سے فارغ ہو کر تسلی کے ساتھ امت کے گناہوں کی مغفرت اور ان کے درجات کی بلندی کی شفاعت میں کوشش کریں۔

و ازاں جملہ آنست کہ آمرزیدہ شد آن حضرت علیہ السلام را ما تقدم من ذنبه وما تاخر‘ اور رسول اللہ ﷺ کی جملہ خصوصیات میں سے یہ ہے کہ آپ کے تمام مقدم اور موخر ذنوب کو بخش دیا گیا ہے، شیخ عز الدین بن عبد السلام رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ نبی ﷺ کے خصائص میں سے یہ ہے کہ آپ کو دنیا میں مغفرت کی خبر دے دی گئی ہے اور اللہ تعالیٰ نے باقی انبیاء علیہم السلام میں سے کسی نبی کو یہ خبر نہیں دی ہے اسی وجہ سے وہ قیامت کے دن نفسی نفسی کہیں گے (علامہ عز الدین کی عبارت ختم ہوئی، اس کے بعد شیخ محقق لکھتے ہیں: یعنی اگرچہ تمام انبیاء مغفور ہیں اور انبیاء کو عذاب ہونا ممکن نہیں ہے، لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کی صراحت خبر نہیں دی، اور کسی نبی کو بھی اس فضیلت کی خبر نہیں دی، اور مغفرت کی تصریح صرف حضرت محمد ﷺ کے ساتھ مخصوص ہے، تاکہ آپ اپنے متعلق تشویش سے فارغ ہو کر تسلی کے ساتھ امت کے گناہوں کی مغفرت اور ان کے درجات کی بلندی کی شفاعت میں کوشش کریں۔

و ازاں جملہ آنست کہ آمرزیدہ شد آن حضرت علیہ السلام را ما تقدم من ذنبه وما تاخر‘ اور رسول اللہ ﷺ کی جملہ خصوصیات میں سے یہ ہے کہ آپ کے تمام مقدم اور موخر ذنوب کو بخش دیا گیا ہے، شیخ عز الدین بن عبد السلام رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ نبی ﷺ کے خصائص میں سے یہ ہے کہ آپ کو دنیا میں مغفرت کی خبر دے دی گئی ہے اور اللہ تعالیٰ نے باقی انبیاء علیہم السلام میں سے کسی نبی کو یہ خبر نہیں دی ہے اسی وجہ سے وہ قیامت کے دن نفسی نفسی کہیں گے (علامہ عز الدین کی عبارت ختم ہوئی، اس کے بعد شیخ محقق لکھتے ہیں: یعنی اگرچہ تمام انبیاء مغفور ہیں اور انبیاء کو عذاب ہونا ممکن نہیں ہے، لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کی صراحت خبر نہیں دی، اور کسی نبی کو بھی اس فضیلت کی خبر نہیں دی، اور مغفرت کی تصریح صرف حضرت محمد ﷺ کے ساتھ مخصوص ہے، تاکہ آپ اپنے متعلق تشویش سے فارغ ہو کر تسلی کے ساتھ امت کے گناہوں کی مغفرت اور ان کے درجات کی بلندی کی شفاعت میں کوشش کریں۔

نیز شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

پس آں حضرت سے عرض کیا گیا کہ آپ عبادت و ریاضت

پس گفتہ شد مر آن حضرت را برائے چہ



میکنی این همه ریاضت و میکشی این همه تعب و  
عنا و حالانکہ امر زیدہ شدہ است برائے تو ہمہ  
گناہان تو آنچہ پیش رفتہ و آنچہ پس آمدہ گفت  
اگر گناہان ہمہ بخشیدہ باشد آیا پس نباشم من  
بندہ شکر گویندہ بر نعمت ہائے حق خصوصاً  
این نعمت عظیم کہ مغفرت ذنوب است۔

(ایضاً للمعات ج ۱ ص ۵۲۰ مطبوعہ مکتبہ)

شارح کی اپنے موقف پر آخری دلیل علماء اہل سنت (خصوصاً اعلیٰ حضرت امام احمد رضا محدث بریلوی) رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی وہ  
عبارات ہیں جن میں مغفرت ذنب کی نسبت رسول اللہ ﷺ ہی کی طرف کی گئی ہے۔ اس سلسلے میں شارح نے صحیح بخاری سے  
حدیث شفاعت نقل کر کے شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی امام فضل حق خیر آبادی اور شارح بخاری علامہ غلام رسول رضوی علیہم  
الرحمۃ کا ترجمہ نقل فرمایا ہے۔ جس میں ان تینوں اکابر نے حضرت سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کے قول: ”ایتوا محمدًا ﷺ فقد غفرلہ ما  
تقدم من ذنبہ وما تاخر“ کے ترجمہ میں ذنب کی نسبت کو نبی اکرم ﷺ کی طرف برقرار رکھا ہے اور ذنب کا ترجمہ ”گناہ“ سے  
کیا ہے اسی طرح امام اہلسنت فاضل بریلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آیت مبارکہ: ”وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ  
الدِّينِ“ کے ترجمہ میں نسبت خطا کو سیدنا ابراہیم علیہ السلام کی طرف برقرار رکھا ہے۔ اور یوں ترجمہ فرمایا ہے: ”اور وہ جس کی مجھے  
آس لگی ہے کہ میری خطائیں قیامت کے دن بخشے گا۔“ (الشعر: ۸۲)

اسی طرح ایک مقام پر بہت صراحت کے ساتھ مغفرت ذنب کی نسبت کو حضور ﷺ کی طرف ثابت فرمایا چنانچہ شیخ رشید احمد  
گنگوہی نے نبی ﷺ کے علم غیب پر اعتراض کیا کہ: خود فخر عالم ﷺ فرماتے ہیں: ”واللہ لا ادری ما یفعل بی ولا بکم۔“  
یعنی بخدا میں از خود نہیں جانتا کہ میرے ساتھ کیا کیا جائے گا اور تمہارے ساتھ کیا کیا جائے گا۔ (ترجمہ از شارح)  
امام احمد رضا قادری حنفی قدس سرہ العزیز اس اعتراض کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

”خود قرآن عظیم و احادیث صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں اس کا ناخ موجود کہ جب آیت کریمہ: ”لیغفر لک اللہ ما تقدم من  
ذنبک وما تاخر“ یعنی تاکہ اللہ بخش دے تمہارے واسطے سے سب اگلے پچھلے گناہ اتری صحابہ نے عرض کی: ”ہنینا لک یا رسول  
اللہ لقد بین اللہ لک ماذا یفعل بک فماذا یفعل بنا؟“ یا رسول اللہ ﷺ آپ کو مبارک ہو! خدا کی قسم اللہ عزوجل نے یہ تو  
صاف صاف فرمادیا کہ حضور کے ساتھ کیا کرے گا اب رہا یہ کہ ہمارے ساتھ کیا کرے گا۔ اس پر یہ آیت اتری: ”لیدخل المؤمنین  
(السی قولہ تعالیٰ) فوزاً عظیماً“ تاکہ داخل کرے اللہ ایمان والے مردوں اور ایمان والی عورتوں کو باغوں میں جن کے نیچے نہریں بہتی  
ہیں ہمیشہ رہیں گے ان میں اور مثادے ان سے ان کے گناہ اور یہ اللہ کے ہاں بہت بڑی مراد پانا ہے یہ آیات اور ان کے امثال بے نظیر

اس مقام پر شارح نے حاشیہ میں لکھا ہے کہ ہمارے نزدیک ذنب کا تعلق جب انبیاء علیہم السلام کے ساتھ ہو تو پھر اس کا ترجمہ خلاف اولیٰ یا اجتہادی  
خطا سے کرنا چاہیے۔ اور جن بزرگوں نے رسول اللہ ﷺ کی عصمت کے اعتقاد کے باوجود ذنب کا ترجمہ گناہ کیا وہ ان کے علمی تسامح پر  
محمول ہے انبیاء علیہم السلام کی عظمت اور ادب کا تقاضا یہ ہے کہ جب کسی آیت یا حدیث میں ان کے متعلق ذنب کا لفظ ہو تو اس کا ترجمہ گناہ نہ کیا  
جائے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۷ ص ۳۴۲)

اور یہ حدیث جلیل شہیر ایسوں کو کیوں بھائی نہیں دیتیں۔ (انباء المصطفیٰ ص ۹-۸، مطبوعہ نوری کتب خانہ لاہور)

الاحقاف آیت نمبر ۹ (وما ادری ما یفعل بی ولا بکم) کے تحت صدر الافاضل سید محمد نعیم الدین مراد آبادی اور جاء الحق میں مفتی احمد یار خان نعیمی علیہما الرحمۃ والرضوان نے بھی حدیث مذکور (جو اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ نے نقل فرمائی) کو تحریر کر کے مغفرت ذنب کی نسبت کو رسول اللہ ﷺ کی طرف ثابت اور برقرار رکھا ہے۔ (جاء الحق ص ۹۳، مطبوعہ پنجاب الیکٹرونک پریس گجرات)

### خلاصہ کلام

شارح نے اپنے موقف پر نظم قرآن احادیث مبارکہ اور علماء مفسرین و محدثین و علماء اہلسنت کی عبارات سے استدلال کیا ہے اور یہ ثابت کیا ہے کہ آیت مبارکہ: ”لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر“ میں مغفرت ذنب کی نسبت رسول اللہ ﷺ کی طرف ہے اور آپ ہی کی یہ خصوصیت ہے۔ نیز جو علماء و مشائخ آیت مبارکہ میں مغفرت ذنب کی نسبت کو امت کی طرف لے جاتے ہیں شارح نے ان سے اختلاف فرمایا ہے اور جو ”ذنب“ کا ترجمہ گناہ سے کرتے ہیں ان سے بھی اختلاف رائے فرمایا ہے۔ واللہ تعالیٰ و رسولہ الاعلیٰ اعلم بالصواب۔

اجتہادی اور انفرادی ابحاث میں سے چند مسائل کا بطور مثال کے میں نے مختصر تعارف پیش کر دیا ہے۔ ان کی روشنی میں بجا طور پر کہا جاسکتا ہے کہ شرح صحیح مسلم نے اپنے قارئین کو تحقیق اور تدقیق کی راہوں سے بھی روشناس کرایا ہے اور ساتھ ہی اس حقیقت کو بھی آشکارا کیا ہے کہ تحقیق و اجتہاد کے دروازے پہلے بھی کھلے ہوئے تھے اب بھی کھلے ہوئے ہیں اور ہمیشہ ہمیشہ کھلے رہیں گے انہیں بند کرنے کا اختیار اور اتھارٹی کسی کو نہیں دی گئی۔ ہاں! یہ ضرور ہے کہ۔۔۔۔۔ مجال تحقیق و اجتہاد میں صرف وہی شخص وارد ہوگا جو دلائل و براہین کے زیور سے آراستہ ہوگا، اکابر کی تحقیقات پر گہری نظر کا متحمل ہوگا اور اپنے زمانے اور حالات کے مقتضی کو بخوبی پہچانتا ہوگا۔ اس عظیم حقیقت کو منوانے میں شرح صحیح مسلم نے کس حد تک کامیابی حاصل کی ہے اس کے لیے کسی خارجی شہادت کی حاجت نہیں ہے خود اس شرح کی اجتہادی اور تحقیقی مباحث ہی اس پر شاہد عادل ہیں۔

راقم ان تمام حقائق کے ساتھ ساتھ انتہائی شرح صدر کے ساتھ اس بات کو لکھنے میں بھی کوئی تاثر اور تردد قطعاً محسوس نہیں کرتا کہ جس طرح شارح نے اپنے مجتہدات و دیگر مباحث میں مختلف علماء و مشائخ رحمہم اللہ تعالیٰ سے علمی اختلاف کر کے اس بات کو سمجھایا ہے کہ ہم اپنے اکابر اور مشائخ کو تمام تر علم و فضل اور اعزاز و اکرام کے باوجود ”بشر“ ہی مانیں اور ”بشر“ ہی سمجھیں اسی طرح ہم تمام تر علمی تحقیقی اور اجتہادی کمال کے باوجود ”شارح“ کو بھی ایک بشر ہی سمجھتے ہیں۔ جس طرح متقدمین علماء و مشائخ کی تحقیقات و مجتہدات میں خطاء اور تسامح کے امکانات موجود تھے اسی طرح شارح کے مجتہدات بھی خطاء و مسامحہ سے منزہ نہیں ہیں اگر کسی مسئلہ میں علماء اپنی تحقیق اور اجتہاد سے متقدمین علماء و مشائخ کی کسی تحقیق یا موقف سے اختلاف رائے کر لیں تو اس سے متقدمین کی علمی عظمت و رفعت اور فضل و کمال میں کوئی کمی واقع نہیں ہوتی۔ علیٰ ہذا القیاس اگر شرح صحیح مسلم کے مندرجات سے بھی دلائل کی بنیاد پر کوئی اختلاف رائے رکھتا ہے تو یقیناً یہ قابل ستائش اور لائق تحسین بلکہ سلف صالحین اور خود شارح کی اتباع پر محمول ہوگا۔

اور یہ اصلاً اسی حقیقت کا اعتراف اور اظہار ہوگا کہ تمام اہل علم و فضل اپنے مکمل اعزازات و اکرامات کے باوجود بشر اور انسان ہی تھے خطاء اور تسامح سے نہ وہ معصوم و مامون تھے نہ شارح نہ کوئی اور خود شارح نے اس حقیقت کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے:

”اللہ تعالیٰ ان فقہاء کے درجات بلند کرے وہ یقیناً تفقہ اور تقویٰ میں ہم سے بہت بلند اور برتر تھے اور ہم ان کی گروہ کو بھی نہیں پہنچتے لیکن اس کے باوجود وہ بشر اور انسان تھے اور اجتہادی خطاؤں سے منزہ نہیں تھے اور نہ ہم ہیں اگر چند مسائل میں ان کی



اجتہادی خطاء نکل آئے تو اس سے ان کی علمی عظمتوں میں کوئی فرق نہیں آتا وہ یقیناً علمی دنیا میں فقہ کے آفتاب اور ماہتاب ہیں۔ (شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۳۰۱)

## چند دیگر خصائص

یہاں پر ہم شرح صحیح مسلم کی چند وہ خصوصیات واضح کرنا چاہ رہے ہیں جو زیادہ معروف تو نہیں ہیں لیکن اس شرح کے مطالعہ کرنے والے پر مخفی بھی نہیں ہیں اور ان خصوصیات کی بنیاد پر بھی شرح صحیح مسلم کے مقام و مرتبہ کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ تفصیلات ملاحظہ فرمائیے:

### احادیث مبارکہ سے مسائل کا استنباط و استخراج

قرآن حکیم کی تفسیر کا ایک کمال یہ ہے کہ مفسر زیر بحث آیت پر مختلف گوشوں اور زاویوں سے گفتگو کرنے کے ساتھ ساتھ اس آیت سے مختلف مسائل کا استنباط کرے اسی طرح شرح حدیث کا بھی ایک بہت بڑا کمال یہ ہے کہ شارح زیر بحث حدیث کی تشریح و تفصیل کے ساتھ ساتھ اس حدیث سے مختلف مسائل کا استخراج کرے۔ اس سے جہاں اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے کلام بے مثال کی جامعیت اور ہمہ گیریت آشکارا ہوتی ہے وہاں ساتھ ہی مفسر اور شارح کی وسعت نظری، فکر کی گہرائی و گیرائی اور تحقیقی استعداد و صلاحیت کا بھی بخوبی اندازہ ہو جاتا ہے اور یہی خوبی مفسر کی تفسیر اور شارح کی شرح کے مقام و مرتبہ میں خاطر خواہ اضافہ کا باعث ہوتی ہے۔

### شرح صحیح مسلم اور دیگر شروح کا اسلوب

راقم کے پیش نظر جو شروح ہیں ان میں سے ایضاً البخاری میں استنباط مسائل کا کوئی عنوان یا سلسلہ مجھے نظر نہیں آیا۔ البتہ مراۃ المناجیح میں بیشتر مقامات پر مفتی احمد یار خان نعیمی علیہ الرحمۃ نے حدیث زیر بحث کی شرح میں مسائل کا ذکر فرمایا ہے کہیں اختصار کے ساتھ اور کہیں کچھ تفصیل کے ساتھ۔ اسی طرح نزہۃ القاری میں بعض مواقع پر حدیث کی شرح میں فوائد کا عنوان ڈال کر بالترتیب والترقیم مسائل کا استخراج کیا گیا ہے۔ فیوض الباری کا اسلوب بھی عمدہ ہے۔ اس میں متعدد مقامات پر ”فوائد و مسائل“ کے عنوان سے زیر بحث حدیث کی روشنی میں ترتیب وار اور عام فہم انداز میں مسائل کا استنباط کیا گیا ہے۔

ان تمام شروح کے تناظر اور تقابل میں شرح صحیح مسلم کو دیکھا جائے تو اس کا مقام نمایاں اور ممتاز نظر آتا ہے۔ اس میں متعدد مقامات پر زیر بحث احادیث کے ماتحت مسائل کا استنباط و استخراج کیا گیا ہے۔ اور تمام ہی مقامات پر باقاعدہ حدیث کے باب کا عنوان اور باب نمبر کا تعین کر کے ترتیب کے ساتھ نمبر وار مسائل مستنبطہ کا ذکر کیا گیا ہے نیز اس بات کا بھی التزام کیا گیا ہے کہ مسائل مستنبطہ میں سے اگر بعض مسائل عمدۃ القاری یا فتح الباری یا شرح مسلم للنووی یا جس شرح سے ماخوذ ہیں وہاں اس کا حوالہ لکھ دیا گیا ہے۔ نیز بعض مقامات پر جہاں کثیر تعداد میں مسائل کا استخراج کیا گیا ہے وہاں شارح نے باقاعدہ اس بات کو واضح کر دیا ہے کہ ان مسائل میں سے کون سے کس شرح حدیث سے ماخوذ ہیں اور کون سے یا کتنے میری ذہنی کاوش اور غور و فکر کا نتیجہ ہیں۔ ذیل میں عنوان مذکور پر شرح صحیح مسلم کے طول و عرض سے چند مثالیں ملاحظہ فرمائیے:

## سیدنا عبان بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ کی حدیث سے مسائل کا استنباط

صحیح مسلم کتاب الایمان کا باب: "الدلیل علی من مات علی التوحید دخل الجنة" کی حدیث جس میں سیدنا عبان بن مالک رضی اللہ عنہ کا واقعہ موجود ہے کہ ان کی آنکھوں میں کچھ تکلیف واقع ہو گئی تھی تو انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت مبارکہ میں پیغام بھیجا کہ:

انسی احب ان تاتیننی تصلی فی منزلی فاتخذہ  
(حضور!) میری تمنا ہے کہ آپ میرے گھر تشریف لا کر کسی  
جگہ نماز پڑھ لیں تاکہ میں اس جگہ کو نماز پڑھنے کے لیے متعین کر  
مصلی۔  
لوں۔

اس حدیث شریف کی شرح میں مسائل کا استنباط کرتے ہوئے شارح لکھتے ہیں:  
حدیث نمبر ۵۷ میں ہے: حضرت عبان بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ نابینا ہو گئے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں  
یہ پیغام بھیجا کہ آپ میرے گھر تشریف لا کر کسی جگہ نماز پڑھیں تاکہ میں اسے مصلی بنا لوں۔ اس حدیث سے حسب ذیل مسائل  
مستنبط ہوتے ہیں۔ اس کے بعد شارح نے اس حدیث سے ۲۵ مسائل مستنبط کا ذکر فرمایا۔ (شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۱۱)  
سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما کا اپنی خالہ ام المومنین میمونہ رضی اللہ عنہا کے گھر رات گزارنے کی حدیث سے۔۔۔۔۔

## مسائل کا استنباط

صحیح مسلم کتاب صلوۃ المسافرین کے باب: "صلوة النبی ﷺ ودعائه باللیل" کی تفصیلی حدیث جس میں سیدنا ابن  
عباس رضی اللہ عنہما کا رسول اللہ ﷺ کی اہلیہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے گھر حضور ﷺ کے ساتھ رات ٹھہرنے کا واقعہ ہے اس کی شرح میں  
مسائل مستنبط کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

امام مسلم نے اس باب میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا اپنی خالہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے گھر رات گزارنے کا واقعہ پندرہ اسانید  
کے ساتھ بیان کیا ہے۔ اس واقعہ سے متعدد احکام شرعیہ مستفاد ہوتے ہیں جن کی تفصیل حسب ذیل ہے۔ اس کے بعد شارح نے ۶۹  
مسائل ذکر فرمائے۔ ۶۳ مسائل ذکر فرمانے کے بعد شارح نے درمیان میں ایک بات لکھی ہے وہ قابل غور اور لائق مطالعہ ہے  
فرماتے ہیں:

علامہ بدرالدین عینی نے اس حدیث سے ۲۶ احکام شرعیہ مستنبط کیے ہیں جن میں سے ۲۱ فوائد ہم نے ذکر کر دیئے ہیں اور  
۴۳ فوائد وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ نے اپنے کرم خاص سے مجھ پر منکشف کیے ہیں واللہ الحمد علی ذالک۔ علامہ عینی کے ذکر کردہ جن پانچ فوائد  
کو ہم نے ذکر نہیں کیا ان میں سے ایک ہماری نظر میں صحیح نہیں اور چار بالکل ظاہر تھے ان کی تفصیل یہ ہے۔ (تفصیل لکھنے کے بعد  
فرماتے ہیں:) بہر حال اگر ان پانچ فوائد کو بھی ملا لیا جائے تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس حدیث سے ۶۹ احکام شرعیہ مستنبط  
ہوئے۔ اور یہ ہماری نظر میں ہیں ورنہ رسول اللہ ﷺ کے ایک ایک عمل میں جس قدر حکمتیں فوائد اور احکام شرعیہ ہوتے ہیں۔ ان  
کو کما حقہ اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول ہی جانتا ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۵۲۲)

## "الولاء لمن اعتق" والی حدیث سے مسائل کا استنباط

صحیح مسلم کتاب الحق کے باب بیان ان الولاء لمن اعتق کی ایک حدیث جس میں حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کے واقعہ کا ذکر



ہے کہ ان کے شوہر غلام تھے رسول اللہ ﷺ نے حضرت بریرہ کو اختیار دیا (کہ وہ ان کے نکاح میں رہیں یا نہ رہیں)۔ حضرت بریرہ نے اپنے نفس کو اختیار کر لیا۔ الیٰ آخر الحمد للہ۔

اس حدیث کی مختلف عنوانات کے تحت شرح کرنے کے بعد آخر میں مسائل مستنبطہ کے عنوان کے تحت فقہاء اسلام کے حوالہ سے شارح نے ۱۶۲ مسائل کا ذکر فرمایا ہے۔ آخر میں لکھتے ہیں:

اس حدیث سے فقہاء اسلام نے اس سے بھی زیادہ مسائل مستنبط کیے ہیں۔ علامہ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ بعض فقہاء نے اس سے ۴۰۰ مسائل مستنبط کیے ہیں۔ علامہ نووی نے لکھا ہے کہ امام ابن خزیمہ اور امام ابن جریر نے اس حدیث کے مسائل پر مستقل کتابیں لکھی ہیں۔ ہمیں چونکہ اس کتاب میں اختصار مطلوب تھا اس لیے ہم نے صرف ۱۶۲ مسائل کا ذکر کیا ہے۔ ان میں سے اکثر مسائل ہم نے فتح الباری کی مختلف ابحاث سے چنے ہیں اور بعض مسائل ہماری ذہنی کاوش اور جودت طبع کا نتیجہ ہیں۔

(شرح صحیح مسلم ج ۴ ص ۷۲)

مقام غور ہے کہ گزشتہ مثال میں شارح نے علامہ بدر الدین عینی علیہ الرحمۃ کے متعلق لکھا کہ ”انہوں نے حدیث ابن عباس سے ۱۲۶ احکام شرعیہ مستنبط کیے ہیں جن میں سے ۲۱ فوائد ہم نے ذکر کر دیے ہیں اور ۴۳ فوائد وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ نے اپنے کرم خاص سے مجھ پر منکشف کیے ہیں۔“ اور اس مثال میں علامہ ابن حجر عسقلانی کی تصنیف فتح الباری کے حوالہ سے لکھتے ہیں کہ ”اکثر مسائل ہم نے فتح الباری کی مختلف ابحاث سے چنے ہیں اور بعض مسائل ہماری ذہنی کاوش اور جودت طبع کا نتیجہ ہیں۔“

ان دونوں عبارات میں مسائل مستنبطہ کے متعلق علامہ عینی اور علامہ ابن حجر کا حوالہ دے کر شارح نے جہاں اپنی مکمل دیانتداری کا ثبوت فراہم کیا ہے وہاں ساتھ ہی ”تحدیث نعمت“ کے طور پر یہ بھی واضح کر دیا کہ حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما سے استنباط کردہ ۶۹ مسائل میں سے ۴۳ مسائل اور حدیث بریرہ رضی اللہ عنہا کے استنباط کردہ ۱۶۲ مسائل میں سے بعض مجھ پر اللہ تعالیٰ کے کرم خاص اور میری ذہنی کاوش اور جودت طبع کا نتیجہ ہیں۔ واللہ در الشارح الفہام!

اسلوب حوالہ جات اور ماخذ و مراجع

کسی بات کو بیان کر کے اس کا مکمل حوالہ پیش کرنے کو دیانتداری سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ گزشتہ ادوار میں بھی اور اب بھی ایسے اہل قلم بکثرت ملیں گے جو کسی کی بات من وعن نقل کرنے کے باوجود اس کا حوالہ دینے کی زحمت گوارا نہیں کرتے۔ تحقیق و تصنیف کے میدان میں یقیناً یہ ایک بہت بڑی خیانت ہے۔ بعض مصنفین ایسے بھی ہوتے ہیں جو کسی کی بات نقل کرنے کے بعد حوالہ تو دیتے ہیں مگر حوالہ مکمل نہیں ہوتا۔ ہر ایک کا اپنا انداز ہے اپنا طریقہ ہے اور اپنا اسلوب ہے۔

شرح صحیح مسلم کا اسلوب اس اعتبار سے بالکل منفرد اور انوکھا ہے۔ اس میں جہاں کسی کی عبارت نقل کی گئی ہے۔ وہاں عبارت کے اوپر بالعموم صاحب عبارت کا مکمل نام لکھا گیا ہے۔ اس کے بعد مکمل عبارت کا متن یا اس کا ترجمہ تحریر کیا گیا ہے۔ بعد ازاں جس کتاب سے وہ عبارت لی گئی ہے اس کا مکمل حوالہ دیا گیا ہے۔ یعنی کتاب اور صاحب کتاب کا پورا نام جلد اور صفحہ نمبر کتاب کا مطبع اور متعدد مقامات پر سن طباعت بھی تحریر کیا گیا ہے۔ مثلاً:

علامہ ابو بکر احمد بن علی رازی بھاس خفی متوفی ۷۰۳ھ احکام القرآن ج ۲ ص ۶۳، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور ۱۴۰۰ھ۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ شرح مسلم ج ۲ ص ۷۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ۔

حافظ نور الدین علی بن ابی بکر اثیم متوفی ۸۰۷ھ الاستیعاب ج ۸ ص ۲۷۱، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت ۱۴۰۲ھ۔

”و غیر ذالک من الامثلة الكثيرة المنتشرة في اوراق هذا الشرح الفخيم“۔

اس کا فائدہ یہ ہے کہ قاری کو عبارت پڑھنے کے ساتھ ساتھ یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ صاحب کتاب کس دور میں گزرے ہیں۔ اور اگر کوئی کتب تفسیر و حدیث سے شغف رکھنے والا ہو تو وہ مکمل حوالہ مل جانے کی بدولت اصل ماخذ تک باسانی پہنچ سکتا ہے۔ شرح صحیح مسلم کی یہ خصوصیت بلاشبہ شارح کی محنت شاقہ اور جدوجہد کا نتیجہ ہے۔ اس گئے گزرے دور میں آج کی بات پر محض کتاب کا نام لے لینا کافی نہیں سمجھا جاتا بلکہ مطالبہ کیا جاتا ہے کہ اپنے مدعی پر مکمل حوالہ دیا جائے۔ سو یہ خصوصیت شرح صحیح مسلم کو حاصل ہے کہ اس نے اپنے قارئین کو وہ سب کچھ فراہم کیا جو ان کی ضرورت تھا۔

### دیگر شروح حدیث میں حوالہ جات کا اسلوب

دیگر شروح حدیث میں حوالہ جات کا اس قدر اہتمام و التزام کو سوں نظر نہیں آتا۔ مراۃ شرح مشکوٰۃ میں مفتی احمد یار خان نعیمی علیہ الرحمۃ کا اسلوب یہ ہے کہ آپ جب دلیل کے طور پر کوئی حدیث شریف نقل فرماتے ہیں تو کتاب کا نام آغاز میں ذکر فرما دیتے ہیں مثلاً ترمذی میں ہے، مسند احمد میں ہے وغیر ذالک۔ اور جب کسی کی عبارت نقل فرماتے ہیں تو آخر میں عبارت کے اختتام پر قوسین کے اندر فقط کتاب کا نام درج فرما دیتے ہیں۔ مثلاً: مراۃ: اشعة الممعات وغیرہ۔

صاحب نزہۃ القاری مفتی شریف الحق امجدی علیہ الرحمۃ کا اسلوب مراۃ سے کافی بہتر ہے۔ آپ جب کسی کتاب کا ذکر فرماتے ہیں تو ساتھ جلد اور نمبر لکھ دیتے ہیں یا اس کتاب کے نام پر حاشیہ لگا کر نیچے جلد صفحہ لکھ دیتے ہیں۔

فیوض الباری اور ایضاح البخاری میں کوئی معین طریقہ اختیار نہیں کیا گیا۔ کہیں جلد نمبر بیان کر دیا تو کہیں نہیں متعدد مقامات پر صفحہ اور جلد دونوں بیان کیے گئے ہیں اور کہیں دونوں بیان نہیں کیے گئے۔ ان تمام شروحات کے درمیان شرح صحیح مسلم کا اسلوب اور طریقہ کار بلاشبہ لائق تعریف و تحسین اور نئے لکھنے والوں کے لیے قابل تقلید ہے۔

### شرح صحیح مسلم اور دیگر شروح حدیث میں ماخذ و مراجع

اسی طرح ماخذ و مراجع کے اعتبار سے بھی اگر شرح صحیح مسلم کا دیگر شروح حدیث کے ساتھ تقابل کیا جائے تو شرح صحیح مسلم ہی نمایاں مقام لیے نظر آتی ہے۔ میرے پیش نظر جو شروح ہیں ان میں سے کسی کے آغاز یا آخر میں اس بات کو بیان نہیں کیا گیا کہ اس کتاب میں کن کن علماء و ائمہ کی کون کون سے تصانیف اور تحریرات سے استفادہ کیا گیا ہے۔ شرح صحیح مسلم وہ واحد شرح ہے جس کی ساتوں جلدوں میں سے ہر جلد کے آخر میں کم و بیش ۱۵ یا ۱۸ صفحات پر مشتمل ماخذ و مراجع کی تفصیلی فہرست موجود ہے۔ اور یہ فہرست اس انداز سے مرتب کی گئی ہے کہ صرف اس کو پڑھ کر ہی عام قاری کئی باتیں معلوم کر سکتا ہے۔ مثلاً:

- ۱۔ مستند (مشہور و غیر مشہور) تفاسیر کون کون سی ہیں؟ لکھنے والا کون ہے اور کس دور کا ہے؟ وہ تفسیر کب چھپی؟ کہاں سے چھپی؟
- ۲۔ حدیث شریف کی معتمد (معروف و غیر معروف) شروح کون سی ہیں؟ لکھنے والا کون ہے؟ کس دور کا ہے؟ وہ شرح کب اور کہاں سے چھپی؟

- ۳۔ علم حدیث پر معروف کتب کون سی ہیں؟ کون سی کس محدث نے لکھی؟ کب اور کہاں سے چھپی؟

- ۴۔ علم فقہ پر علماء احناف کی اہم کتابیں کون سی ہیں؟ علماء شافعیہ کی اہم تصانیف کون سی ہیں؟ علماء مالکیہ کی اور علماء حنابلہ کی اہم تصانیف کون سی ہیں؟ علماء شیعہ کی فقہ و حدیث پر کون سی تصانیف ہیں؟ کتاب کا پورا نام کیا ہے؟ کس سنہ میں کہاں سے طبع ہوئی؟ الغرض معلوم علوم و فنون (اسماء الرجال، لغت، سیرت، عقائد و کلام، اصول حدیث اور اصول فقہ وغیرہ) پر اہم تصانیف کے



بارے میں تعارفی معلومات کے لیے شرح صحیح مسلم کی فہرست ہی کافی ہے۔

دوسری اہم بات قاری کو یہ معلوم ہوتی ہے کہ جس کتاب کے آخر میں میں یہ فہرست دیکھ رہا ہوں اس کتاب میں کس قدر کتب و تصانیف کی طرف رجوع کیا گیا اور انہیں پیش نظر رکھا گیا ہے اور یہ کہ اس کتاب کے مندرجات کس قدر قابل اعتماد مضبوط محکم اور مستند ہیں۔ ساتھ ہی یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ اس کتاب کے مصنف علام نے حنفی ہونے کے ناطے صرف علماء احناف کی تصانیف کی طرف رجوع نہیں کیا بلکہ احناف سے لے کر حنابلہ تک اور اہل سنت سے لے کر غیر مقلدین دیوبندی اور اہل تشیع تک کی کتب کے حوالہ جات کے ساتھ مدلل و مبرہن گفتگو رقم فرمائی ہے۔ فجزاہ اللہ عنا وعن جميع المسلمين۔

### شرح صحیح مسلم اور ماخذ و مراجع کی تعداد

زیر بحث عنوان کی مناسبت سے آخر میں اجمالی طور پر یہ تحریر کرنا مناسب سمجھتا ہوں کہ شرح صحیح مسلم میں جن کتب تفسیر و حدیث و فقہ وغیرہ کو ماخذ بنایا گیا ہے ان کی تعداد کتنی ہے؟ تاکہ شرح صحیح مسلم کا مقام اس حیثیت سے مزید واضح ہو جائے۔ ملاحظہ فرمائیے۔

کتب احادیث: ۵۵۔ کتب تفسیر: ۴۰۔ شروح حدیث: ۴۰۔ کتب اسماء الرجال: ۲۰۔ کتب لغت: ۲۲۔ کتب فضائل و سیرت: ۴۷۔ کتب فقہ حنفی: ۸۲۔ کتب فقہ شافعی: ۱۱۔ کتب فقہ مالکی: ۸۔ کتب فقہ حنبلی: ۹۔ کتب فقہ ظاہریہ (غیر مقلدین): ۵۔ کتب مذاہب اربعہ: ۷۔ کتب شیعہ: ۳۰۔ کتب عقائد و کلام: ۱۳۔ کتب اصول حدیث: ۱۶۔ کتب اصول فقہ: ۱۱۔ متفرقات (کم و بیش): ۶۵۔

شرح صحیح مسلم کے مندرجات اور ہر جلد کے آخر میں متعلقہ فہرست ماخذ راقم کی مذکورہ تمام باتوں پر واضح دلیل ہے۔ من شاء الاطلاع فلیرجع الیہ۔

### صحیح مسلم کی ہر کتاب کا تحقیقی تعارف

شرح صحیح مسلم کو دیگر شروح حدیث کے درمیان اس اعتبار سے بھی نمایاں مقام حاصل ہے کہ اس میں صحیح مسلم شریف کی ہر کتاب (کتاب الایمان، کتاب الصلوٰۃ، کتاب الحد و غیرہ) کا ابتداء نہایت جامع اور تحقیقی تعارف پیش کیا گیا ہے۔ میرے پیش نظر جو شروح حدیث ہیں ان میں سے ہر ایک کا اسلوب الگ ہے۔

### دیگر شروح حدیث اور شرح صحیح مسلم کا اسلوب

مرآۃ شرح مشکوٰۃ میں مفتی احمد یار خان نعیمی رحمہ اللہ کا طریقہ یہ ہے کہ وہ کسی بھی کتاب کے آغاز میں اس کتاب کے عنوان کی مختصر لغوی اور اصطلاحی اور اعرابی تشریح فرما دیتے ہیں۔ بعض اوقات فقہی تشریح بھی فرما دیتے ہیں۔ نزہۃ القاری شرح صحیح البخاری میں مفتی شریف الحق امجدی علیہ الرحمۃ کا اسلوب مرآۃ سے بلند ہے۔ آپ بعض اوقات صحیح بخاری کی کسی کتاب کا تفصیلی تعارف پیش کرتے ہیں جیسے کتاب الایمان۔ اور بعض اوقات زیادہ تفصیل نہیں فرماتے۔ لیکن بہر حال تعارف کو واضح کر کے پیش کرتے ہیں۔ ایضاً البخاری کا انداز بھی تقریباً نزہۃ القاری کی طرح ہے۔ کہیں بہت زیادہ تفصیلی تعارف پیش کیا گیا ہے کہیں اختصار کے ساتھ۔ ان شروح میں فیوض الباری کا انداز سب سے بہتر ہے۔ اس میں متعدد مقامات پر باب کے تعارف میں "فوائد و مسائل" کا عنوان قائم کر کے فقہی مسائل کو بالتفصیل اور عام فہم انداز میں بیان کیا گیا ہے۔

شرح صحیح مسلم کا اسلوب ان سب سے منفرد اور علیحدہ ہے۔ کم و بیش ہر کتاب کا تعارف اس انداز سے پیش کیا گیا ہے کہ پڑھنے والا اس کتاب کے آغاز سے پہلے ہی اپنے ذہن میں معلومات کا ایک جامع مرتب اور مدلل ذخیرہ جمع کر لیتا ہے۔ چنانچہ اس شرح میں صحیح مسلم کی کسی بھی کتاب کا تعارف درج ذیل طریقے سے پیش کیا گیا ہے۔

(۱) کتاب کے عنوان کی مستند لغات کی روشنی میں باحوالہ تحقیق (۲) اس عنوان کے متعلق قرآن حکیم کی متعدد آیات مع ترجمہ (۳) مستند کتب حدیث سے احادیث کا با ترجمہ اور باحوالہ عظیم ذخیرہ (۴) عنوان کے متعلق اکثر و بیشتر مستند کتب فقہ سے حوالہ جات کے ساتھ فقہی احکام۔ بسا اوقات مذاہب اربعہ کا مدلل اور باحوالہ عبارات کے ساتھ واضح بیان۔

کتاب کے عنوان کا اس نہج پر تحقیقی اور تفصیلی تعارف کسی اور شرح میں نظر نہیں آتا۔ بطور مثال چند کتابوں کے عنوانات کا اجمالی تعارف ملاحظہ فرمائیے۔

### صحیح مسلم کی ہر کتاب کے تحقیقی تعارف پر شرح صحیح مسلم سے چند مثالیں

کتاب الطہارۃ: (۱) لغت کی مستند کتاب ”تاج العروس“ کی روشنی میں طہارت کے لغوی معنی کی تحقیق (۲) طہارت کے متعلق قرآن حکیم سے ۱۳ آیات مع ترجمہ و مختصر تفسیر (۳) طہارت سے متعلق صحیح بخاری، جامع ترمذی، سنن ابی داؤد، سنن نسائی، سنن ابن ماجہ، طحاوی اور دیگر مستند کتب حدیث سے تقریباً ۱۲۳ احادیث مکمل حوالہ اور ترجمہ کے ساتھ (۴) امام غزالی علیہ الرحمۃ کی تصنیف لطیف احیاء العلوم کی روشنی میں طہارت کے مراتب اور درجات کا بیان۔ (ج ۱ ص ۸۴۹)

کتاب الزکوٰۃ: (۱) نہایہ اور عمدۃ القاری کی روشنی میں زکوٰۃ کا لغوی اور اصطلاحی معنی (۲) قرآن حکیم کی مختلف آیات اور احادیث رسول ﷺ کی روشنی میں زکوٰۃ کی ۲۲ حکمتیں (۳) صحیح احادیث مبارکہ اور مرقاۃ شرح مشکوٰۃ کی روشنی میں فرضیت زکوٰۃ کی تاریخ (۴) کس مال پر کتنی زکوٰۃ ہے؟ جانوروں کی زکوٰۃ کس حساب سے دی جائے گی؟ نقشہ کی صورت میں مکمل تفصیل (۵) قرآن حکیم کی آیات اور صحیح احادیث کی روشنی میں زکوٰۃ کی اہمیت (۶) نظام زکوٰۃ کی مرکزیت کا بیان (ج ۲ ص ۸۷۵)

کتاب الاعتکاف: (۱) مفردات امام راغب کی روشنی میں اعتکاف کا لغوی اور شرعی معنی (۲) فقہ حنفی کی معتمد کتاب بدائع کی روشنی میں اعتکاف کی تعریف اور اقسام (۳) شرح مسلم للنووی کی روشنی میں اعتکاف کے متعلق مذاہب ائمہ (۴) عمدۃ القاری کی روشنی میں اعتکاف سے متعلق احناف کا نظریہ (۵) رمضان کے اخیر عشرہ کا اعتکاف جو کہ سنت مؤکدہ ہے اس کی شرائط وغیرہ سے فقہاء نے بحث نہیں کی، شارح کی شرح المہذب للنووی کی روشنی میں تحقیق (۶) المہبوط للسرخی کی روشنی میں فرض اعتکاف کے احکام (۷) بدائع الصنائع کی روشنی میں نفل اعتکاف کے احکام (۸) گرمی کی وجہ سے اعتکاف میں غسل کے حکم کی تفصیل (۹) بدائع عالمگیری اور ہدایہ کی روشنی میں صحت اعتکاف کی شرائط (۱۰) اعتکاف کے وقت آغاز اور دیگر امور کی تفصیل۔ (ج ۲ ص ۲۲۰)

کتاب البیوع: (۱) المفردات اور البحر الرائق کی روشنی میں بیع کا لغوی اور شرعی معنی (۲) بیع و شراء کے حوالہ سے نظام سرمایہ داری اور نظام اشتراکیت کا تعارف (۳) نظام سرمایہ داری کو پروان چڑھانے میں سود کا کردار (۴) سود کے استحصالی نظام کو ختم کرنے میں اسلام کی ہدایات (قرآن و حدیث کی روشنی میں) (۵) نظام سرمایہ داری کو پھیلانے میں احتکار، سٹمپ ملاوٹ اور جعلی اشیاء کا کردار (۶) ان تمام خامیوں کی روک تھام کے لیے اسلام کی ہدایات (قرآن و حدیث کی روشنی میں) (۷) سوشلزم اور کمیونزم کا نقطہ اتحاد اور ان میں فرق (۸) سوشلزم کی مزعوم طبقاتی مساوات اور اس کے مقابلہ میں اسلام کی اصولی مساوات (۹) سوشلسٹ نظام کی ڈکٹیٹر شپ۔ (ج ۳ ص ۹۲)

کتاب الجہاد والسیر: (۱) تاج العروس کی روشنی میں جہاد کے لغوی معنی کی تحقیق (۲) احناف، شوافع، مالکیہ اور حنابلہ کی مستند کتب، عمدۃ القاری، بدائع الصنائع، عنایہ، فتح القدیر، فتح الباری، اکمال المعلم اور کشف القناع کی روشنی میں جہاد کا شرعی معنی (۳) المہبوط للسرخی کی روشنی میں فرضیت جہاد کے تدریجی مراحل کی تفصیل (۴) احناف، شوافع، مالکیہ اور حنابلہ کی مستند کتب سے



جہاد کی اقسام میں چاروں ائمہ کے مسلک کی وضاحت (۵) جہاد کب فرض عین ہوتا ہے اور کب فرض کفایہ؟ (۶) فتاویٰ عالمگیری کی روشنی میں جہاد کے مباح ہونے کی شرائط (۷) علامہ ابن قدامہ حنبلی کی معروف کتاب ”المغنی“ سے وجوب جہاد کی شرائط۔

(ج ۵ ص ۲۳۸)

کتاب الاثریۃ: (۱) لغت کی مستند کتب لسان العرب، تاج العروس اور اقرب الموارد کی روشنی میں خمر کا لغوی معنی (۲) خمر کی حرمت پر قرآن حکیم اور باحوالہ احادیث صحیحہ سے دلائل (۳) تفسیر قرطبی کی روشنی میں تحریم خمر کی تاریخ (۴) المغنی کی روشنی میں خمر اور دیگر نشہ آور مشروبات سے متعلق مذاہب فقہاء اور ان کے دلائل (۵) درمختار اور فتاویٰ عالمگیری کی روشنی میں امام اعظم کا نظریہ (۶) ہدایہ کی روشنی میں خمر کے متعلق معروف ۱۱۰ احکام کا بیان (۷) وہ نشہ آور مشروبات جو خمر نہ ہوں ان کی قلیل مقدار کے جواز پر قرآن کریم اور ۸ مستند کتب احادیث سے دلائل (۸) جس مشروب کی تیزی سے نشہ کا خدشہ ہو اس میں پانی ملانے کے بعد اس کو پینے کے جواز پر تقریباً ۱۶ کتب حدیث سے استدلال (۹) فتاویٰ شامی اور المبسوط کی روشنی میں نبیذ کی تعریف، نبیذ شدید اور منقٹ کے حلال ہونے پر احناف کے دلائل کی تفصیل (۱۰) عمدۃ القاری کی روشنی میں حدیث ”ما اسکر کثیرہ فقلیلہ حرام“ کی تحقیق (۱۱) بھنگ کا لغوی معنی (تاج العروس کی روشنی میں) اور اس کے نقصات (اشعۃ اللمعات کی روشنی میں) (۱۲) احناف، شوافع، مالکیہ اور حنابلہ کی مستند کتب سے بھنگ کے شرعی حکم کی تفصیل اور مذاہب ائمہ (۱۳) حشیش اور افیون کی تحقیق۔ افیون کا شرعی حکم (۱۴) تمباکو نوشی کی تفصیلات (اس کی تاریخ، نقصانات، خواتین میں تمباکو نوشی کے مضرات)۔ تمباکو نوشی کے متعلق فقہاء احناف، فقہاء شافعیہ، فقہائے مالکیہ اور فقہائے حنابلہ کا موقف، تمباکو نوشی کے متعلق مصری علماء کی تحقیق، شارح کی تحقیق اور موقف (۱۵) الکحول اور اسپرٹ کی تحقیق (۱۶) ایلو پیٹھک ادویہ، پرفیومز اور الکحول کی قلیل مقدار کے جواز کی تفصیل۔ (ج ۶ ص ۲۲۳ تا ۲۲۷)

کتاب العلم: (۱) حکماء اور متکلمین کے موقف کے مطابق علم کی تعریف (۲) محدثین کی اصطلاح میں علم کی تعریف (۳) روح المعانی، عمدۃ القاری، البحر الرائق، تاج العروس، مختصر المعانی اور دیگر مستند کتب کے حوالہ جات کے ساتھ مروجہ علوم دینیہ کی تعریفات (۴) قرآن حکیم سے ۱۰ آیات مبارکہ اور مستند کتب حدیث سے کم و بیش ۱۳۳ احادیث کی روشنی میں علم کی فضیلت (۵) جامع الترمذی، عمدۃ القاری، تفسیر کبیر، تفسیر بیضاوی اور روح المعانی کی روشنی میں ”العلماء ورثة الانبیاء“ کی تحقیق (۶) ۱۱۶ احادیث مبارکہ کی روشنی میں اہل علم کے فضائل اور اخروی درجات اور ۶ احادیث مبارکہ کی روشنی میں اہل علم کے حقوق کا بیان (۷) احادیث صحیحہ کی روشنی میں اہل علم کے اختلاف کا باعث رحمت اور تسر ہونا (۸) طلب علم کے متعلق بعض مشہور احادیث کی تحقیق (۹) ۱۹ احادیث مبارکہ کی روشنی میں اہل علم کو تحذیر اور نصیحت۔ (ج ۷ ص ۳۷۲)

راقم نے اس شرح کے تفوق اور برتری کو ثابت کرنے کے لیے شرح صحیح مسلم کی سات جلدوں کی مناسبت سے سات مثالیں پیش کرتے ہوئے پراکتفاء کیا ہے، مگر نہ اس شرح کے تمام تحقیقی تعارفات جمع کرنے کی صورت میں ایک مکمل کتاب تیار ہو سکتی ہے۔ مذکورہ سات مثالیں فقط اجمالی خاکہ کی شکل میں ہیں، جن کی روشنی میں بالکل واضح اور ظاہر ہے کہ دیگر شروح حدیث اور اس شرح کے درمیان کیا فرق ہے؟ اور یہ کہ اس شرح میں احادیث مبارکہ پر گفتگو سے قبل کتاب کے عنوانات کا کس قدر ہمہ گیر انداز میں تفصیل، تتبع اور تحقیق و تدقیق کے ساتھ مفصل اور سیر حاصل تعارف پیش کیا گیا ہے۔

دعائے ضرر اور بددعا

ہمارے ہاں عام طور پر شارحین یا اور دیگر صاحبان تصنیف اپنی کتب میں جب رسول اللہ ﷺ کی کسی کے خلاف دعا کا ذکر

کرتے ہیں تو اسے ”بددعا“ سے تعبیر کرتے ہیں۔ مثلاً فلاں کے لیے حضور ﷺ نے بددعا فرمائی یا فلاں کے لیے حضور ﷺ نے بددعا نہیں فرمائی۔

مشکوٰۃ المصابیح ”باب فی اخلاقہ و شمائلہ ﷺ“ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں عرض کیا گیا:

یا رسول اللہ ﷺ: ادع علی المشرکین قال انی لم ابعث لعانا وانما بعثت رحمة.

اس حدیث شریف کا ترجمہ حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں:

عرض کیا گیا: یا رسول اللہ (ﷺ) مشرکین پر بددعا کیجئے، فرمایا: میں بددعا کرنے والا نہ بھیجا گیا، میں تو رحمت ہی بھیجا گیا

ہوں۔ (مرآۃ المناجیح ج ۶ ص ۷۲، مطبوعہ ضیاء القرآن لاہور)

صحیح بخاری: کتاب العلم کی ایک حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی والدہ سیدہ ام سلیم رضی اللہ عنہا سے یہ مسئلہ بیان فرمایا کہ عورت جب پانی (منی) دیکھے تو غسل کرے۔ یہ سن کر حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے اپنا چہرہ چھپا لیا اور عرض کیا: یا رسول اللہ (ﷺ)! کیا عورت کو بھی احتلام ہوتا ہے؟ فرمایا:

نعم! تربت یمینک فہم یشبہا الولد.

ہاں ہوتا ہے۔ تیرا ہاتھ گرد آلود ہو۔ (اگر ایسا نہ ہو) تو پھر

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۳) بچہ ماں سے کس وجہ سے مشابہ ہوتا ہے۔

اس حدیث شریف میں حضور ﷺ نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا: ”تربت یمینک“۔ اس کی شرح کرتے ہوئے صاحب

نزہۃ القاری لکھتے ہیں: یہ جملہ بددعا اور زجر کے لیے ہے الخ۔ (نزہۃ القاری ج ۱ ص ۳۹۶)

صاحب ایضاح البخاری اس جملہ کی شرح میں لکھتے ہیں: یہ جملہ بددعا کا ہے، لیکن بددعا مراد نہیں ہوتی۔

(ایضاح البخاری ج ۲ ص ۵۱)

اسی طرح جب حضور ﷺ نے کفار کے نام لے لے کر فرمایا:

اللہم علیک بقریش اللہم علیک بقریش

اللہم علیک بعہمرو بن ہشام و عتبہ بن ربیعہ و

شیبہ بن ربیعہ والولید بن عتبہ وامیہ بن خلف و

عقبہ بن ابی معیط و عمارہ بن الولید.

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۷۳)

اس مقام پر بھی شارحین نے یہی لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بددعا فرمائی۔ (فیوض الباری شرح البخاری ج ۱ پارہ ۱ ص ۷۳)

## شرح صحیح مسلم کا مقام

ان تمام شروح کے درمیان شرح صحیح مسلم کا یہ عظیم الشان امتیاز ہے کہ اس میں رسول اللہ ﷺ کی کسی کے خلاف دعا کو کہیں

بھی ”بددعا“ کے الفاظ سے تعبیر نہیں کیا گیا۔ جہاں کہیں بھی ایسا موقع آیا ہے وہاں دعائے ضرر کا لفظ استعمال کیا گیا ہے یا کوئی اور ایسا

لفظ جو آپ ﷺ کے زیادہ سے زیادہ شایان شان ہو۔ چنانچہ شارح اس حوالہ سے اپنا موقف بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ نے جو بعض مواقع پر کچھ مشرکوں کے لیے دعائے ضرر فرمائی ہے اس کو بددعا سے تعبیر کرنا جائز نہیں ہے۔

کیونکہ آپ ﷺ کی طرف کسی بھی اعتبار سے لفظ بددعا استعمال کرنا صحیح نہیں ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۵۲)



اس کی مزید وضاحت کرتے ہوئے جلد خامس میں لکھتے ہیں:

واضح رہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جو احزاب کی شکست اور ان کے قدم اکٹھرنے کی دعا فرمائی ہے اس کو بددعا کہنا جائز نہیں ہے اور ایسا کہنا رسول اللہ ﷺ کی سخت توہین ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا کوئی قول یا فعل ”بد“ نہیں ہے۔ قرآن کریم میں ہے:

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ. بے شک اللہ کے رسول (ﷺ) میں تمہارے لیے حسین

(الاحزاب: ۲۱) نمونہ (عمل) ہے۔

اللہ تعالیٰ تو رسول اللہ ﷺ کے افعال کو حسین فرمائے اور کوئی شخص آپ کا امتی ہو کر آپ کے کسی فعل کو ”بد“ کہے یہ نہایت بے ادبی اور سخت توہین ہے۔ جس شخص نے بھی آپ ﷺ کی کسی دعا کو بد کہا اس کو توبہ کرنی چاہیے۔ اس قسم کی دعاؤں کے لیے بالعموم دعائے ضرر کہنا چاہیے یا بالخصوص ترجمہ کیا جائے مثلاً: آپ ﷺ نے دعا فرمائی: ”اللہم علیک باہی جہل“۔ تو یوں ترجمہ کیا جائے: آپ نے دعا فرمائی اے اللہ تو ابو جہل کو پکڑ یا آپ نے ابو جہل کی گرفت کے لیے دعا فرمائی۔ اسی طرح یہاں ترجمہ کیا جائے کہ آپ نے مشرکین کی جماعتوں کی شکست کی دعا فرمائی۔ عام طور پر مترجمین اس قسم کے کلمات کا ترجمہ ”بد دعا“ کرتے ہیں۔ بعض معاصرین نے بھی اس قسم کے کلمات کا ترجمہ بد دعا کیا ہے۔ العیاذ باللہ۔ رسول اللہ ﷺ کا ہر قول اور ہر فعل بد ہونے سے پاک اور بری ہے۔ بعض معاصرین لکھتے ہیں: جناب رسول اللہ ﷺ نے کفار کے لیے بد دعا فرمائی۔ نیز لکھتے ہیں: جناب رسول اللہ ﷺ نے احزاب کے روز مشرکوں کے لیے بد دعا کی۔ ابو جہل بن ہشام، عقبہ بن ربیعہ، شیبہ بن ربیعہ، ولید بن عقبہ، امیہ بن خلف اور عقبہ بن ابی معیط کے لیے بد دعا کی۔ (تفہیم البخاری ج ۳ ص ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵)

بعض معاصرین اور ایسے تمام مترجمین پر لازم ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے افعال حسنہ کو بد کہنے سے توبہ کریں اور اپنی تصانیف سے ان کلمات کو نکال دیں۔ (شرح صحیح مسلم ج ۵ ص ۳۰۰)

شارح کی اس عبارت کی روشنی میں بجا طور پر کہا جاسکتا ہے کہ شرح صحیح مسلم نے جہاں اپنے قارئین کو تحقیق و تدقیق اور اجتہاد کی کٹھن راہوں کے نشیب و فراز سے آگاہی بخشی، پیش آمدہ مسائل کے حل کی طرف فکر کے دھارے کو موڑا، فرامین نبویہ (علی صاحبہا التسلیم والتحیہ) سے استخراج مسائل کا سلیقہ سمجھایا، دل و دماغ کے مستور اور محجوب گوشوں کو بے نقاب کر کے انہیں وسعت بخشی وہاں یہ بھی سمجھا دیا کہ جناب رسالت مآب ﷺ کی بارگاہ کا کیا ادب اور احترام ہے، آپ ﷺ سے جن چیزوں کو نسبت حاصل ہو جائے ان کا کیا مقام اور مرتبہ ہے۔ ”لنؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه“ کا دائرہ کس قدر وسیع ہے۔

عبارت مذکورہ کے خط کشیدہ جملے بھی بہت قابل غور ہیں ان میں کس قدر عشق و محبت کا غلبہ ہے، کس قدر لذت اور مٹھاس ہے، اس کو حقیقت وہی شخص محسوس کر سکتا ہے، جس کا دل محبت رسول ﷺ سے سرشار ہو، مجھ جیسے نا آشنا تو ان جملوں پر محض داد ہی دے سکتے ہیں۔

شرح صحیح مسلم کی شہرت و مقبولیت

کسی بھی کتاب کا یہ پہلو بھی کس قدر تباہ کن اور قابل رشک ہوتا ہے کہ وہ مصنف کی زندگی میں اس کی نگاہوں کے سامنے ہی شہرت اور مقبولیت کے مرتبہ کو پہنچ جائے۔ کئی کتابیں ہمارے سامنے ایسی موجود ہیں جو لکھی گئیں، چھاپی گئیں اور پڑھی گئیں، لیکن ایک مرتبہ کے بعد قارئین کی بے رغبتی نے اس کتاب کو دوبارہ چھپنے کا موقع نہ دیا۔۔۔۔۔ کئی کتابیں ایسی ہیں جو اذوق اور مشکل ترین اسلوب بیان کے باعث تلقی بالمقبول کے مرتبہ کو نہ پہنچ سکیں۔۔۔۔۔ کئی کتابیں ایسی ہیں جو اپنے متعصبانہ، معاندانہ اور جارحانہ انداز بیان کے

باعث قارئین کے سنجیدہ مزاج، اہل علم اور سلجھے ہوئے طبقہ سے دور رہیں۔ الغرض کسی بھی کتاب کی شہرت اور مقبولیت کو گھٹانے کے جتنے اسباب ہو سکتے ہیں ان سب کی مثالیں ہمارے سامنے موجود ہیں۔ خواہ وہ تفاسیر کی شکل میں ہو، شروع حدیث کی شکل میں ہو یا کسی اور شکل میں ہو۔ اس کے برعکس ہمارے ہاں ایسی کتابوں کی بھی کمی نہیں جو موثر و مدلل اسلوب بیان، مندرجات کی وسعت، انداز بیان کے اعتدال، قارئین کی فراوانی، رغبت اور شدت اشتیاق کے باعث بار بار طبع ہوئیں، پڑھی گئیں، مقبول ہوئیں، معروف ہوئیں اور دیکھتے ہی دیکھتے قارئین کا ایک وسیع ترین حلقہ تیار ہو گیا۔۔۔ انہی کتابوں میں ایک کتاب 'شرح صحیح مسلم' بھی ہے۔

اس شرح کا مطالعہ کرنے والوں پر یہ حقیقت غنی نہیں ہے کہ شرح صحیح مسلم کا اسلوب بیان انتہائی سہل اور سلیس ہونے کے ساتھ ساتھ باوقار اور سنجیدہ بھی ہے، تعصب، غلو، مبالغہ آرائی اور جارحیت جیسی مذموم صفات اس میں دور دور تک نظر نہیں آتیں، دلائل و براہین سے اس کا دامن لبریز ہے، موضوعات و مشمولات بہت وسیع اور کشادہ ہیں۔ آیات قرآنیہ کی تفسیر، احادیث نبویہ کی شرح اور مسائل فقہیہ سے لے کر جدید مسائل کے موضوعات اس شرح کا خاصہ ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ دیگر اردو شروع حدیث کے مقابلہ میں اس شرح نے شہرت و مقبولیت بھی زیادہ پائی۔ بالخصوص اہل علم و اہل فکر اور سنجیدہ مزاج قارئین نے اسے بہت سراہا اور پسند کیا، نیز کراچی، کراچی سے پاکستان اور پاکستان سے نکل کر بیرون ممالک بھی اس شرح نے اپنا پیغام پہنچایا۔ بلاشبہ یہ شارح کی بہت بڑی خوش نصیبی ہے کہ ان کی زندگی میں ان کے سامنے شرح صحیح مسلم کے کئی ایڈیشن طبع ہو کر ملک اور بیرون ملک پہنچ گئے۔ (مارکیٹ میں اس وقت نواں ایڈیشن چل رہا ہے)

جلد اول کے آغاز میں خود شارح صحیح مسلم اللہ عزوجل کے اس عظیم احسان کا اعتراف اور اس پر شکر ادا کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

میں نے جب شرح صحیح مسلم کو بہت تفصیل کے ساتھ لکھنا شروع کیا تھا تو بعض دوستوں نے کہا آپ مختصر لکھتے تو یہ مکمل ہو جاتی، پتا نہیں، عمر وفا کرے یا نہ کرے اور اس کی تکمیل ہو سکے یا نہیں۔ لیکن اللہ تعالیٰ کا بے پایاں احسان ہے کہ شرح صحیح مسلم نہ صرف یہ کہ میری زندگی میں مکمل ہوئی بلکہ طبع ہو گئی اور اس کے کئی ایڈیشن نکل گئے۔ اور برصغیر پاک و ہند کے علاوہ یورپ، امریکہ اور افریقہ کے دور دراز علاقوں تک یہ کتاب پہنچ گئی اور اس کتاب کو پڑھا گیا اور ہر طبقہ میں اس کی پذیرائی ہوئی۔ (شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۳)

شارح کا یہ دعویٰ کہ "برصغیر پاک و ہند کے علاوہ یورپ، امریکہ اور افریقہ کے دور دراز علاقوں تک یہ کتاب پہنچ گئی" اس کی تصدیق و تائید کے لیے قائد اہل سنت حضرت علامہ مولانا شاہ احمد نورانی صدیقی مدظلہ العالی کے درج ذیل تاثرات ملاحظہ ہوں:

قائد اہل سنت امام نورانی کی تصدیق و تائید

میں ملک سے باہر بہت سے مقامات پر جاتا رہا ہوں، ابھی حال ہی میں اپنے بعض احباب اور دوستوں کے ساتھ کینیڈا بھی گیا تھا۔ اس مرتبہ مجھے تعجب ہوا، جب میں کینیڈا کے شہر "دون کاؤور" گیا۔ دون کاؤور، کینیڈا کا آخری کونا ہے جو پوسٹلک اوشن کے کنارے پر واقع ہے۔ اس مرتبہ جب میں گیا تو ایک صاحب نے مجھے اپنے گھر پر کھانے کے سلسلے میں مدعو کیا تو مجھے وہاں یہ دیکھ کر انتہائی خوشی اور مسرت ہوئی کہ دنیا کے اس کنارے پر شیخ الحدیث والتفسیر حضرت علامہ غلام رسول سعیدی کی شرح صحیح مسلم اس گھر میں موجود تھی۔

یہ اگست کا واقعہ ہے اور ابھی ستمبر میں میں ناروے گیا۔ ناروے شمال کی طرف سے دنیا کا آخری کونا ہے۔ اس ملک میں کبھی کوئی مسجد نہیں تھی۔ ورلڈ اسلامک مشن (ناروے) نے چار پانچ سال کی جدوجہد کے بعد اپنی زمین خرید کر میناروں اور گنبد والی پہلی مسجد بنائی۔ اسی سال ستمبر میں اس مسجد کا افتتاح تھا۔ مسجد کے ساتھ ایک عظیم الشان لائبریری بھی تھی۔ مجھے یہ دیکھ کر انتہائی خوشی ہوئی کہ دنیا



کے اس کنارے پر بھی لاہوری میں جہاں اک طرف پروفیسر شاہ فرید الحق صاحب کا ترجمہ کنز الایمان انگریزی زبان میں موجود تھا تو دوسری طرف ماشاء اللہ حضرت علامہ غلام رسول سعیدی صاحب کی شرح صحیح مسلم بھی وہاں موجود تھی۔

(صدارتی خطاب ۱۹ شعبان المعظم ۱۴۱۰ھ / ۲۰ دسمبر ۱۹۹۷ء پیراڈائیز ہوٹل، کراچی، تقریب تعارف و پاس "قیان القرآن") (ماخوذ از حیات سعید ملت مؤلفہ مولانا محمد ناصر خان چشتی)

## اقتباسات از تاثرات مشائخ

شرح صحیح مسلم کو اس حیثیت سے بھی امتیازی شان حاصل ہے کہ اس کے بارے میں ملک اور بیرون ملک کے مقتدر علماء و مشائخ نے اپنے گرانقدر علمی اور فکری تاثرات کا تحریری اظہار فرمایا ہے۔ میرے نزدیک ان علماء و مشائخ کے مختصر تاثرات بھی میری تفصیلی بحث پر بہت فائق اور بلند درجہ کے حامل ہیں۔ بعض تاثرات وہ ہیں جو شرح صحیح مسلم کی مختلف جلدوں کے آغاز میں چھپے ہوئے ہیں اور بعض وہ ہیں جن کا اظہار شرح صحیح مسلم کی تعارفی تقریب میں علماء نے فرمایا اور وہ مختلف اخبارات میں چھپے۔ پہلے ہم ان اہم تاثرات کے اقتباسات پیش کر رہے ہیں جو شرح صحیح مسلم کے آغاز میں موجود ہیں اس کے بعد اخبارات میں چھپنے والے تاثرات اور اخباری بیانات پیش کریں گے:

## مفتی سید شجاعت علی قادری علیہ الرحمۃ

(مہتمم دارالعلوم نعیمیہ کراچی و جسٹس وفاقی شرعی عدالت پاکستان)

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

ذوالمجد والکرم حضرت علامہ غلام رسول سعیدی زیدت مکارمہم جلیل القدر محدث فقیہ مدرس خطیب اور صاحب طرز مصنف و محقق ہیں آپ کی شخصیت محتاج تعارف نہیں آپ کے فاضل تلامذہ جو پاکستان اور بیرون پاکستان اسلام کی خدمت میں مصروف ہیں اور آپ کی گراں قدر تصانیف جو دنیا کے گوشہ گوشہ میں پھیل چکی ہیں آپ کا بہترین تعارف ہیں۔ فقیر نے اپنی گونا گوں مصروفیات کے باعث اس شرح کو مکمل نہیں پڑھا ہے مگر بقدر ضرورت اس کے اہم مقامات سے استفادہ کا شرف ضرور حاصل کیا ہے۔ دوران مطالعہ جو خوبیاں اس کی ابھر کر سامنے آئی ہیں وہ یہ ہیں:

(۱) فقہ حنفی پر احادیث سے استدلال اور اس کی ترجیح کے دلائل۔

(۲) اختلافی مسائل میں علمی انداز نگارش۔

(۳) جدید مسائل کی تحقیق اور ان پر بھرپور علمی تبصرے۔

(۴) پوری کتاب پیچیدہ خالص علمی اور تحقیقی مواد پر مشتمل ہونے کے باوجود سلاست بیان اور ادبیانہ تحریر کے باعث انتہائی دلچسپ اور دل آویز ہے۔

(۵) ایک بالغ نظر محقق اپنے معاصرین کی تحریروں سے بے خبر نہیں رہ سکتا علامہ نے معاصرین کی متعلقہ تحریروں کا عمیق مطالعہ کیا

ہے اور ان پر بصیرت افروز تبصرے کیے ہیں جس حدیث پر کلام کیا ہے سیر حاصل کیا ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۴ ص ۳۳)

## علامہ سید محمود احمد رضوی علیہ الرحمۃ

(شارح صحیح بخاری و شیخ الحدیث دارالعلوم حزب الاحناف لاہور)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

شرح صحیح مسلم محقق عصر حضرت علامہ غلام رسول صاحب سعیدی زید مجدہ کی عظیم و جلیل القدر تالیف ہے جہاں تک میرے علم و نظر کا تعلق ہے ابھی تک صحیح مسلم کی اردو میں ایسی جامع شرح میری نظر سے نہیں گزری۔

میری نظر میں شرح صحیح مسلم، علم و عرفان اور تحقیق و تدقیق کا خزینہ ہے، علامہ موصوف نے محنت کی ہے اور واقعی محنت کی ہے اور مسائل جدیدہ پر سیر حاصل تبصرہ فرمایا ہے۔ علامہ موصوف نے جن بعض مسائل میں علماء حاضر اور مابقی سے اختلاف کیا ہے تو یونہی نہیں کیا، بلکہ تحقیق و تفتیش کو دلائل و براہین سے مزین کر کے پیش کیا ہے، مسائل فرعیہ خصوصاً مسائل جدیدہ میں اہل علم کی ذراؤں کا ہونا کچھ تعجب کی بات نہیں ہے۔ ضرورت اس بات کی ہے کہ اگر ان کی تحقیق سے کسی کو اختلاف ہے تو محض فتویٰ کی زبان سے نہیں بلکہ دلائل شرعیہ کی رو سے تنقید و تبصرہ کیا جائے تاکہ تصویر کے دونوں رخ سامنے آجائیں۔ علماء میں حضرت علامہ موصوف نے شرح صحیح مسلم تالیف فرما کر علماء و طلباء و مدرسین اور عام مسلمانوں کے لیے فہم و تفہیم حدیث کا ایک دروازہ کھول دیا ہے، میری دعا ہے کہ مولا تعالیٰ جل مجدہ اپنے طیب و طاہر مقدس رسول ﷺ کے طفیل شرح صحیح مسلم کو مسلمانوں کے لیے مینارہ نور بنائے۔

(شرح صحیح مسلم ج ۷ ص ۳۲)

## علامہ مفتی منیب الرحمن مدظلہ العالی

(مہتمم دارالعلوم نعیمیہ کراچی و چیئرمین مرکزی رویت ہلال کمیٹی پاکستان)

میں دوران تصنیف مصنف سے انتہائی فکری قرب کی بناء پر شرح صدر کے ساتھ بنا لگ دہل یہ عرض کرنے کی جسارت کرتا ہوں کہ اس کتاب کی تصنیف اور ترتیب و تسوید کے دوران مصنف کا انداز فکر سو فیصد معروضی رہا ہے۔ بہت سے مسائل پر عمیق مطالعے کے باوجود حتمی رائے قائم کرنے سے قبل انہوں نے معاصر اہل علم سے علمی تبادلہ خیال اور مذاکرے کا طریقہ کار بھی اختیار کیا ہے، کئی مسائل ایسے بھی ہیں جن میں حق پر آگہی کے بعد انہوں نے اپنی سابقہ رائے کو تبدیل کیا ہے اور درحقیقت ہر دور میں علماء حق کا شعار بھی یہی رہا ہے کہ نفسانیت اور انانیت کو قبول حق کی راہ میں انہوں نے کبھی حائل نہیں ہونے دیا۔

احادیث کی شرح کے دوران جو بھی علمی و فقہی مسئلہ زیر بحث آیا، مصنف نے اس امر کا التزام کیا ہے کہ اسلامی عقائد و نظریات اور اہل سنت و جماعت کے معمولات کو کتاب و سنت سے ثابت کیا جائے، مذاہب اربعہ اور حسب ضرورت فقہ جعفریہ کے موقف کو ان کی اصل، مستند اور مسلمہ کتب سے دلائل کے ساتھ نقل کر کے دیانتدارانہ تقابلی مطالعے (Comparative Study) کا موقع فراہم کیا ہے اور پھر فرقہ خفی کی وجہ ترجیح کو کتاب و سنت سے واضح کیا ہے۔



دور جدید کے ”مجتہد فیہ“ مسائل سے مصنف نے پہلو تہی اختیار نہیں کی بلکہ ان کا قرآن و سنت کی روشنی میں وافی شافی حل پیش کیا ہے۔ یہ امر باعث اطمینان بلکہ لائق افتخار ہے کہ جدید مسائل کا حل پیش کرتے وقت مصنف نام نہاد متجددین (Innovators) اور مستشرقین سے مرعوب نہیں ہوئے بلکہ دلائل و براہین سے یہ ثابت کر دکھایا ہے کہ اسلام قیامت تک کے لیے قابل عمل اور واجب الاتباع دین ہے اور اس میں ایسے جامع اصول ہیں جو نئے پیش آنے والے مسائل کو حل کرنے کی صلاحیت رکھتے ہیں۔ لہذا مصنف نے نئے ”مجتہد فیہ“ مسائل میں تجدد پسندی اور جمود و تجدد (Rigidity) یعنی افراط و تفریط دونوں سے ہٹ کر توازن و اعتدال کی راہ کو اختیار کیا ہے اور اسلام کی حقانیت ہمہ گیری اور وسعت پذیری کو دلائل حقہ، نصوص قرآن و حدیث، آثار صحابہ و تابعین اور اقوال ائمہ سے ثابت کیا ہے۔

بعض معاصر شراح حدیث کا یہ بھی وطیرہ ہے کہ وہ نہایت دیدہ دلیری سے شرح حدیث کے موقع پر بعض اکابر کے قول فیصل اور محاکمے کو ”ایجاد بندہ“ اور ذاتی و شخصی رائے کے طور پر اصل مآخذ و مراجع کا حوالہ دیئے بغیر پیش کر دیتے ہیں۔ یہ طریقہ کار دور حاضر کے مروجہ و مسلمہ طرز تحقیق کے بالکل منافی ہے کیونکہ یہ ایک طرح کا علمی و ادبی سرقت (Literary Theft) ہے جسے عربی ادب میں انتحال (Plagiarism) کہتے ہیں۔

لیکن الحمد للہ مصنف نے اس کے بالکل برعکس فقہی و اجتہادی مسائل کے بارے میں محققین و معاصرین کی آراء کو اجماع کے حوالہ جات کے ساتھ پیش کیا ہے اور جہاں اختلاف رائے کی نوبت آئی ہے وہاں اپنا محاکمہ (Juristic Opinion) صراحت کے ساتھ پیش کیا ہے اور اپنی فقہی و علمی رائے کی برتری کو دلائل سے ثابت کیا ہے۔ (شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۸)

## علامہ محبت اللہ نوری مدظلہ العالی

(شیخ الحدیث دارالعلوم حنفیہ فریدیہ، بصر پور)

سید المحمد ثین حضرت امام مسلم علیہ الرحمۃ کی شہرہ آفاق تصنیف ”صحیح مسلم“ صدیوں سے اعلیٰ علم میں متداول اور مدارس اسلامیہ میں داخل نصاب ہے۔ اس کی متعدد شروح لکھی گئیں۔ زیر تبصرہ ”شرح صحیح مسلم“ (اردو) ان شروح میں ایک گراں قدر اضافہ ہے بلکہ اگر یہ کہا جائے کہ اپنے مواد تحقیق و تدقیق، فنی مباحث، گمراہ فرقوں کے رد، مسلک اہلسنت کی بادلائل تائید اور مسائل عصریہ پر گفتگو کے اعتبار سے آج تک دنیائے حدیث میں ایسی کوئی کتاب تحریر نہیں کی گئی تو بے جا نہ ہوگا۔

یہ کتاب کئی خصوصیات کی حامل ہے۔ متن احادیث کا بڑا سلیس، عمدہ اور رواں ترجمہ حدیث پر فنی بحث، قرآن و احادیث، آثار و اقوال تابعین سے استدلال، ائمہ اربعہ کے علاوہ دیگر فقہی مذاہب کی توضیح و تشریح کے بعد فقہ حنفی کی ترجیح پر زبردست دلائل اس انداز سے پیش کیے ہیں کہ قاری کو دل کی گہرائیوں سے یہ یقین ہو جاتا ہے کہ فقہ حنفی قرآن و حدیث کا صحیح ترجمان ہے۔ اس پر مستزاد یہ کہ توضیح مسالک اصل متون اور بنیادی مآخذ سے کی گئی ہے۔ علامہ سعیدی کی جو بات بطور خاص پسند آئی وہ آداب رسالت اور عشق و محبت مصطفیٰ (ﷺ) کی چاشنی ہے۔ عام طور پر یہ دیکھا گیا ہے کہ بڑے بڑے نامور علماء بھی جب بطور محدث کسی حدیث پر بحث کرتے ہیں تو بعض ایسی باتیں ان کے قلم سے نکل جاتی ہیں جن سے اعتراض تو شاید نظر ظاہر میں رفع ہو جاتا ہو مگر عظیم رسالت کا اہتمام اوجھل ہو جاتا ہے مگر علامہ موصوف ایسے نازک مقامات پر اس انداز سے گفتگو کرتے ہیں کہ حدیث کی روح بھی نکھر کر سامنے آ

جاتی ہے اور عظمتِ مصطفیٰ بھی مزید اجاگر ہو جاتی ہے۔

اس شرح کو دیگر شروح میں جو چیز ممتاز کرتی ہے وہ عصری مسائل پر سیر حاصل گفتگو ہے۔

بمجد اللہ تعالیٰ علامہ سعیدی نے نزاکتِ وقت کا احساس کرتے ہوئے مسائلِ عصریہ پر بحث کر کے وقت کی اہم ضرورت کو پورا کیا ہے۔ آپ نے دورِ حاضر کے جدید مسائل پر جن خیالات کا اظہار فرمایا ہے ان کے محاسن کے لیے علیحدہ ایک مبسوط تحقیقی مقالے کی ضرورت ہے جو اہل علم کا کام ہے۔

مولانا کی تحقیقات سے بعض مقامات پر اختلاف ممکن ہے مگر تعطل اور فکری جمود کے اس دور میں اس تخلیقی اور اجتہادی کاوش پر داد دینا بخل اور نا انصافی ہوگی۔ (شرح صحیح مسلم ج ۵ ص ۳۹)

## علامہ سید حسین الدین شاہ مدظلہ العالی

(مہتمم جامعہ رضویہ ضیاء العلوم راولپنڈی)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على اشرف الانبياء والمرسلين رحمة للعالمين  
خاتم النبیین وعلی الہ واصحابہ اجمعین۔

علامہ غلام رسول سعیدی شیخ الحدیث مدظلہ صاحب تصانیف کثیرہ ان خوش نصیبوں میں شامل ہیں جنہیں قسام ازل نے اپنے حبیبِ لیبب باعثِ تخلیق کائنات محمد رسول اللہ ﷺ کی احادیثِ مبارکہ کا فیض دوسروں تک پہنچانے اور ان کے مفاہیم و مطالب عالیہ کو سہل انداز میں پیش کر کے علامۃ المسلمین کو بہرہ افروز کرنے کی سعادت پر مامور کر دیا ہے۔

حضرت مولانا کا اندازِ تحریر سہل اور عام فہم ہے۔ آپ بہترین ادیب، قلم برداشتہ لکھنے کے عادی اور اسالیبِ کلام پر قادر ہیں مگر اس کتاب میں الفاظ کی کثرت و تمکنت کا مظاہرہ نہیں کرنا چاہتے بلکہ مطالبِ حدیث کو ہر طبقہ کے لوگوں کے فہم کے قریب لانا چاہتے ہیں، کیونکہ الفاظ کی تمکنت کے زور پر پھیلا یا ہوا علم ذہن کو تو جلا بخش سکتا ہے مگر قلب کو متاثر نہیں کر سکتا۔

اسلام کی تعلیمات ایسی جامع اور کامل ہیں جو ہر دور کے مسائل کا حل پیش کرتی ہیں اور ہر روز پیش آنے والے بے شمار واقعات و حادثات کا حکم شرعی رجال امتِ اسلامی اصولوں کی روشنی میں پیش کرتے رہے ہیں اور پیش کرتے رہیں گے لیکن ان احکام کے لیے علل و اسباب کی تعیین نو، پیکر مسائل کے لیے تمثیل و تشبیہ اور وجوہات کی تلاش میں اختلاف کا پیدا ہونا ایک فطری امر ہے۔

حضرت مولانا متقدمین علماء سے کسی مسئلہ میں اختلاف رائے کی صورت میں اپنی سوچ کا امانتدارانہ اظہار کرتے ہیں۔ بزرگوں کی تعظیم و توقیر میں فرق نہیں آنے دیتے اور نہ ہی تعلی و ادعا کا مظاہرہ کرتے ہیں گویا وہ صرف اتنا ظاہر کرنا چاہتے ہیں کہ دلائل کا مفہوم جو میں سمجھتا ہوں اس کی وجہ سے میری رائے یہ ہے یا یوں سمجھے بزرگوں کے خرمین علم سے خوش چینی کرنے والے کا بچگانہ ناز ہے۔ برتری کا دعویٰ نہیں۔ (شرح صحیح مسلم ج ۵ ص ۳۰)



## علامہ ابوالحسنات محمد اشرف سیالوی مدظلہ العالی

(شیخ الحدیث دارالعلوم ضیاء شمس الاسلام سیال شریف)

علامہ سعیدی نے اس عظیم شرح میں صرف اپنے زور بیان اور منفرد اسلوب نگارش کا لوہا ہی نہیں منوایا بلکہ تحقیق و تدقیق کے جواہر نفیسہ کے خزانے کی بے دریغ سخاوت کی ہے اور کتاب کے ہر صفحہ کو طالبان تحقیق کے لیے خوان یغما بنا دیا ہے اور تشنگان حقائق و معارف کے لیے اس کے ہر باب کو چشمہ آب حیاں بنا دیا ہے آپ نے اس لامتناہی شرح کے ذریعہ جہاں علماء اہل سنت کی لاج رکھ لی ہے وہاں عوام اہل سنت پر بالخصوص اور عالم اسلام پر بالعموم احسان عظیم فرمایا ہے اللہ تعالیٰ بطفیل مقربان بارگاہ نازان کی اس سعی جمیل کو قبول عام بخشے اور سرچشمہ فیض عام بنائے۔

قدیم شارحین میں سے علامہ بدرالدین عینی نے عمدۃ القاری شرح بخاری میں جس طرح انوکھا و نرالا اور دل فریب و دلکش و دل ربا اور روح پرور انداز و اسلوب اختیار کیا تھا اس دور کے شارحین میں علامہ موصوف نے اردو زبان میں اس طرز نگارش کا احیاء فرمایا ہے آپ کی معلومات میں علامہ سیوطی ایسی وسعت اور علامہ عسقلانی جیسی پختگی اور ضبط و اتقان کی جھلک نمایاں نظر آتی ہے مخالف کے نقطہ نظر اور اس کے دلائل کی تقریر پھر اس پر مواخذہ و گرفت اور جوابی کارروائی اور نقض و ابرام میں علامہ سعد الدین تفتازانی کے انداز تکوین کا عکس نظر آتا ہے بلاشبہ اس شرح نے لکھنے والوں کو نئی راہ و روش دکھائی ہے اور نیا اسلوب بیان سکھایا ہے اور یہ شرح ہر شارح کے لیے مشعل راہ ہے بلکہ مینارہ نور ہے اور علامہ موصوف نے اس عظیم و وسیع شرح کے ذریعہ صرف اپنا محدث و مفسر اور اصولی و متکلم ہونا ہی تسلیم نہیں کرایا بلکہ جدید و قدیم پیچیدہ اور گھمبیر مسائل پر گہری نظر رکھنے والا فقیہ اور محقق ہونا بھی تسلیم کر لیا ہے۔

یہ حقیقت محتاج بیان نہیں کہ کسی بھی مصنف کے ساتھ ہر قاری تمام مندرجات میں متفق نہیں ہو سکتا نہ پہلے اس کی مثال ملتی ہے اور نہ ہی آئندہ اس کی توقع کی جاسکتی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ ہر باب میں تحقیق حق اور احقاق صواب خطا و نسیان کے پتلے انسان کے بس کی بات نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو باہم اتحاد و اتفاق اور اخوت و مروت کے جذبہ سے دین قدیم کی خدمت اور اس کی ترویج و اشاعت میں مقدور بھر سخی اور جہد و جہد کی توفیق مرحمت فرمائے۔ آمین۔ (شرح صحیح مسلم ج ۶ ص ۴۰)

## صاحبزادہ مولانا محمد حبیب الرحمن محبوبی مدظلہ العالی

(مہتمم صلفۃ الاسلام بریڈ فورڈ برطانیہ)

پاک و ہند میں گزشتہ ایک صدی میں علوم دینیہ پر بہت زیادہ تحقیقی کام ہوا ہے اور اب ہم بجا طور پر کہہ سکتے ہیں کہ عربی زبان کے بعد اسلامی لٹریچر اور دینی و علمی سرمائے کے اعتبار سے اردو زبان دنیا کی کسی بھی زبان سے کسی بھی طور کم تر نہیں ہے۔ بلاشبہ اسلام کے دینی، علمی، تاریخی و ادبی سرمائے کو عربی سے اردو زبان میں منتقل کرنے میں علماء اہل سنت کا Contribution بہت نمایاں ہے اور بعض جہتوں سے تو اس حد تک تحقیقی کام ہوا ہے جو بجائے خود ماخوذ کے ماخذ کی حیثیت اختیار کر گیا ہے۔ اس سلسلے میں امام اہل سنت مجدد ملت علامہ احمد رضا خان بریلوی قدس سرہ العزیز، صدر الافاضل مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی اور صدر الشریعہ مولانا

احمد علی اور دیگر اکابر اہلسنت کے بار احسان تلے ہماری گردن پاس و اعتراف ہمیشہ جھکی رہے گی۔

تاہم اس امر کا اعتراف کرنے میں ہمیں تامل نہیں کرنا چاہیے کہ تفسیر و شرح حدیث کے عنوان سے جس قدر علمی و تحقیقی کام ہونا چاہیے تھا وہ ہمارے ہاں نہیں ہو سکا۔ دیگر وجوہ کے علاوہ اس کا ایک معقول سبب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہمارے اکابر کی بیشتر توجہ عصری فتنوں کی سرکوبی کی جانب مرکوز رہی۔ اور اگر وہ اپنے عہد کے تقاضوں کا بروقت ادراک کر کے لادینیت، دہزیت، انکار ختم نبوت، انکار حدیث اور توہین رسالت ایسے مہیب فتنوں کا قلع قمع نہ کرتے تو خاکم بدہن آج ہمارے عقائد اس قدر مصیبتی و مزلگی شکل میں محفوظ نہ ہوتے اور نہ جانے کس کس نوع کی بدعتیہ گروہوں کی آلائش سے ہمارے عقائد ملوث ہو چکے ہوتے اور طرح طرح کے دام ہمرنگ زمین میں اس طرح پھنس چکے ہوتے کہ اس سے نکلنے کا راستہ بھی بھائی نہ دیتا۔

لله الحمد کہ اب وہ سب فتنے اپنی موت آپ مر چکے ہیں، قادیانیت کو اب پاکستان میں آئینی و قانونی طور پر کفر قرار دیا جا چکا ہے اور توہین رسالت پر مبنی کتب کے مصنفین کے پیر و کار اب خود ہی اس گندگی کو غسل کے صدر و صد غلافوں میں لپیٹ کر چھپانے پر مجبور ہیں اور ”جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً“ کا علمی نمونہ ہم اپنی نگاہوں سے دیکھ رہے ہیں، بس ذرا اس مشاہدے کے لیے چشم بصیرت واہونی چاہیے۔

کرم بالائے کرم یہ کہ اب ہمارے مقتدر و محقق علماء کو تھوڑی سی فرصت ملی ہے اور امید واثق ہے کہ انشاء اللہ قلیل عرصے میں تفسیر و حدیث پر واقع تحقیقی کام کا وافر ذخیرہ ہمارے علمی ورثے میں شامل ہو جائے گا اور اس سلسلے میں محقق العصر علامہ غلام رسول سعیدی کا نام انشاء اللہ علماء کے اس قافلے کے سرخیل و سالار کے طور پر تاریخ میں ہمیشہ ثبت رہے گا اور انہیں بقاء دوام نصیب ہوگا۔

اب ہم نہایت فخر و انبساط کے ساتھ بجا طور پر یہ دعویٰ کر سکتے ہیں کہ حضرت علامہ نے شرح صحیح مسلم تصنیف فرما کر خدمت حدیث کا حق ادا کر دیا ہے، اس کتاب کو پڑھ کر ہماری تمام تمنائیں پوری ہو گئیں، سارے خواب شرمندہ تعبیر ہو گئے اور اب اس سلسلہ میں کوئی حسرت نہیں رہی۔ اس شرح کی خصوصیت یہ ہے کہ یہ صرف احادیث کی شرح ہی نہیں ہے بلکہ حنفی مذاہب پر دلائل کا عظیم فقہی سرمایہ بھی ہے اور عصری مسائل پر ایک عظیم اجتہادی شاہکار ہے، اس کتاب میں حضرت مصنف عم فیضانہ نے احادیث پر فنی بحث کے ساتھ ساتھ قدیم و جدید مسائل اعتقادیہ و فقہیہ پر موافق و مخالفین کے تمام دلائل عقلیہ و نقلیہ کو بیان کیا ہے اور پھر خدا داد اجتہادی بصیرت سے روز روشن کی طرح اپنے موقف کو واضح کر دیا۔ دلائل عقلیہ و نقلیہ کے اس حسین جامع اور کامل امتزاج کی وجہ سے حضرت مصنف عم فیضانہ صاحب ہدایہ کے ہم طرز و ہم رکاب نظر آتے ہیں۔ یقین واثق ہے کہ اس شرح کی تکمیل کے بعد شاید ہی کوئی ایسا مسئلہ ہو جس پر اس کتاب میں سیر حاصل بحث نہ کر لی گئی ہو۔

میں دینی مدارس کے منتظمین اور اساتذہ کی خدمت میں یہ تجویز پیش کرنے کی جسارت کر رہا ہوں کہ وہ شرح صحیح مسلم کو ایک اضافی اور امدادی کتاب کی حیثیت سے باقاعدہ اپنے نصاب میں شامل کریں اور دورہ حدیث کی تعلیم کے دوران طلبہ کو اس شرح کے علمی اور فقہی مباحث کا مطالعہ کرائیں اور انہیں یہ ہدایت کی جائے کہ وہ اس کی ابحاث میں مندرج حوالہ جات کو اصل کتابوں میں تلاش کریں تاکہ ان کی تحقیق و تجسس کی صلاحیت اجاگر ہو اس تجویز پر عمل کرنے سے ایک بہت بڑی کمی پوری ہو جائے گی۔

میں آخر میں رب ذوالجلال کے حضور اقدس میں بصد عجز و اخلاص التجا کرتا ہوں کہ وہ اپنے حبیب کریم رحمۃ اللعالمین محمد مصطفیٰ ﷺ کے طفیل حضرت علامہ سعیدی مدظلہ کا سایہ اہل سنت پر صحت کاملہ کے ساتھ تادیر قائم رکھے اور اسی سرعت کے ساتھ انہیں قرآن مجید، حدیث شریف اور فقہ اسلامی کی بیش از بیش خدمت کی توفیق عطا فرمائے۔ اس راہ میں ان کی رکاوٹیں دور فرمائے اور ان کو وافر



سہولتیں عطا فرمائے اور ان کے دینی، علمی اور قلمی سرمایہ کو صدیوں تک اہلسنت اور علامۃ المسلمین کے لیے سرمایہ افتخار بنادے اور ان کی تصانیف دین اسلام اور میراث علم و حکمت و نبوت کا ایسا سرچشمہ اور منبع قرار پائیں جن سے علم و حکمت کے سوتے تا قیامت پھوٹتے رہیں اور مجھے اور جملہ تشنگان علم اور طلبکاران ہدایت کو ان سے مستفید و مستفیض فرمائے۔ ”آمین“ وما ذلک علی اللہ بعزیزانہ علی کل شئیء قدير وانه یفعل ما یشاء وانه ہو فعال لما یرید وانه سمیع مجیب الدعوات ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم وتب علینا انک انت التواب الرحیم بجاہ حبیبک محمد سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ الہ واصحابہ اجمعین۔ (شرح صحیح مسلم ج ۵ ص ۳۴)

## شرح صحیح مسلم کی تقریب رونمائی علماء اہل سنت کے تاثرات اور اخباری بیانات (روزنامہ جنگ، کراچی، اتوار ۱۱ اکتوبر ۱۹۹۵ء، ۱۵ جمادی الاول ۱۴۱۶ھ)

علامہ سعیدی نے مسائل کا جدید حل پیش کیا، شاہ فرید الحق  
انگریزی ترجمہ کروایا جائے، خالد اسحاق  
تقریب سے دانشوروں اور علماء کا خطاب

کراچی (اسٹاف رپورٹر) ممتاز دانشوروں اور علمائے کرام نے دارالعلوم نعیمیہ کے شیخ الحدیث علامہ غلام رسول سعیدی کی سات جلدوں میں ۸ ہزار صفحات پر محیط علمی و تحقیقی کاوش شرح صحیح مسلم کی تکمیل اس دور کا عظیم الشان اور ناقابل فراموش علمی کارنامہ قرار دیتے ہوئے علامہ سعیدی کو زبردست خراج تحسین پیش کیا ہے اور کہا ہے کہ علامہ سعیدی نے اس علمی کارنامے کے ذریعے اجتہاد کے بند دروازے کو کھول کر اجتہادی جمود کو توڑ دیا ہے اس تصنیف کی تکمیل پر اظہار تشکر کے لیے مقامی ہوٹل میں منعقد ہونے والی تقریب کی صدارت جمعیت علمائے پاکستان کے قائم مقام صدر پروفیسر شاہ فرید الحق نے کی جبکہ اس سے ممتاز قانون دان خالد اسحاق پروفیسر ڈاکٹر احسان الحق، مصنف علامہ سعیدی، ڈاکٹر عبدالرشید، مولانا فیض الرحمن، مولانا غلام دستگیر افغانی، مولانا جمیل احمد نعیمی، مولانا غلام احمد سیالوی، مولانا رفیق الحسنی اور مولانا محمد جنید قادری نے بھی خطاب کیا۔

پروفیسر شاہ فرید الحق نے صحیح مسلم کی یہ شرح لکھنے پر علامہ سعیدی کو زبردست خراج تحسین پیش کیا اور کہا کہ انہوں نے اس شرح میں دلچسپ انداز بیان اختیار کر کے بڑا کمال کیا ہے جس کی وجہ سے اس خالص علمی کتاب کو پڑھتے ہوئے چھوڑنے کو جی نہیں چاہتا انہوں نے اس کتاب میں جدید دور کے متعدد مسائل کا جدید انداز میں حل پیش کیا ہے جن کو عملی جامہ پہنایا جائے تو متعدد مسائل حل ہو جاتے ہیں۔ خالد اسحاق نے کہا ضرورت اس بات کی ہے کہ جو کچھ علمائے کرام لکھ رہے ہیں وہ جدید تعلیم یافتہ طبقے تک پہنچایا جائے اور جدید تعلیم یافتہ حضرات جو کچھ لکھ رہے ہیں ان کا تعارف علمائے کرام سے کرایا جائے انہوں نے کہا کہ مولانا سعیدی کے اس علمی کارنامے کو دوسری زبانوں خاص طور پر انگریزی میں پیش کرنے کا اہتمام کیا جائے ڈاکٹر احسان الحق نے کہا کہ صحیح مسلم کی شرح اتنی

عرق ریزی محنت اور تحقیق کے ساتھ لکھ کر علامہ سعیدی نے زبردست کارنامہ انجام دیا ہے۔ علامہ سعیدی نے اپنے اکابرین سے بعض معاملات پر اختلاف کرنے کی روایت قائم کر کے جو مثال قائم کی ہے جب یہ شرح پڑھی جائے گی تو مسلک پرست علماء ان کی مخالفت اور علمی شخصیات ان کی حمایت کریں گی۔ ڈاکٹر عبدالرشید نے تجویز دی کہ اس شرح مسلم کو یونیورسٹی کے نصاب میں شامل کیا جائے اور آئندہ اجلاس میں یہ تجویز منظور کی جائے۔

مصنف علامہ سعیدی نے کہا کہ میں نے یہ شرح صدق دل کے ساتھ یہ سوچ کر لکھی کہ جو کچھ لکھوں گا سچ اور حق لکھوں گا انہوں نے اس سلسلے میں ایک حدیث رسول ﷺ بیان کی کہ کسی خوف کی وجہ سے حق بات کہنے سے ہمت نہ ہاری جائے میں نے اسی حدیث کی روشنی میں اس نیت اور جذبے سے حق بات لکھی ہے میں نے بعض مسائل میں رجوع کر لیا ہے کیونکہ حق بات سامنے آنے کے بعد بعض باتوں سے رجوع کرنے کو میں عار نہیں بلکہ باعثِ فخر سمجھتا ہوں۔ مولانا غلام دہگیر افغانی نے تجویز پیش کی کہ شرح میں جن مسائل پر جدید انداز میں بحث کی گئی ہے انہیں الگ کتابی شکل میں شائع کیا جائے۔

## روزمانہ نوائے وقت، کراچی

بدھ ۲۲ جمادی الاول ۱۴۱۶ھ / ۱۸ اکتوبر ۱۹۹۵ھ

شرح صحیح مسلم امت مسلمہ کی رہنمائی کا فریضہ انجام دیتی رہے گی  
دارالعلوم کے زیرِ اہتمام شرح صحیح مسلم کی ”تقریب تشکر“ کے موقع پر  
علماء و وزعماء اور اسکالرز کے تاثرات

کراچی (وقائع نگار) آٹھ ہزار صفحات اور سات ضخیم مجلدات پر مشتمل موجودہ صدی کی معرکہ الآراء علمی، تحقیقی اور فقہی تصنیف شرح صحیح مسلم کی ”تقریب تشکر“ ایک مقامی ہوٹل میں منعقد ہوئی۔ پروفیسر شاہ فرید الحق نے اجلاس کی صدارت کی۔ اجلاس میں ملک کے ممتاز علماء، محققین، اسکالرز اور وزعماء نے کتاب اور مصنف کے بارے میں اپنے تاثرات بیان کیے۔ پروفیسر شاہ فرید الحق نے کہا اقتصادیات اور عدل اجتماعی کے موضوع پر علامہ سعیدی کی تحقیقی کاوشوں سے استفادہ کر کے اسلامی فلاحی مملکت کا ایک جامع خاکہ ترتیب دیا جائے۔ پروفیسر مفتی فیب الرحمن نے کہا کہ شرح صحیح مسلم آئندہ کئی صدیوں تک امت مسلمہ کی دینی رہنمائی کا فریضہ انجام دیتی رہے گی۔ یہ کتاب بظاہر حدیث کے موضوع پر ہے لیکن درحقیقت یہ تفسیر، حدیث، فقہ، اصول فقہ اور جدید مسائل پر ایک جامع انسائیکلو پیڈیا ہے جو دورِ حاضر کے محققین و علماء اساتذہ اہل فتویٰ اور اسکالرز کے لیے مینارہ نور کا کام دے گی۔ خالد اسحاق نے کہا کہ شرح صحیح مسلم کا انگریزی ترجمہ ہونا چاہیے اور اس کتاب کی علمی، تحقیقی اور افتاء کے شعبوں میں زبردست اسکالرز تک رعایتی قیمت میں پہنچانے کے لیے ایک فنڈ قائم کیا جائے۔ ڈاکٹر احسان الحق نے کہا شرح صحیح مسلم میں جدید مسائل پر جو قواعد علمی مواد ملتا ہے وہ دریا کو کوزے میں بند کرنے کے مترادف ہے۔ انہوں نے کرنسی نوٹ پر ایک جامع نوٹ لکھ کر اسے زبردستی قرار دیا اور اس کی حقیقی قوت خرید اور قیمت کو محفوظ رکھنے کے لیے سود کی لعنت سے پاک بہترین حل تجویز کیا۔



ڈاکٹر عبدالرشید نے کہا کہ شرح صحیح مسلم کو جامعات کے ایم اے ایم فل اور ڈاکٹریٹ کی سطح پر نصاب میں شامل کیا جانا چاہیے۔ انہوں نے کہا میرے بس میں ہو تو میں اس کتاب پر مصنف کو ایک کی بجائے پی ایچ ڈی کی دو ڈگریاں عطا کروں۔ مولانا جمیل احمد نعیمی نے کہا کہ علامہ سعیدی دارالعلوم نعیمیہ ہی کے لیے نہیں بلکہ پوری ملت اسلامیہ کے لیے سرمایہ افتخار ہیں اور ان کی تصنیفات ”شرح صحیح مسلم“ اور ”تبیان القرآن“ اراکین دارالعلوم کے لیے صدقہ جاریہ ہیں۔ علامہ غلام رسول سعیدی نے کہا کہ میں نے اللہ تعالیٰ کے عطا کردہ علم اور اس کے حبیب کریم ﷺ کے فیضان کی روشنی میں کتاب و سنت اور فقہ حنفی کے دائرے میں رہتے ہوئے اپنی علمی دیانت کے مطابق جس بات کو حق و صواب سمجھا اسے کسی ملامت کی پرواہ کئے بغیر لکھ دیا اور میرے پیش نظر ہمیشہ نبی کریم ﷺ کی یہ حدیث رہی کہ کسی خوف اور دباؤ کی وجہ سے اظہار حق سے گریز نہ کرو کیونکہ کسی کا دباؤ نہ موت کو نزدیک کر سکتا ہے اور نہ رزق کو کم کر سکتا ہے۔

## روزنامہ قومی اخبار کراچی

(اتوار ۱۹ جمادی الاول ۱۴۱۶ھ / ۱۵ اکتوبر ۱۹۹۵ء)

کراچی (اسٹاف رپورٹر) ممتاز دانشوروں اور علمائے کرام نے دارالعلوم نعیمیہ کے شیخ الحدیث علامہ غلام رسول سعیدی کی سات جلدوں میں ۸ ہزار صفحات پر محیط علمی و تحقیقی کاوش شرح صحیح مسلم کی تکمیل کو اس دور کا عظیم الشان اور ناقابل فراموش علمی کارنامہ قرار دیتے ہوئے علامہ سعیدی کو زبردست خراج تحسین پیش کیا ہے اور کہا ہے کہ علامہ سعیدی نے اس علمی کارنامے کے ذریعے اجتہاد کے بند دروازے کو کھول کر اجتہادی جمود کو توڑ دیا ہے اس تصنیف کی تکمیل پر اظہار تشکر کے لیے مقامی ہوٹل میں منعقد ہونے والی تقریب کی صدارت جمعیت علمائے پاکستان کے قائم مقام صدر پروفیسر شاہ فرید الحق نے کی جب کہ اس سے ممتاز قانون دان خالد اسحاق پروفیسر ڈاکٹر احسان الحق، مصنف علامہ سعیدی ڈاکٹر عبدالرشید، مولانا فیض الرحمن، مولانا غلام دہگیر افغانی، مولانا جمیل احمد نعیمی، مولانا غلام احمد سیالوی اور مولانا رفیق الحسنی نے بھی خطاب کیا۔

## روزنامہ جسارت کراچی

(بدھ ۲۲ جمادی الاول ۱۴۱۶ھ / ۱۸ اکتوبر ۱۹۹۵ء)

شرح صحیح مسلم صدیوں تک امت مسلمہ کی رہنمائی کا فریضہ انجام دے گی علامہ سعیدی نے فکری جمود توڑ کر مسائل جدیدہ کے لیے اجتہاد کی راہ ہموار کی ہے۔ دارالعلوم نعیمیہ کے زیر اہتمام ”تقریب تشکر“ کے موقع پر علماء اور اسکالرز کا خطاب

کراچی (پ ر) آٹھ ہزار صفحات اور سات ضخیم مجلدات پر مشتمل موجودہ صدی کی معرکہ آراء علمی، تحقیقی اور فقہی تصنیف شرح صحیح مسلم کی ”تقریب تشکر“ مقامی ہوٹل میں منعقد ہوئی۔ پروفیسر شاہ فرید الحق نے اجلاس کی صدارت کی۔ اجلاس میں ملک کے ممتاز

علماء، محققین، اسکالرز اور زعماء نے کتاب اور مصنف کے بارے میں اپنے تاثرات بیان کیے۔ پروفیسر شاہ فرید الحق نے کہا کہ علامہ نے خالص فنی، تحقیقی اور علمی موضوعات کو ایسے دلنشین انداز میں بیان کیا ہے کہ وہ قاری کو اپنی گرفت میں لے لیتے ہیں۔ انہوں نے کہا ضرورت اس امر کی ہے کہ اقتصادیات اور عدل اجتماعی کے موضوع پر علامہ سعیدی کی تحقیقی کاوشوں سے استفادہ کر کے اسلامی فلاحی مملکت کا ایک جامع خاکہ مرتب کیا جائے۔ پروفیسر مفتی منیب الرحمن نے کہا کہ شرح صحیح مسلم آئندہ کئی صدیوں تک امت مسلمہ کی دینی رہنمائی کا فریضہ انجام دیتی رہے گی۔ علامہ سعیدی نے اپنے عہد کے فکری جمود کو توڑا ہے، امام اہلسنت کی روش پر چلتے ہوئے دلائل کی بنیاد پر جس بات کو حق و صواب سمجھا اسے بلا خوف و خطر صفحہ قرطاس پر ثبت کر دیا ہے۔ ممتاز ایڈووکیٹ اور مدبر خالد اسحاق نے کہا کہ شرح صحیح مسلم کا انگریزی میں ترجمہ ہونا چاہیے اور اس کتاب کو علمی، تحقیقی اور افتاء کے شعبوں میں زیر تربیت اسکالرز تک رعایتی قیمت میں پہنچانے کے لیے ایک فنڈ قائم کیا جائے۔ انہوں نے خود بھی اس کام میں بھرپور تعاون کا وعدہ کیا۔ ڈاکٹر احسان الحق نے کہا کہ شرح صحیح مسلم میں جدید مسائل پر جو واقع علمی مواد ملتا ہے وہ دریا کو کوزے میں بند کرنے کے مترادف ہے۔ انہوں نے کہا کہ یہ کتاب کسی مکتبہ فکر کی میراث نہیں بلکہ پوری امت مسلمہ کا علمی، فکری اور فقہی اثاثہ ہے۔ ڈاکٹر عبدالرشید نے کہا کہ شرح صحیح مسلم کو جامعات کے ایم اے، ایم فل اور ڈاکٹریٹ کی سطح پر نصاب میں شامل کیا جانا چاہیے۔ انہوں نے کہا میرے بس میں ہو تو میں اس کتاب پر مصنف کو ایک کے بجائے پی ایچ ڈی کی دو ڈگریاں عطا کروں۔ مولانا جمیل احمد نعیمی نے کہا کہ علامہ سعیدی دارالعلوم نعیمیہ ہی کے لیے نہیں بلکہ پوری ملت اسلامیہ کے لیے سرمایہ افتخار ہیں اور ان کی تصنیفات شرح صحیح مسلم اور تبیان القرآن اراکین دارالعلوم کے لیے صدقہ جاریہ ہیں۔ علامہ غلام رسول سعیدی نے کہا کہ میں نے اللہ تعالیٰ کے عطا کردہ علم اور اس کے حبیب کریم ﷺ کے فیضان کی روشنی میں کتاب و سنت اور فقہ حنفی کے دائرے میں رہتے ہوئے اپنی علمی دیانت کے مطابق جس بات کو حق و ثواب سمجھا اسے کسی ملامت کی پرواہ کیے بغیر لکھ دیا اور میرے پیش نظر ہمیشہ نبی اکرم ﷺ کی یہ حدیث رہی کہ کسی خوف اور دباؤ کی وجہ سے اظہار حق سے گریز نہ کرو کیونکہ کسی کا دباؤ نہ موت کو نزدیک کر سکتا ہے اور نہ رزق کو کم کر سکتا ہے اور میں نے اپنے ذہن کو ہمیشہ قبول حق کے لیے کھلا رکھا ہے اور میری کسی رائے یا موقف کے خلاف دلائل حق اگر سامنے آجائیں تو انہیں قبول کرنے اور اپنے موقف سے رجوع کرنے کو بھی اپنے لیے باعث عار نہیں بلکہ باعث افتخار سمجھوں گا اور تفسیر میں بھی یہی معیار اور یہی شعار میرے پیش نظر رہے گا۔ مفتی محمد رفیق حسنی نے کہا کہ شرح صحیح مسلم نے ہماری فکر کو نئی جہت عطا کی ہے۔ برسوں سے بعض مسائل پر ہماری نپ تلی رائے تھی، علامہ سعیدی کی تحقیقی کاوش کے نتیجے میں ہم ان پر نظر ثانی کے لیے آمادہ ہوئے ہیں مثلاً مسافت سفر شرعی کا مسئلہ، انجکشن سے روزہ ٹوٹنے کا مسئلہ، عصمت نبوت کے قطعی مسئلے سے متصادم بعض روایات کی نوعیت، رویت ہلال کے ثبوت سے لے کر اعلان تک کے مسائل وغیرہ۔ مولانا غلام دستگیر افغانی نے کہا کہ اس کتاب کی بعض مباحث کو الگ کتابی شکل میں شائع کیا جائے۔ مولانا غلام محمد سیالوی نے کہا کہ علامہ سعیدی نے اہلسنت اور پوری امت پر احسان کیا ہے اور ایسی تقریبات ”تشکر و تحسین“ پاکستان کے تمام شہروں میں منعقد ہونی چاہئیں۔ اجلاس میں مولانا محمد اقبال حسین نعیمی، حافظ محمد ازہر نعیمی، مولانا سید ناصر علی قادری، مولانا غلام نبی فخری، صاحبزادہ فرید الدین کاظمی، مولانا محمد رضوان قادری، مولانا محمد ابراہیم فیضی، مولانا بشیر احمد دہلوی، مولانا عبدالحق نقشبندی، مولانا محمد جعفر، مولانا ولی اللہ الحاج محمد رفیع، مولانا عبد الحمید، مولانا صحبت خان کوہاٹی، مولانا محمد اشرف حامدی، خواجہ محمد اشرف، مولانا جنید قادری، مولانا خالد محمود کافانی اور دیگر علماء نے شرکت کی۔



## شرح صحیح مسلم اور تبیان القرآن کی بعض عبارتوں سے رجوع کی تفصیل

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمده ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

محدث اعظم سعید ملت علامہ غلام رسول سعیدی مدظلہم نے دینِ متین، مسلکِ حق اہل سنت و جماعت اور مسلکِ امام اہل سنت مجدد دین و ملت امام احمد رضا قادری قدس سرہم العزیز کی تحریری، تقریری اور تدریسی میدان میں جو خدمات انجام دی ہیں وہ اظہر من الشمس ہیں، توضیح البیان، تذکرۃ المحدثین، شرح صحیح مسلم اور تفسیر تبیان القرآن اس کی روشن مثالیں ہیں۔

علامہ سعیدی کی تصنیفات جلیلہ شرح صحیح مسلم اور تبیان القرآن کی مقبولیت کا عالم یہ ہے کہ اتنی ضخیم کتابوں کے پاک و ہند سے متعدد ایڈیشن شائع ہو چکے ہیں۔ شرح صحیح مسلم کی ایڈیشنز کی تعداد ایک درجن سے زائد ہے۔ یہ دونوں جلیل القدر تصنیفات علوم و معارف کا خزینہ، فقہی و کلامی ابحاث کا انسائیکلو پیڈیا ہیں۔

چونکہ علامہ صاحب نے ان دو مایہ ناز تصانیف کے دوران تحقیقی اور معروضی انداز اختیار کیا، اس لیے بعض مسائل میں ان کے تفردات، علمی و نظری خلاقیات اور بعض اکابر سے کسی ایک دو یا چند مسائل میں اپنے دلائل کی بنیاد پر اختلاف رائے کا ہونا کوئی غیر معمولی بات نہیں ہے، ہمارا سارا دینی لٹریچر ان خلاقیات سے بھر پڑا ہے، لیکن ان علمی، فکری و تحقیقی اختلافات سے نہ تو اکابر کے احترام میں کمی آئی، نہ ان کی عظمت پر حرف آیا اور نہ بہ حیثیت امام، مقتدا و پیشوا ان کی مسلمہ حیثیت پر سوالیہ نشان آیا۔

اس سیاق و سباق میں بعض مسائل اور جزوی و فروعی امور میں علامہ صاحب نے اپنے دلائل کی بنیاد پر اپنی جو آراء شرح حدیث و تفسیر قرآن کے دوران لکھیں، ان کا عوام سے کوئی تعلق نہیں تھا، یہ علمی ابحاث تھیں اور انہیں محقق و مستند علماء کے درمیان دائر رہنا چاہیے تھا۔

لیکن اس تحقیقی منہج کے برعکس عوام اہل سنت و ائمہ و خطباء میں یہ مشہور کر دیا گیا کہ علامہ سعیدی نے مسلکِ اعلیٰ حضرت سے انحراف کیا ہے، جب کہ باوقار انداز میں علمی سطح پر کسی نے رابطہ نہیں کیا، منظر عام پر پروپیگنڈا کرنے والے اس منصب کے اہل نہ تھے کہ انہیں مخاطب کیا جائے۔

بالآخر دین و مسلک کا درد رکھنے والی ایک شخصیت حاجی محمد رفیق پردیسی برکاتی صاحب نے پہل کی، اور یہ محسوس کیا کہ شیخ الحدیث علامہ غلام رسول سعیدی اہل سنت کے لیے باعث افتخار ہیں، وہ ملت کا سرمایہ ہیں، ان کی تصانیف دین و مسلک کا عظیم المرتبت اثاثہ ہیں، اس لیے اس قضیے کو علمی انداز میں حل کر کے اس کا باب ہمیشہ کے لیے بند کر دینا چاہیے، انہوں نے علامہ سعیدی صاحب کے سامنے تجویز پیش کی اور علامہ صاحب نے اسے بہ طیب خاطر و برضاء و رغبت شرح صدر سے قبول کیا۔ حکم کے طور پر مناظر اہل سنت حضرت شیخ الحدیث علامہ محمد اشرف سیالوی مدظلہم اور محسن اہل سنت علامہ محمد عبدالحکیم شرف قادری مدظلہم کے اسامہ گرامی پر اتفاق ہوا۔ علامہ صاحب نے فرمایا کہ یہ دونوں حضرات اتفاق رائے سے کسی عبارت کے حذف یا لفظی رد و بدل کے بارے میں اخلاص کے ساتھ جو رائے دیں گے، اسے میں قبول کر لوں گا، کیونکہ یہ دونوں اکابر ان کے لیے آئین اور اہل ہیں اور مصنف کے موقف و دلائل اور نفس مسئلہ کے ہمہ جہت پہلوؤں پر بھی ان کی نظر ہے، ۲۲ اگست ۲۰۰۵ء کو دارالعلوم نعیمیہ میں اس سلسلے میں نشست ہوئی، جس میں ان

دونوں کے علاوہ علامہ غلام محمد سیالوی مہتمم شمس العلوم جامعہ رضویہ و ناظم امتحانات تنظیم المدارس اہل سنت پاکستان مولانا ممتاز احمد سعیدی علامہ سید مظفر حسین شاہ اور حاجی محمد رفیق پردیسی برکاتی زید مجدہم بھی اس مجلس میں شریک ہوئے۔

ان حضرات نے جن عبارات و مقامات کی نشاندہی کی ان پر گفتگو ہوئی اس کے نتیجے میں چند جگہ سے عبارت کا کچھ حصہ حذف کر دیا گیا بعض مقامات پر عبارات میں کچھ ترمیم و تبدیلی کر دی گئی اور چند جگہ ایک جملے کا اضافہ کر دیا گیا اس کی مکمل تفصیل آپ کو آئندہ سطور میں مل جائے گی۔ اس متفقہ فیصلے کے بعد علامہ عبد الحکیم شرف قادری صاحب مدظلہم کی طرف سے ایک عبارت علامہ سعیدی صاحب مدظلہم کے پاس ارسال کی گئی علامہ صاحب نے جذبہ اصلاح و اخلاص مسلک کے عظیم تر مفاد فیما بین المسلمک وسیع تر تفہیم تعاون اور ہم آہنگی کے فروغ کے لیے اس پر دستخط کر دیئے ان کی رائے میں یہ ایک علمی امانت تھی اور شرح صحیح مسلم و تفسیر تبیان القرآن کی متعلقہ جلدوں کی اگلی اشاعت کا جب مرحلہ آتا جائے گا یہ عبارتیں حذف ترمیم یا اضافہ اس میں متعلقہ مقامات پر شامل کر دیا جائے گا۔ لیکن ہوا یہ کہ کراچی میں اس تحریر کے فوٹو اسٹیٹ کی تقسیم شروع ہو گئی اور شریکین اذہان نے اس کی من پسند تشریحات و تفصیلات اور تبصرے شروع کر دیئے حالانکہ تفصیل مسلک کیے بغیر یہ تحریر اندھیرے میں تیر چلانے والی بات ہے اس لیے ہم نے مناسب سمجھا کہ اس ساری داستان کی حقیقت بلام کم و کاست منظر عام پر آ جائے تاکہ بلیک میلر اور شریکین اذہان کا راستہ بند ہو جائے اور جو کچھ طے پایا ہے وہ ہر مخلص اور دین و مسلک کا درور رکھنے والے سنی کے علم میں آ جائے۔

**کسی مسئلے کی طرف رجوع کرنا شکست کی علامت نہیں بلکہ عظمت کی دلیل ہے**

بعض لوگوں نے شیخ الحدیث حضرت علامہ غلام رسول سعیدی کے اس اعلان کو کہ انہوں نے شرح صحیح مسلم اور تبیان القرآن کے بعض مسائل میں رجوع کر لیا ہے شہر میں چھاپ کر تقسیم کیا ہے شاید ان کے خیال میں کسی مصنف کا اس کی تصنیف کے کسی مسئلے سے رجوع کرنا اس کی شکست کی علامت ہے حالانکہ یہ اس کی شکست کی علامت نہیں بلکہ اس کی عظمت کی دلیل ہے کیونکہ اس کے رجوع کرنے سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ وہ تکبر اور انانیت کا شکار نہیں ہیں بلکہ حق کے قبیح ہیں۔ سو علامہ غلام رسول سعیدی نے بعض مسائل میں رجوع کر کے یہ واضح کر دیا کہ وہ حق کے قبیح ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے بعض مواقع پر تعلیم امت کے لیے اپنی سابق رائے سے حضرت عمر کی رائے کی طرف رجوع فرمایا۔ اسی طرح حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے کی طرف رجوع فرمایا اور حضرت عمر نے ایک مسئلے میں حضرت علی کے قول کی طرف رجوع فرمایا اور ایک مسئلے میں حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کی طرف رجوع فرمایا۔ اسی طرح ائمہ مجتہدین میں سے چاروں ائمہ نے اپنے اپنے بعض اقوال سے رجوع فرمایا ہے سو علامہ غلام رسول سعیدی نے بعض مسائل میں رجوع کر کے رسول اللہ ﷺ کی سنت خلفاء راشدین اور دیگر صحابہ کے طریقے اور ائمہ مجتہدین کی پیروی کی ہے۔ ملامت کے لائق تو وہ لوگ ہیں جو حق واضح ہونے کے بعد بھی رجوع نہیں کرتے اور حق کی طرف رجوع کرنے والے صرف اللہ سے ڈرنے والے ہیں اور حق کی اتباع کرنے والے ہیں۔ اب ہم اس سلسلے میں احادیث آثار اور اقوال مجتہدین کو پیش کر رہے ہیں:

امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ یا حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہما نے بیان فرمایا کہ غزوہ تبوک کے سفر میں لوگوں کو سخت بھوک لگی ہوئی تھی صحابہ کرام نے عرض کیا: یا رسول اللہ (ﷺ)! اگر آپ ہمیں اجازت دیں تو ہم پانی لانے والے اونٹوں کو ذبح کر کے کھالیں اور



جہاں کا تیل بنا لیں رسول اللہ ﷺ نے اجازت دے دی اتنے میں حضرت عمر آگئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! اگر آپ نے ایسا کرنے کی اجازت دی تو سواریاں کم ہو جائیں گی، البتہ آپ لوگوں کا بچا ہوا کھانا منگوا لیجئے اور اس پر برکت کی دعا کیجئے، اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ وہ برکت عطا فرمائے گا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ٹھیک ہے، اور ایک چمڑے کا دسترخوان بچھا دیا، پھر لوگوں کا بچا ہوا کھانا منگوا، کوئی شخص اپنی ہتھیلی میں جوار اور کوئی کھجوریں اور کوئی روٹی کے ٹکڑے لیے چلا آ رہا تھا، یہ سب چیزیں مل کر بہت تھوڑی مقدار میں جمع ہوئیں، رسول اللہ ﷺ نے برکت کی دعا فرمائی، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سب اپنے اپنے برتنوں میں کھانا بھر لیں، چنانچہ تمام لوگوں نے اپنے اپنے برتن بھر لیے یہاں تک کہ لشکر کے تمام برتن بھر گئے اور سب نے مل کر کھانا کھایا اور سیر ہو گئے اور کھانا پھر بھی بچ گیا، رسول اللہ ﷺ نے یہ دیکھ کر فرمایا: میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں اور یہ کہ میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں اور جو شخص بھی اس کلمہ پر یقین کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے گا وہ شخص جنتی ہوگا۔

(صحیح مسلم، کتاب الایمان، رقم الحدیث: ۳۵، رقم المسلسل: ۱۳۸)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے اور ہمارے ساتھ دیگر صحابہ کے علاوہ حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما بھی بیٹھے ہوئے تھے، اچانک رسول اللہ ﷺ اٹھ کر چلے گئے اور کافی دیر تک تشریف نہ لائے تو ہمیں خوف ہوا کہ کہیں خدا نخواستہ آپ کو کوئی تکلیف نہ پہنچی ہو، اس خیال سے ہم سب کھڑے ہو گئے، سب سے پہلے میں گھبرا کر آپ کی تلاش میں نکلا اور انصار بنی نجار کے باغ تک پہنچ گیا، میں باغ کے چاروں طرف گھومتا رہا، لیکن مجھے اندر جانے کے لیے کوئی دروازہ نہ ملا، اتفاقاً ایک نالہ دکھائی دیا، جو باہر کے کنویں سے باغ کے اندر کی طرف جارہا تھا، میں لومڑی کی طرح سمٹ کر اس نالہ کے راستہ رسول اللہ ﷺ تک پہنچا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ابو ہریرہ! میں نے عرض کیا: جی ہاں! یا رسول اللہ! حضور نے فرمایا: کیا بات ہے؟ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ ہمارے درمیان تشریف فرما تھے، پھر آپ اچانک اٹھ کر تشریف لے گئے، آپ کو واپسی میں دیر ہو گئی، اس وجہ سے ہمیں خوف دامن گیر ہوا کہ کہیں دشمن آپ کو تنہا دیکھ کر پریشان نہ کریں، ہم سب گھبرا کر اٹھ کھڑے ہوئے اور سب سے پہلے میں آپ کی تلاش میں نکلا، پس میں اس باغ تک پہنچا اور لومڑی کی طرح سمٹ کر باغ کے اندر آ گیا، باقی صحابہ میرے پیچھے آ رہے ہیں، رسول اللہ ﷺ نے اپنی نظلیں مبارک مجھے عطا فرمائیں اور فرمایا: اے ابو ہریرہ! میری یہ دونوں جوتیاں لے کر چلے جاؤ اور باغ کے باہر جو شخص تم کو کلمہ طیبہ کی دلی یقین سے شہادت دیتا ہو، اسے اس کو جنت کی بشارت دے دو، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ باغ کے باہر سب سے پہلے میری ملاقات حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ہوئی، انہوں نے پوچھا: اے ابو ہریرہ! یہ جوتیاں کیسی ہیں؟ میں نے کہا: یہ رسول اللہ ﷺ کی جوتیاں ہیں، جو حضور نے مجھے اس لیے دی ہیں کہ جو شخص بھی مجھے یقین کے ساتھ کلمہ طیبہ کی گواہی دیتا ہو، اسے اس کو میں جنت کی بشارت دے دوں، یہ سن کر حضرت عمر نے میرے سینہ پر ایک ضرب لگائی، جس کی وجہ سے میں پیٹھ کے بل گر پڑا، پھر حضرت عمر نے مجھ سے کہا: رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں واپس جاؤ! پس میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچ کر رونے لگا، ساتھ ہی حضرت عمر بھی پہنچ گئے، رسول اللہ ﷺ نے پوچھا: اے ابو ہریرہ! کیا ہوا؟ میں نے عرض کیا: سب سے پہلے میری ملاقات حضرت عمر سے ہوئی، میں نے ان کو آپ کا پیغام پہنچایا، انہوں نے میرے سینہ پر ضرب مار کر مجھے پیٹھ کے بل گرا دیا اور کہا: واپس چلے جاؤ، رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمر سے پوچھا: تم نے ایسا کیوں کیا، حضرت عمر نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! کیا واقعی آپ نے ابو ہریرہ کو اپنی جوتیاں دے کر بھیجا تھا کہ جو شخص اسے یقین قلب کے ساتھ کلمہ طیبہ کی گواہی دیتا ہو، اسے اس کو یہ جنت کی بشارت دے دے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہاں! حضرت عمر نے عرض کیا: حضور ایسا نہ

کریں، کیونکہ مجھے اندیشہ ہے کہ لوگ پھر کلمہ پر ہی بھروسہ کر کے بیٹھ جائیں گے، ان کو عمل کرنے دیجئے، آپ نے فرمایا: اچھا پھر انہیں عمل کرنے دو۔ (صحیح مسلم، کتاب الایمان، رقم الحدیث: ۵۲، رقم الحدیث: ۳۱، رقم السلسل: ۱۳۶)

علامہ یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۶ھ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

حضرت عمرؓ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو ضرب ماری جس سے وہ گر گئے اور بعد میں رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: کیا واقعی آپ نے ابو ہریرہ کو اپنی نعلین دے کر بھیجا تھا کہ جو شخص بھی یقین سے ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کی گواہی دے، اس کو جنت کی بشارت دے دو؟ اس سے حضرت عمر کا مقصد رسول اللہ ﷺ پر اعتراض کرنا یا آپ کے حکم کو مسترد کرنا نہ تھا، کیونکہ اس پیغام سے رسول اللہ ﷺ کا مقصد صرف امت کی دلداری اور ان کو بشارت دینا تھا، حضرت عمر کی یہ رائے تھی کہ اس بشارت کو مخفی رکھنا بہتر ہے تاکہ ایسا نہ ہو کہ لوگ صرف کلمہ پڑھ لینے پر ہی تکیہ کر لیں اور اعمال سے غافل ہو جائیں اور جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے یہ رائے پیش کی تو آپ نے اس کو صحیح قرار دیا، اس حدیث میں اکابر کی اصاغر کی رائے سے موافقت کرنے کا بیان ہے، اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ اگر اصاغر کی رائے میں کوئی مصلحت ہو تو اکابر کو ان کی رائے کی طرف رجوع کر لینا چاہیے۔

(صحیح مسلم بشرح النوادی ج ۱ ص ۵۸۱، مکتبہ نزار مصطفیٰ، مکہ مکرمہ ۱۴۱۷ھ)

اس سے پہلے ہم نے وہ احادیث بیان کی تھیں جن میں رسول اللہ ﷺ نے اپنی سابق رائے سے رجوع فرما کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے کو قبول فرمالیا۔ اب ہم وہ حدیث ذکر کر رہے ہیں کہ جس میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر کی رائے کی طرف رجوع فرمالیا۔

امام بخاری محمد بن اسماعیل متوفی ۲۵۶ھ روایت کرتے ہیں:

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب اہل یمامہ سے جنگ ہو رہی تھی تو اس وقت حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مجھے بلوایا اور حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ بھی ان کے پاس تھے، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ میرے پاس آئے اور انہوں نے کہا کہ جنگ یمامہ میں بہت سے قرآن کے قاری شہید ہو گئے اور مجھے یہ خطرہ ہے کہ اگر اسی طرح قرآن کے قاری شہید ہوتے رہے تو ہمارے پاس سے بہت سارا قرآن جاتا رہے گا اور میری رائے یہ ہے کہ آپ قرآن مجید کو جمع کرنے کا حکم دیں، میں نے حضرت عمر سے کہا کہ آپ اس کام کو کیسے کریں گے، جس کو رسول اللہ ﷺ نے نہیں کیا؟ حضرت عمر نے کہا: اللہ کی قسم! اس کام میں خیر ہے، پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ مجھے مسلسل یہ مشورہ دیتے رہے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے میرا سینہ بھی اس کام کے لیے کھول دیا اور میں نے دیکھا کہ حضرت عمر کی رائے درست تھی۔ (صحیح البخاری رقم الحدیث: ۳۹۸۶)

اسی طرح حضرت عمر نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی رائے کی طرف رجوع فرمالیا۔

امام ابن عبد البر القرطبی متوفی ۴۶۳ھ لکھتے ہیں:

سعید بن المسیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ یہ کہتے تھے کہ میں اس مسئلے سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں، جس کے مشورے میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نہ ہوں، انہوں نے کہا: ایک مجنونہ عورت کے ہاں چھ مہینے کے بعد بچہ پیدا ہو گیا، حضرت عمر نے اس کو رجم کرنے کا ارادہ کیا تو حضرت علی نے ان سے کہا: قرآن مجید میں ہے:

”وَحَمَلُهُ وَفِصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا“ (الاحقاف: ۱۵) وضع حمل کی مدت چھ ماہ بھی ہوتی ہے اور یہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجنون سے حکم تکلیف اٹھالیا ہے، یعنی وہ مکلف نہیں ہے، پھر حضرت عمر یہ کہتے تھے کہ اگر علی نہ ہوتے تو عمر ہلاک ہو جاتا۔



(الاستیعاب ج ۳ ص ۲۰۶ دارالکتب العلمیہ بیروت)

شخص الائمہ محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ لکھتے ہیں:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے خطبے میں کہا کہ بہت زیادہ مہر نہ رکھا کرو تو ایک سیاہ چہرے والی عورت نے کہا کہ آیا آپ اپنی رائے سے یہ کہہ رہے ہیں یا اس کو آپ نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے؟ کیونکہ آپ کے قول کے خلاف قرآن مجید میں ہے: ”وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا“ (النساء: ۲۰) اور تم اپنی ازواج میں سے کسی کو ڈھیروں مال دے چکے ہو تو بھی اس میں سے کچھ واپس نہ لو۔ یہ جواب سن کر حضرت عمر حیران رہ گئے اور کہا کہ ہر شخص کو عمر سے زیادہ علم ہے حتیٰ کہ گھروں میں رہنے والی عورتوں کو بھی عمر سے زیادہ علم ہے۔

(المبسوط ج ۱۰ ص ۱۵۳-۱۵۲ دارالمعرفۃ بیروت ۱۰۹۸ھ) (جامع العلم وفضلہ ج ۲ ص ۹۲۰)

اسی طرح بعض دیگر صحابہ نے بھی ایک دوسرے کے قول کی طرف رجوع کیا ہے:

امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن عكرمة ان اهل المدينة سألوا ابن عباس عن امرأة طافت ثم حاضت قال لهم تنفرو؟ قالوا لا تاخذ بقولك وندع قول زيد قال اذا قدمت المدينة فاسئلوا فقدموا المدينة فكان في من سألوا ام سليم فذكرت حديث صفية.

عکرمہ بیان کرتے ہیں کہ اہل مدینہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ سوال کیا کہ جس عورت نے طواف (زیارت) کر لیا ہو پھر اس کو حیض آجائے تو آیا وہ (طواف ووداع کے بغیر) واپس جاسکتی ہے؟ حضرت ابن عباس نے فرمایا: جاسکتی ہے اہل مدینہ نے کہا: ہم آپ کے قول کی وجہ سے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے قول کو ترک نہیں کریں گے (حضرت زید کہتے تھے کہ وہ طواف ووداع کیے بغیر نہیں جاسکتی) حضرت ابن عباس نے فرمایا: جب تم مدینہ جاؤ تو اس مسئلہ کی تحقیق کر لینا جب وہ مدینہ گئے تو انہوں نے اس کی تحقیق کی اور حضرت ام سلیم سے بھی پوچھا تو انہوں نے حضرت صفیہ کی (یہ) حدیث بیان کی: (کہ ایسی صورت میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت صفیہ کو طواف ووداع کیے بغیر جانے کی اجازت دی تھی)۔

(صحیح البخاری رقم الحدیث: ۱۷۵۹-۱۷۵۸ صحیح مسلم رقم الحدیث: ۱۳۲۸)

(سنن الکبریٰ للنسائی رقم الحدیث: ۳۱۹۹)

جب اہل مدینہ کو حضرت صفیہ کی یہ حدیث مل گئی تو انہوں نے حضرت ابن عباس کے پاس جا کر حق کا اعتراف کر لیا۔ حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

فرجعوا الى ابن عباس فقالوا وجدنا الحديث كما حدثنا. (فتح الباری ج ۳ ص ۵۸۸ طبع لاہور) پھر اہل مدینہ حضرت ابن عباس کے پاس گئے اور کہا: جس طرح آپ نے ہمیں حدیث سنائی تھی ہمیں اسی طرح حدیث مل گئی۔

اور حضرت زید بن ثابت کو جب یہ حدیث مل گئی تو انہوں نے بھی رجوع فرمایا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی، امام مسلم اور امام نسائی کے حوالے سے لکھتے ہیں:

قال فرجع الیہ فقال ما راك الا قد صدقت لفظ مسلم وللنسانی كنت عند ابن عباس فقال له زید بن ثابت انت الذی تفتی وقال فیہ فسألها ثم رجع وهو یضحك فقال الحدیث كما حدثتني.

عکرمہ بیان کرتے ہیں کہ پھر حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے رجوع کر لیا اور حضرت ابن عباس سے فرمایا: مجھے یہ یقین ہے کہ آپ نے سچ کے سوا اور کچھ نہیں کہا یہ صحیح مسلم کی عبارت ہے اور سنن نسائی میں یہ عبارت ہے: عکرمہ کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن عباس کے پاس بیٹھا تھا ان سے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے پوچھا: آپ یہ فتویٰ دیتے ہیں؟ حضرت ابن عباس نے فرمایا: اس انصاری خاتون سے اس کے متعلق حدیث معلوم کر لو حضرت زید نے ان سے حدیث پوچھی اور ہنستے ہوئے (اپنے قول سے) رجوع کر لیا اور کہا: جس طرح آپ نے بیان کیا تھا اسی طرح حدیث ہے۔

(فتح الباری ج ۳ ص ۵۸۸ طبع لاہور)

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے کئی مسائل میں اپنے شاگردوں کے قول کی طرف رجوع کیا امام مالک نے کئی اقوال میں رجوع کیا اور امام احمد اور امام شافعی کے ہر مسئلے میں دو قول ہیں یعنی انہوں نے بعد والے قول میں اپنے پہلے قول سے رجوع کر لیا۔ علامہ سید ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب عزیز کے سوا کسی کتاب کے لیے عصمت کو مقدر نہیں فرمایا کسی اور کتاب کی عصمت پر راضی نہیں ہے یہ صرف اسی کی کتاب کی شان ہے جس کے حق میں فرمایا: "لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ" (نہم السجدہ: ۴۲) اس کتاب میں باطل سامنے سے آ سکتا ہے نہ پیچھے سے۔

سورۃ آن مجید کے علاوہ دوسری کتابوں میں خطائیں اور لغزشیں واقع ہوتی ہیں کیونکہ وہ انسان کی تصنیفات ہیں اور خطاء اور لغزش انسان کی سرشت ہے۔

علامہ عبد العزیز بخاری نے اصول بزودی کی شرح میں لکھا ہے کہ بویطی نے امام شافعی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ امام شافعی نے کہا: میں نے اس کتاب کو تصنیف کیا ہے میں نے اس میں صحت اور صواب کو ترک نہیں کیا لیکن اس میں ضرور کوئی نہ کوئی بات اللہ تعالیٰ کی کتاب اور رسول اللہ ﷺ کی سنت کے خلاف ہوگی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

"وَلَوْ كُنَّا مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا" (النساء: ۸۲) اور اگر قرآن اللہ کے غیر کی جانب سے ہوتا تو لوگ اس میں ضرور بہت سے اختلاف پاتے۔

لہذا تم کو اس کتاب میں جو بات کتاب اللہ اور رسول اللہ ﷺ کی سنت کے خلاف ملے اس کو چھوڑ دو کیونکہ میں کتاب اللہ اور رسول اللہ ﷺ کی سنت کی طرف رجوع کرنے والا ہوں۔ مزنی بیان کرتے ہیں کہ میں نے امام شافعی کی کتاب "الرسالۃ" ان کے سامنے اتنی مرتبہ پڑھی اور ہر مرتبہ امام شافعی اس میں کسی خطاء پر مطلع ہوئے بالآخر امام شافعی نے فرمایا: اب چھوڑ دو اللہ تعالیٰ اس بات سے انکار فرماتا ہے کہ اس کی کتاب کے سوا اور کوئی کتاب صحیح ہو۔

(رد المحتار علی الدر المختار ج ۱ ص ۱۰۴-۱۰۳ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۱۹ھ)

سو علامہ غلام رسول سعیدی نے بعض مسائل میں رجوع کر کے اپنے دامن کو ان نفوس قدسیہ کے مقدس دامن کے ساتھ وابستہ کر



لیا اور اپنے عجز و انکسار اور للہیت کو واضح کر دیا کیونکہ وہی شخص کسی مسئلہ میں رجوع نہیں کرتا جو اپنے آپ کو ہمہ دان اور غلطیوں سے مبرا اور منزہ جانتا ہو اور ہر قسم کی خطاء سے پاک ہونا تو صرف اللہ عزوجل کی صفت ہے اور عصمت تو صرف نبی ﷺ کا خاصہ ہے۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا متوفی ۱۳۳۰ھ فرماتے ہیں:

شاہ (عبدالعزیز محدث دہلوی) صاحب سے اس مسئلہ میں غلطی ہوئی اور وہ نہ فقط فتاویٰ بلکہ تفسیر عزیزی میں بھی ہے اور ایک نہ ان کا فتاویٰ بلکہ کسی بشر غیر معصوم کی کوئی کتاب ایسی نہیں جس میں سے کچھ متروک نہ ہو۔ سیدنا امام مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”کل ما خوذ من قوله ومردود علیہ الا صاحب هذا القبر ﷺ“ ہر شخص کے قول سے کچھ لیا بھی جاتا ہے اور کچھ رد بھی کیا جاتا ہے ماسوا صاحب گنبد خضراء ﷺ کے۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۸ ص ۳۵۶ مکتبہ رضویہ کراچی)

ذیل میں ہم خود شیخ الحدیث علامہ غلام رسول سعیدی کے اپنے قلم سے اس مبنی براخلاص اور خوشگوار مجلس کی تفصیل درج کر رہے ہیں جس سے ساری حقیقت واضح ہو جائے گی اور ابہامات دور ہو جائیں گے اور ”کلمۃ الحق ارید بها الباطل“ کا سد باب ہو جائے گا۔ علامہ سعیدی مدظلہم کی تحریر پر آخر میں شرکاء مجلس اکابر علماء کے توثیقی و تصدیقی دستخط بھی ثبت ہیں۔

## شرح صحیح مسلم کی تبدیل شدہ عبارات کی تفصیل

22 اگست 2005ء کو میرے پاس حسب ذیل علماء کرام تشریف لائے:

(1) استاذ العلماء مولانا محمد اشرف سیالوی

(2) مولانا محمد عبدالحکیم شرف قادری

(3) مولانا غلام محمد سیالوی

(4) مولانا سید مظفر شاہ

(5) ڈاکٹر ممتاز احمد سیدی

ان معزز علماء کرام نے مجھے ”شرح صحیح مسلم“ اور ”تفسیر تبیان القرآن“ کی بعض عبارات کی طرف توجہ دلائی جو ان کی رائے میں نامناسب تھیں میں نے ان موقر علماء کرام کی رائے کا احترام کرتے ہوئے ان سے اتفاق کر لیا اور ان کے مشورے کے مطابق بعض عبارات کو تبدیل کر دیا بعض عبارات کو حذف کر دیا اور اس قسم کی دیگر عبارات کو میں نے از خود تبدیل کر دیا اس کی تفصیل حسب ذیل ہے:

(1) شرح صحیح مسلم ج 1 ص 1094 پر تبدیل کر کے یہ عبارت لکھ دی ”اذان سے پہلے یا اس کے بعد آہستہ یا بلند آواز سے درود شریف پڑھنا ارشاد ربانی ”صلوا علیہ وسلموا تسلیما“ کے عموم میں داخل ہے خاص طور پر اذان کے بعد درود شریف پڑھنا مسلم شریف کی حدیث کے مطابق مامور یہ ہے البتہ درود شریف کو اذان کا حصہ سمجھنا اور اذان کے ساتھ ضروری سمجھنا کسی طرح بھی درست نہیں ہے نیز اسی طرح مسنون طریقے کو تبدیل کر کے نیا طریقہ اختیار کرنا بھی کسی طرح مستحسن نہیں ہے۔

(2) شرح صحیح مسلم ج 2 ص 398-99 میں ”ارایت الذی ینہی عبدا اذا صلی“ کی دعید میں دخول کا خطرہ ہے جب کہ چلتی ٹرین میں نماز کے وقت میں نماز نہ پڑھی جائے اس عبارت کو حذف کر دیا ہے۔

(3) شرح صحیح مسلم ج 4 ص 542 پر یہ اضافہ کر دیا ہے: اگر نذر ماننے والے کی یہ نیت ہو کہ مالی صدقے کی عبادت تو اللہ کی ہے اور

- اس مال کا صدقہ شیخ کی درگاہ کے فقراء پر کیا جائے گا اور اس کا ثواب شیخ کو پہنچایا جائے گا تو صحیح ہے۔
- (4) شرح صحیح مسلم ج 4 ص 544 پر یہ اضافہ کر دیا ہے: اولیاء کرام سے دعا کی درخواست کرتا جائز اور مستحسن ہے۔
- (5) شرح صحیح مسلم ج 5 ص 100 میں تبدیلی کر کے اس طرح لکھ دیا ہے: یہ بھی آپ کا نور ہے اور اس کو بھی پھیلانے کی ضرورت ہے۔
- (6) شرح صحیح مسلم ج 5 ص 111 پر یہ اضافہ کر دیا ہے: یاد رہے کہ یہ علوم اللہ تعالیٰ کے علم کے سامنے بعض ہیں ورنہ تمام مخلوق کے علوم سے زیادہ ہیں۔
- (7) شرح صحیح مسلم ج 5 ص 472-73 میں قتال ملائکہ کے متعلق مصنف کی تحقیق کو حذف کر کے دیگر مفسرین کی آراء کو شامل کر دیا ہے۔
- (8) شرح صحیح مسلم ج 6 ص 451 میں اس عبارت کو حذف کر دیا ہے کہ قبضہ بھرڈ از حسی سنت غیر مؤکدہ اور مستحب ہے۔
- (9) شرح صحیح مسلم ج 6 ص 698، 694، 691 پر جہاں الفتح 2: میں کنز الایمان کے ترجمے کو لکھا تھا کہ یہ صحیح نہیں ہے اس کو تبدیل کر کے یہ لکھ دیا ہے کہ یہ مرجوح ہے یا رائج اور مختار نہیں ہے۔
- (10) شرح صحیح مسلم ج 7 ص 322 میں ”یہ تمام جوابات باطل اور بے اصل ہیں“ کو تبدیل کر کے یوں لکھ دیا ہے: ”ان میں سے بعض جوابات مرجوح اور بعض باطل ہیں“۔
- (11) شرح صحیح مسلم ج 7 ص 342، 25، 324 میں کنز الایمان کے الفتح 2: کے ترجمے کو یہ لکھا تھا کہ یہ صحیح نہیں ہے۔ اس کو تبدیل کر کے یہ لکھ دیا ہے کہ یہ رائج اور مختار نہیں ہے یا یہ ترجمہ مرجوح ہے۔
- (12) شرح صحیح مسلم ج 7 ص 335 میں اس عبارت کو حذف کر دیا ہے: ”یہ کہنا کہ مغفرت ذنب آپ کو حاصل نہیں ہوئی بلکہ آپ کے اگلوں اور پچھلوں کو حاصل ہوئی ہے ان تمام احادیث کے خلاف ہے“۔

## تبیان القرآن کی تبدیل شدہ عبارات کی تفصیل

- (1) تبیان القرآن ج 3 ص 138 میں اس عبارت کو حذف کر دیا ہے: پھر اس پر بھی غور کرنا چاہیے کہ نور حسی سے حسی اندھیرا دور ہوتا ہے اور علم اور ہدایت کے نور سے جہالت اور گمراہی دور ہوتی ہے۔ الخ۔
- (2) تبیان القرآن ج 4 ص 569-70 اور اسی طرح آل عمران: 124-127 میں قتال ملائکہ کی بحث میں مصنف کے موقف کو حذف کر کے دیگر مفسرین کی عبارات شامل کر دی ہیں۔
- (3) تبیان القرآن ج 5 ص 352 کی ابتدائی 6 سطروں کو حذف کر کے یہ عبارت لکھ دی ہے: نیز اس پر غور کرنا چاہیے کہ انبیاء اولیاء کو مستقل سمجھ کر ان سے مدد مانگنا شرک ہے لیکن انہیں ایک وسیلہ سبب اور مظہر امداد الہی جان کر ان کی طرف رجوع کرنا کسی طرح ایمان اور اسلام کے خلاف نہیں ہے۔





## حضرت علامہ شیخ الحدیث غلام رسول سعیدی صاحب کے پاس آنے والے علماء کے وفد کے تاثرات

(۱) حضرت استاذ العلماء مولانا محمد اشرف سیالوی صاحب دام ظلہ لکھتے ہیں:

باسمہ سبحانہ و تعالیٰ!

حضرت علامہ غلام رسول صاحب سعیدی مدظلہ العالی نے جس وسعت ظرفی اور عالی ہمت کا مظاہرہ فرمایا وہ قابل صد ستائش اور لائق صد تحسین ہے۔ اللہ تعالیٰ انہیں مقربان بارگاہ قدس سرہم کے طفیل اجر جزیل اور جزائے جمیل عطا فرمائے۔

مستند و جامع فقہ اسلامی  
محمد بن عبد اللہ رحمہ اللہ

(۲) حضرت استاذ العلماء مولانا محمد عبد الحکیم شرف قادری دام ظلہ لکھتے ہیں:

بسم اللہ الرحمن الرحیم

21 اگست 2005ء کو حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد اشرف سیالوی، مولانا غلام محمد سیالوی، مولانا سید مظفر شاہ، ڈاکٹر ممتاز احمد سیدی کے ہمراہ راقم الحروف دارالعلوم نعیمیہ کراچی میں حاضر ہوا وہاں راقم اور بعض دوسرے احباب نے چند عبارات کی نشاندہی کی اور شارح مسلم شریف و مفسر قرآن مولانا علامہ غلام رسول سعیدی دامت برکاتہم العالیہ سے درخواست کی کہ ان عبارات کو حذف کر دیں یا تبدیل کر دیں انہوں نے پورے شرح صدر کے ساتھ ہماری باتوں کو سنا اور ان عبارات کو حذف کر دیا یا تبدیل کر دیا اور یہ ان کی عالی ظرفی اور عظمت کی دلیل ہے۔

اللہ تعالیٰ اہل سنت و جماعت کو اتحاد و یکانیت کی اہمیت و ضرورت کا صحیح ادراک عطا فرمائے۔

محمد عبد الحکیم شرف قادری  
۱۶ سبتمبر ۱۴۲۶ھ

(۳) حضرت علامہ مولانا غلام محمد سیالوی مدظلہ لکھتے ہیں:

شرح صحیح مسلم اور تبیان القرآن کی جن بعض عبارات کو تبدیل کرنے یا حذف کرنے کی جانب استاذ العلماء شیخ الحدیث والنسیر حضرت علامہ غلام رسول سعیدی مدظلہ کی توجہ مبذول کرائی گئی، حضرت علامہ موصوف نے نہ صرف وہ سب عبارات تبدیل یا حذف فرمادی ہیں بلکہ از خود بھی جہاں دیگر مقامات پر اس قسم کی عبارات موجود تھیں، انہیں بھی تبدیل فرمادیا، میں نے وہ سارے متعلقہ مقامات از خود دیکھ لیے ہیں، واضح رہے کہ اس کے علاوہ کسی اور عبارت کے بارے میں ان سے کسی قسم کی بات نہیں کی گئی، یہ بھی ملحوظ رہے کہ حضرت علامہ موصوف نے عالم ربانی کا کردار ادا فرماتے ہوئے ہماری درخواست کو قبول فرمانے میں نہ کسی قسم کی ضد فرمائی اور نہ ہی اتانیت کو مسئلہ بنایا بلکہ وسعت قلبی کا مظاہرہ فرماتے ہوئے بہ خوشی شرف قبولیت بخشا۔ ان کے اس مخاصانہ تعاون پر میں دل کی گہرائیوں سے ان کا شکر گزار ہوں اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ان کی صحت اور درازی عمر کے لیے دعا گو ہوں تاکہ ان کے علمی و دینی فیض سے اہل سنت و جماعت تادیر مستفید و مستفیض ہوتے رہیں آمین بجاہ النبی الکریم ﷺ۔

محمد بن نصر علیہ السلام

(۴) ڈاکٹر ممتاز احمد سعیدی لکھتے ہیں:

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حضرت علامہ مولانا غلام رسول سعیدی مدظلہ العالی نے علمائے کرام کے ایک وفد کے ساتھ مورخہ 21-08-2005 کو ہونے والی ملاقات میں ایسی تمام عبارات کی کھلے دل سے اصلاح کی جن کی نشاندہی کی گئی تھی اللہ تعالیٰ انہیں اور اصلاح کے اس عمل کے لیے مخلصانہ کوشش کرنے والے سب حضرات کو جزائے خیر عطا فرمائے اللہ تبارک و تعالیٰ سے دعا ہے کہ اہل سنت و جماعت کو متحد ہو کر لادینیت کا راستہ روکنے کی توفیق عطا فرمائے۔

ڈاکٹر ممتاز احمد سعیدی  
احمد آباد، انوار الشریف

(۵) مولانا سید مظفر حسین شاہ صاحب نے بھی ان کی تائید میں دستخط فرمادیئے ہیں۔

سید مظفر حسین شاہ

نوٹ: حضرت علامہ مفتی محمد اختر رضا خان قادری برکاتی الازہری مدظلہ نے علامہ سعیدی صاحب کو اس رجوع پر مبارک باد پیش کی ہے اور دعائیں دی ہیں اور شہر بھر میں لوگوں کی طرف سے جو صفحہ چھاپ کر تقسیم کیا گیا ہے اس پر ان کی یہ عبارت اور دستخط موجود ہیں:

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
مندرجہ بالا تحریر صحیح ہے ہرگز کمر سنائی گئی  
سن کر خوشی ہوئی اللہ تعالیٰ مزید ہدایت  
خیر فرمائے اور امت مسلمہ بخیر رہے۔ اس رجوع پر  
وہ قابل مبارک باد ہیں۔  
مولانا سید مظفر حسین شاہ



WWW.NAFSEISLAM.COM



حضرت غلام رسول سعیدی دام فیضہ کے متعلق  
حضرت استاذ العلماء علامہ عبدالحکیم صاحب شرف قادری دامت الطافہم العالیہ کے تاثرات

مکتبہ رضویہ

والآدرباد مارکیٹ، لاہور نمبر  
فون: 7226193

۲۲۲۲

بسم اللہ الرحمن الرحیم

شیخ الحدیث والتفسیر، بحر العلوم حضرت علامہ مولانا غلام رسول سعیدی دامت برکاتہم العالیہ اس دور کی قابل قدر اور نادر روزگار شخصیت ہیں، انہوں نے شرح مسلم اور تفسیر تبیان القرآن کی صورت میں دو عالمی سطح پر امت مسلمہ کو عنایت کئے ہیں، ملت اسلامیہ ان سے رہتی دنیا تک استفادہ کرتی رہے گی، انہوں نے مسلمانوں کو درپیش مسائل پر شرح و بسط کے ساتھ گفتگو کرتے ہوئے علم و فضل کے دریا بہا دئے ہیں اور امام ہر خسی، امام رازی کو غزالی اور امام احمد رضا بریلوی رحمہم اللہ کی یاد تازہ کر دی ہے، اللہ تعالیٰ انہیں اس عظیم الشان کام کے دارین میں بہترین جزا عطا فرمائے۔ کثر اللہ أمثالہ فی اہل السنۃ والجماعۃ و متبع اللہ الاسلام والسین لجلل لبقائہ فانہ اعز من الکعبین فی هذا العصر

وسیع النظر اور محقق علماء کا علمی مسائل میں اختلاف تو کوئی نئی بات نہیں ہے، بعض مقامات پر گفتگو کرتے ہوئے ان کے لب و لہجے میں تلخی اور ضرورت سے زیادہ سختی پیدا ہو گئی تھی، اس سلسلے میں راقم علماء کے ایک وفد کے ساتھ ان کی خدمت میں حاضر ہوا، انہوں نے خندہ پیشانی کے ساتھ ہمارے گزارشات سنیے اور ہمارے مشورے کے مطابق ان عبارات کو تبدیل کر دیا، بعد ازاں مزید بعض مقامات کی طرف ان کی توجہ مبذول کرائی گئی تو انہوں نے ان کی بھی اصلاح فرمادی

اب میری دانست کوئی ایسی عبارت نہیں ہے جس پر کلمہ کی جا سکے، بد تشبیہ یہ بھی ان کا بے مثال کام نامہ ہے، اللہ تعالیٰ انہیں جزائے خیر عطا فرمائے

والسبیل  
محمد عبدالحکیم صاحب شرف قادری

# مرکز اہل سنت برکاتِ رضا (ہندوستان) کی جانب سے

## شرح صحیح مسلم کی طباعت

(مولانا حافظ محمد ناصر خان چشتی)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمدہ و نصلی و نسلم علی رسولہ الکریم

۱۴۲۳ھ میں ہندوستان میں مرکز اہل سنت برکاتِ رضا نے بہت حسین و جمیل انداز سے سفید کاغذ اور مضبوط جلد کے ساتھ شرح صحیح مسلم کو طبع کیا اور اس کے شروع میں شرح صحیح مسلم کی ساتوں مجلدات کی ایماٹ کی اجمالی فہرست 'شرح صحیح مسلم کی خصوصیات کو ہر جلد میں شامل کیا ہے۔ اور اسی طرح ہر جلد کے آخر میں شرح صحیح مسلم کے متعلق اکابر علماء کے تاثرات کو بھی شامل کیا ہے۔

شرح صحیح مسلم کی پہلی جلد میں سب سے پہلے حضرت علامہ شمس الہدیٰ صاحب رضوی مصباحی کا خوب صورت تبصرہ "شرح صحیح مسلم پر ایک نظر" کے عنوان سے مندرج ہے۔ اس میں ان کا یہ جملہ قابل غور ہے کہ "رہا علامہ سعیدی کے تفردات یا ان تحقیقات کا معاملہ جو صف اول کے اکابر علماء اہل سنت سے مختلف ہیں تو یہ کوئی اجنبی کی چیز نہیں۔ یہ میدان تحقیق و تدقیق ہے۔ دلائل و شواہد کی بنیاد پر ہر دور میں ایسا رہا اور رہے گا۔" اور علامہ شمس الہدیٰ صاحب شرح صحیح مسلم کو خراج تحسین پیش کرتے ہوئے لکھتے ہیں: "اس کتاب میں جگہ جگہ مذہب حنفی کی ترجیح و تائید اور توثیق و تنقیح میں کوئی کسر اٹھانہ رکھی۔ تحقیقی اور الزامی دلائل و براہین کا انبار لگا کر رکھ دیا ہے۔ جس سے تمام مذاہب پر مذہب حنفی کی قوت و برتری کا رخ ایسا واضح و آشکار ہو جاتا ہے کہ مطالعہ کرنے والا فرط فرحت و انبساط سے جھوم اٹھتا ہے۔"

اس کے بعد "نگاہِ اولین" کے عنوان سے علامہ عبدالستار ہمدانی برکاتی نوری کا تبصرہ ہے۔ انہوں نے شرح صحیح مسلم کے بعض مباحث پر تنقید کی ہے۔ تاہم انہوں نے یہ اعتراف بھی کیا ہے کہ "صحیح مسلم شریف کا مع اعراب متن ترجمہ اور تشریح دنیائے سنت کے لیے ایک خواب تھا جس کو علامہ سعیدی نے شرمندہ تعبیر بنا کر ایک نمایاں رول ادا کیا ہے۔" اسی بحث میں آگے چل کر لکھتے ہیں کہ "علاوہ ازیں دینی درس گاہوں کے معلمین و متعلمین جو دورہ حدیث کی شمولیت سے شرف ہو رہے ہیں ان کے لیے یہ کتاب بڑی ہی کارآمد ہے۔ عربی عبارت میں لگائے گئے متن عربی عبارت کا لفظی و لغوی ترجمہ اور ہر حدیث کے ضمن میں ارقام کی ہوئی تشریح ایک طالب علم اور معلم دونوں کے لیے مشعلِ راہ و ہادی منزل قائدِ قافلہ اور صحیح رہنما کی حامل یہ تشریح دباغ کو روشن کر کے مسائل کے استخراج کی استعداد پیدا کرنے والی ہے۔"



اس کے بعد علامہ مفتی نظام الدین رضوی مصباحی کا ”شرح صحیح مسلم“ ایک مختصر تحقیقی جائزہ کے عنوان سے تبصرہ ہے۔ جس میں انہوں نے شارح صحیح مسلم علامہ سعیدی صاحب کے ذکر کردہ تین مسئلوں پر مفصل جرح کی ہے۔

(۱) بیع عینہ (۲) ندائے یا محمد ﷺ (۳) ڈاڑھی کی حد شرعی

ان کی اس جرح کا مفصل جواب ہم آئندہ صفحات میں لکھ رہے ہیں۔ تاہم مفتی صاحب کا انداز بیان بہت شائستہ اور مہذب ہے۔ انہوں نے اپنے قلم کو ہرگز ہرگز دشنام طرازی سے آلودہ نہیں کیا ہے اور اپنے تبصرہ کے شروع میں انہوں نے بھی شرح صحیح مسلم کو ان الفاظ سے خراج تحسین پیش کیا ہے: ”علامہ سعیدی کی یہ شرح آپ کے تبحر علمی، دقت نظر اور وسعت مطالعہ کی صحیح عکاس ہے، کتاب مجموعی حیثیت سے قابل استفادہ ہے۔ اس کے مطالعہ سے معلومات میں قیمتی اضافہ ہوگا۔ ذہن و فکر کے درتے کھلیں گے اور تحقیق و تفحص کی خفیہ صلاحیتیں بیدار ہوں گی۔“



# مفتی نظام الدین مصباحی اور دیگر علماء کے

## اعتراضات کے جوابات

بیع عینہ

مفتی نظام الدین مصباحی صاحب نے سب سے پہلے بیع عینہ کے مسئلہ پر بحث کی ہے اور اس سلسلے میں علامہ غلام رسول صاحب سعیدی سے اختلاف کیا ہے۔ مفتی صاحب نے اختلاف کرتے ہوئے بیع عینہ کے حوالہ سے جو کچھ تقریر فرمائی ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ بیع عینہ دو طرح کی ہوتی ہے۔ ایک وہ بیع عینہ ہے جو صرف قرض لینے والے اور قرض دینے والے کے درمیان ہوتی ہے۔ اس میں کسی تیسرے شخص کا دخل نہیں ہوتا ہے۔ اور دوسری بیع عینہ وہ ہوتی ہے جس میں تیسرے شخص کا واسطہ موجود ہوتا ہے۔

مفتی مصباحی صاحب کی تحقیق کے مطابق اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان علیہ الرحمۃ والرضوان نے کفل الفقہ الفاہم میں بیع عینہ کی دوسری صورت کو اختیار فرمایا ہے اور اسے جائز قرار دیا ہے۔ اور علامہ غلام رسول صاحب سعیدی نے شرح صحیح مسلم میں بیع عینہ کی پہلی صورت کو اختیار فرمایا ہے اور اسے ناجائز قرار دیا ہے۔ مفتی نظام الدین مصباحی لکھتے ہیں:

”واقعہ یہ ہے کہ اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ نے خرید و فروخت کی جس صورت کو بیع عینہ کے نام سے موسوم کر کے جائز قرار دیا ہے بلکہ یہ سب کچھ فقہاء نے نقل فرمایا ہے اس کے حرام ہونے پر ایک نص صریح اور ایک فقہی عبارت بھی شرح مسلم میں پیش نہیں کی گئی۔ اور خرید و فروخت کی جس صورت کو حضرت سعیدی صاحب نے بیع عینہ کا نام دے کر اس کی حرمت کے شواہد پیش کیے ہیں اسے اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ نے کہیں جائز نہیں فرمایا۔“ پھر بحث کے اختتام پر لکھتے ہیں:

”الغرض ہم نے بیع عینہ کی دونوں تصویریں ناظرین کرام کے سامنے پیش کر دیں، ایک وہ تصویر جو اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ نے کھینچی ہے اور ایک وہ تصویر جو سعیدی صاحب نے کھینچی ہے۔ آپ محسوس کریں گے کہ یہ دونوں تصویریں کسی ایک حقیقت شرعیہ کی نہیں ہیں۔ بلکہ دونوں کی حقیقت الگ الگ ہے اس لیے دونوں کا حکم شرعی بھی الگ الگ ہے۔ سعیدی صاحب کی کھینچی ہوئی تصویر یقیناً مجسم قباحہ ہے اس لیے وہ حرام و گناہ ہے لیکن اسے اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ نے کبھی اور کہیں جائز نہیں کہا۔“

فقیر کو مفتی مصباحی صاحب کی اس تحقیق سے اختلاف ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ بیع عینہ کی مذکورہ دونوں صورتیں اعلیٰ حضرت امام اہل سنت نور اللہ مرقدہ نے بھی بیان فرمائی ہیں اور علامہ غلام رسول صاحب سعیدی نے بھی بیان فرمائی ہیں۔ ایسا ہرگز نہیں ہے کہ ایک صورت کو امام اہل سنت علیہ الرحمۃ نے اختیار فرمایا ہے اور ایک صورت کو علامہ سعیدی صاحب نے اختیار فرمایا ہے۔ کفل الفقہ الفاہم اور شرح صحیح مسلم دونوں میں دونوں صورتیں بیان کی گئی ہیں۔ ہاں فرق یہ ہے کہ امام اہل سنت قدس سرہ العزیز نے یہ صورتیں جس عنوان کے تحت بیان فرمائی ہیں وہ یہ ہے کہ ایسے طریقے جن میں پیسے بھی زیادہ ملیں اور سود بھی نہ ہو۔ اس ضمن میں آپ نے بیع عینہ (خواہ صورۃ ہو یا حقیقۃ) کی دونوں صورتیں بیان فرمائی ہیں۔ اور علامہ غلام رسول صاحب سعیدی نے بیع عینہ کا عنوان قائم کر کے مذکورہ دونوں صورتیں بیان کی ہیں اور انہیں مکروہ قرار دیا ہے۔

ذیل میں ہم کفل الفقہ الفاہم اور شرح صحیح مسلم سے وہ عبارات پیش کر رہے ہیں جن میں بیع عینہ کی دونوں صورتیں بیان کی گئی ہیں تاکہ حقیقت مکمل روشن اور واضح ہو جائے۔



اعلیٰ حضرت امام ابی سنیٰ قدس سرہ العزیز تحریر فرماتے ہیں:

الوقوف فیہ وقد علم علماؤنا رحمہم اللہ تعالیٰ  
عدة حیل لتحصیل الفضل من دون حصول الرباء وقد  
عقد لها الامام فقیہ النفس قاضی خان فی فتاواه فصلا  
مستقلا فقال فصل فیما یکون فرارا عن الرباء وقال فیہ  
رجل له علی رجل عشرة دراهم فاراد ان يجعلها لثثة  
عشر الی اجل قالوا یشتری من المدیون شیئا بتلک  
العشرة ویقبض المبیع ثم یبیع من المدیون بثلثة عشر  
الی سنة فیقع التجوز عن الحرام ومثل هذا مروی عن  
رسول اللہ ﷺ انه امر بذلك ۱ ومثله فی البحر عن  
الخلاصة عن النوازل للامام الفقیہ ابی الیث رحمہ  
اللہ تعالیٰ ثم قال فی الخانیة رجل طلب من رجل دراهم  
لیقرضه بده دوازده فوضع المستقرض متاعا بین یدی  
المقرض فیقول للمقرض بعت منك هذا المتاع بمائة  
درهم فیشتري المقرض ویدفع الیه الدراهم ویأخذ  
المتاع ثم یقول المستقرض یعنی هذا المتاع بمائة  
وعشرين فیبیعه لیحصل للمستقرض مائة درهم ویعود  
الیہ متاعه ویجب للمقرض علیہ مائة وعشرون درهما  
والا وثق والاحوط ان یقول المستقرض للمقرض بعد  
ما قرر المعاملة کل مقالة وشرط کان بیننا فقد ترکته ثم  
یعقد ان بیع المتاع ۱ ھ ۲ ثم قال فان کان المتاع  
للمقرض ولیس للمستقرض شیء ویريد ان یقرضه  
عشرة بثلثة عشر الی اجل فان المقرض یبیع من  
المستقرض سلعة بثلثة عشر ویسلم السلعة الی  
المستقرض ثم ان المستقرض یبیع السلعة من اجنبی  
بعشرة ویدفع السلعة الا الاجنبی ثم الاجنبی یبیع  
السلعة من المقرض بعشرة ویأخذ بعشرة منه ویدفعها  
الی المستقرض فیرأ الاجنبی من الثمن الذی کان علیہ  
للمستقرض فتصل السلعة الی المقرض بعشرة و  
للمقرض علی المستقرض ثلثة عشر الی اجل ۱ ھ ۳ ثم

بے شک ہمارے علماء رحمہم اللہ تعالیٰ نے اس کے متعدد  
حیلے تعلیم فرمائے ہیں کہ زیادہ لیں اور سود نہ ہو اور امام فقیہ النفس  
قاضی خان نے اپنے فتاویٰ میں اس کے لئے ایک مستقل فصل وضع  
کی فرمایا کہ یہ فصل ہے ان باتوں کے بیان میں جو سود سے گریز میں  
ہیں اور اس میں ایک حیلہ یہ بیان فرمایا کہ ایک شخص کے دوسرے پر  
دس روپے آتے تھے اس نے یہ چاہا کہ میں دس کے تیرہ کر لوں ایک  
میعاد تک علماء نے فرمایا کہ وہ مدیون سے ان دس کے عوض کوئی چیز  
خرید لے اور اس پر قبضہ کر لے پھر وہی چیز اس مدیون کے ہاتھ سال  
بھر کے وعدہ پر تیرہ روپے کو بیچ ڈالے تو حرام سے بچ جائے گا اور اس  
کا مثل نبی ﷺ سے مروی ہوا کہ حضور نے ایسا کرنے کا حکم دیا  
اتھنی اور اسی طرح بحر الرائق میں بحوالہ خلاصہ نوازل امام فقیہ ابو  
الیث رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے ہے۔ پھر خانیہ میں (دوسرا حیلہ) یہ  
فرمایا ایک شخص نے دوسرے سے کچھ روپے قرض مانگے اس طور کہ  
دینے والے کو دس کے بارہ ملیں تو یوں چاہیے کہ قرض لینے والا دینے  
والے کے سامنے کوئی متاع رکھے اور اس سے کہے میں نے یہ متاع  
تیرے ہاتھ سو روپے کو بیچی قرض دینے والا خرید لے اور روپے اسے  
دے دے اور متاع پر قبضہ کر لے پھر قرض لینے والا اس سے کہے یہ  
متاع میرے ہاتھ ایک سو بیس روپے کو بیچ ڈال وہ بیچ کر دے تاکہ  
قرض لینے والے کو سو روپے مل جائیں اور اس کی متاع بھی اس کے  
پاس واپس آئے اور قرض دینے والے کے اس پر ایک سو بیس لازم  
آئیں اور زیادہ اطمینان و احتیاط کی بات یہ ہے کہ قرض لینے والا  
قرض دینے والے سے معاملہ مذکورہ کی قرارداد کر کے یوں کہہ دے  
کہ جو کچھ گفتگو اور شرط ہمارے آپس میں ٹھہری تھی وہ میں نے چھوڑ  
دی پھر متاع کی خرید و فروخت کریں اتھنی۔ تیسرا حیلہ یہ فرمایا کہ وہ  
متاع بھی قرض دینے والے کی ہو قرض لینے والے کے پاس کوئی  
متاع بھی نہیں اور دینے والا چاہتا ہے کہ دس روپے قرض دے اور کسی  
میعاد پر تیرہ روپے اس سے وصول کرے تو قرض دینے والا لینے  
والے کے ہاتھ کوئی متاع تیرہ روپے کو بیچے اور متاع اس کے قبضہ  
میں دے دے پھر قرض لینے والا اس متاع کو کسی اجنبی کے ہاتھ دے

۱ فتاویٰ قاضی خان کتاب البیع باب فی بیع مال الربوا مطبوعہ نولکش رکھنوج ص ۲۶

۲ فتاویٰ قاضی خان کتاب البیع باب فی بیع مال الربوا ج ۲ ص ۲۶

روپے کو بیچے اور وہ متاع اس اجنبی کو دے دے وہ اجنبی قرض دینے والے کے ہاتھ دس کو بیچ ڈالے اور وہ اجنبی اس سے دس روپے لے کر قرض لینے والے کو دے دے تو اجنبی پر تو جو قرض لینے والے کا دین تھا وہ اتر جائے گا اور وہ متاع قرض دینے والے کے پاس دس میں پہنچ جائے گی اور قرض لینے والے پر اس کے تیرہ روپے ایک وعدہ پر لازم ہو جائیں گے انتہی۔ چوتھا حیلہ یہ فرمایا کہ قرض دینے والا لینے والے کے ہاتھ کوئی متاع ایک معین وعدہ پر تیرہ روپے کو بیچے اور اس کے قبضہ میں دے دے اور قرض لینے والا اسے کسی اجنبی کے ہاتھ بیچے پھر قرض لینے والا اس اجنبی کے ساتھ بیچ بیچ کرے خواہ متاع اس کے قبضہ میں دی ہو یا نہ دی ہو پھر قرض لینے والا دینے والے کے ہاتھ اسے دس کو بیچے تو قرض لینے والے کو دس روپے ملیں گے اور دینے والے کے اس پر تیرہ لازم ہوں گے اور متاع دینے والے کے پاس پہنچ جائے گی قرض دینے والے نے اس صورت میں اگر چہ اپنی نیکی ہوئی چیر اداے ثمن سے پہلے جس قدر کو بیچی تھی اس سے کم کو خرید لی مگر یہاں یہ جائز ہے اس واسطے کہ بیچ میں دوسری بیچ آگئی وہ جو قرض لینے والے اور اجنبی میں ہوئی انتہی۔ پھر ایک حیلہ یہ فرمایا کہ قرض دینے والا لینے والے کے ہاتھ کوئی متاع ادھار بیچے اور متاع اس کے قبضہ میں دے دے پھر قرض لینے والا اس متاع کو کسی اور کے ہاتھ اتنے سے کم کو بیچے جتنے کو خریدی پھر وہ دوسرا شخص اس قرض دینے والے کے ہاتھ اتنے کو بیچے جتنے کو خود خریدی تاکہ وہ متاع بعینہا اسے پہنچ جائے اور اس سے قیمت لے کر قرض لینے والے کو دے دے تو قرض لینے والے کو قرض مل جائے گا اور دینے والے کو نفع حاصل ہو جائے گا انتہی۔

اقول (میں کہتا ہوں) یہ وہی تیسرا حیلہ ہے جو گزر چکا امام قاضی خان نے فرمایا کہ اس حیلہ کا نام بیع عینہ ہے جس کو امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا اور مشائخ بلخ نے فرمایا کہ بیع عینہ ان بیعوں سے کہ ہمارے بازاروں میں آج کل رائج ہیں بہتر ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا عینہ جائز ہے اور اس پر ثواب ملے گا اور فرمایا ثواب کی وجہ یہ ہے کہ اس میں حرام یعنی سود سے بھاگنا ہے انتہی۔ پانچواں حیلہ یہ فرمایا کہ ایک شخص کے پاس دس روپے صحیح ہیں وہ چاہتا ہے کہ ان کو بارہ روپے پھوٹے ہوؤں سے بیچے تو جائز نہیں کہ سود ہے پھر اگر وہ حیلہ چاہے تو یہ چاہیے کہ مشتری سے بارہ

قال وحيلة اخرى ان يبيع المقرض سلعة بثلاثة عشر الى اجل معلوم ويدفع السلعة الى المستقرض ثم يبيعه المقرض من الاجنبى ثم ان المستقرض يقبل البيع مع الاجنبى قبل القبض او بعده ثم يبيعها المقرض من المقرض بعشرة وياخذ العشرة فيحصل للمستقرض عشرة وعليه للمقرض ثلاثة عشر وتصل السلعة الى المقرض والمقرض وان صار مشتريا ما باع باقل مما باع قبل الثمن الا ان ذلك جائز لتخلل البيع الثانى وهو البيع الذى جرى بين المستقرض والاجنبى اه. ثم قال وحيلة اخرى ان يبيع المقرض من المستقرض سلعة بثمن موجد ويدفع السلعة الى المستقرض ثم ان المستقرض يبيعها من غيره باقل مما اشترى ثم ذلك الغير يبيعها من المقرض بما اشترى لتصل السلعة اليه بعينها وياخذ الثمن ويدفعه الى المستقرض فيصل المستقرض الى القرض ويحصل الربح للمقرض اه.

اقول هذه هي الحيلة الثالثة المارة قال وهذه الحيلة هي العينة التي ذكرها محمد رحمه الله تعالى و مشايخ بلخ بيع العينة في زماننا خير من البيوع التي تجرى في اسواقنا وعن ابى يوسف رحمه الله تعالى انه قال العينة جائزة ماجورة وقال اجره لمكان القرار من الحرام اه. ثم قال رجل له عشرة دراهم صحاح فاراد ان يبيعها باثنى عشر درهما مكسرة لا يجوز لانه ربا فان اراد الحيلة يستقرض من المشتري اثنى عشرة درهما مكسرة ثم يقضيه عشرة جيا دائم ان المقرض يبرئه من درهمين فيجوز ذلك اه. ثم قال ولو كان له على رجل عشرة دراهم مسكرة الى اجل فلما حل الاجل جاء المديون يتسعة صحاح فقال هذه التسعة بتلك العشرة لا يجوز لانه ربا فان اراد الحيلة ياخذ التسعة بالتسعة ويبرئه عن الدرهم الباقي فان خاف المديون ان لا يبرئه عن الدرهم الباقي يدفع الى صاحب الدين تسعة دراهم صحاحا و فلما او شينا يسيرا عوضا من الدرهم



الباقي جاز ذلك و يقع الامن ا ه وفيها فوائد لا تحصى عليك و سنمر عليها فيما ياتي ان شاء الله تعالى و كفانا تشبيهه في الوجه الاول ببيع العينة و قولهم فانه مكروه لهذا و ذلك لانه لا يكره الا تنزيها فكذا هذا.  
(كفل الفقيه القاهم، ص ۷۲-۷۸، مطبوعه رضا فاؤنڈیشن لاہور، فتاویٰ رضویہ ج ۷ ص ۳۶۵-۳۶۶، مطبوعه رضا فاؤنڈیشن لاہور)

روپے پھوٹے ہوئے قرض لے پھر دس کھرے اس کو ادا کرے پھر وہ اسے باقی دو روپے معاف کر دے تو یہ جائز ہے چھٹا حیلہ یہ فرمایا اگر کسی شخص پر دس روپے پھوٹے ہوئے ایک وعدہ پر آتے تھے جب وعدہ کا وقت آیا مدیون نو روپے کھرے لایا اور کہا کہ ان دس کے بدلے یہ نو ہیں تو یوں جائز نہیں اس لئے کہ سود ہے تو اگر حیلہ چاہے تو نو کے بدلے نو لے لے اور ایک معاف کر دے پھر اگر مدیون کو اندیشہ ہو کہ وہ ایک جو باقی رہا یہ معاف نہ کرے گا تو قرض خواہ کو نو روپے کھرے اور ایک پیسہ یا کوئی اور تھوڑی سی چیز اس باقی روپے کے عوض دے دے تو اب جائز ہوگا اور وہ اندیشہ جاتا رہے گا اتنی اور اس عبارت میں وہ فائدے ہیں جو تجھ پر پوشیدہ نہ رہیں گے اور آئندہ تقریر میں ان شاء اللہ ہم اوپر گزر کریں گے اور ہم کو یہی کافی ہے کہ وجہ اول میں اسے بیع عینہ پر تشبیہ دی اور علماء نے فرمایا وہ بھی اسی وجہ سے مکروہ ہے اور یہ اس لئے کہ بیع عینہ نہیں مگر مکروہ تنزیہی۔

غور فرمائیے! مذکورہ عبارت میں اعلیٰ حضرت قدس سرہ فتاویٰ قاضی خان کے حوالہ سے وہ صورتیں بیان فرما رہے ہیں جن میں پیسے بھی زیادہ ملیں اور سود بھی نہ ہو۔ اس سلسلے میں آپ نے کل چھ صورتیں بیان فرمائی ہیں۔ جن میں سے تیسری اور چوتھی صورت میں تو دائن اور مدیون کے درمیان اجنبی کا واسطہ ہے لیکن بقیہ صورتوں میں دائن اور مدیون کے درمیان کسی اجنبی کا واسطہ نہیں ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ نے اجنبی کے ہونے نہ ہونے کا فصل کیے بغیر عینہ کی دونوں صورتیں بیان فرمائی ہیں۔ اسی طرح شارح صحیح مسلم علامہ غلام رسول صاحب سعیدی نے بھی عینہ کی دونوں صورتیں بیان کی ہیں۔ علامہ سعیدی لکھتے ہیں:

علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی بیع عینہ کا اصطلاحی معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ایک شخص کسی تاجر سے مثلاً دس روپے قرض مانگتا ہے وہ انکار کرتا ہے پھر اس کو مثلاً پندرہ روپے میں (مدت معینہ کے ادھار پر) ایک ایسا کپڑا فروخت کرتا ہے جس کی معروف قیمت دس روپے ہے تاکہ قرض لینے والا وہی کپڑا اس کو دس روپے میں فروخت کر دے اور اس کو پانچ روپیہ زیادہ مل جائیں۔ اس کو عینہ اس لیے کہتے ہیں کہ اس میں قرض دینے سے عین کی طرف اعراض ہے یہ بیع مکروہ ہے۔ (البحر الرائق ج ۶ ص ۲۳۵، مطبوعہ کوئٹہ)

علامہ ابن ہمام نے بیع عینہ کی ایک اور صورت بھی ذکر کی ہے جس میں واسطہ کا دخل ہے۔ ایک شخص مثلاً زید مدت معینہ کے ادھار پر اپنی ایک چیز دو ہزار روپوں میں مقروض کو فروخت کر دیتا ہے۔ پھر ایک تیسرا شخص اسی چیز کو مقروض سے ایک ہزار میں خرید کر اس چیز پر قبضہ کر لیتا ہے پھر تیسرا شخص وہ چیز بائع اول (زید) کو ایک ہزار میں فروخت کر دیتا ہے۔ اور تیسرے شخص نے جو ایک ہزار نقد مقروض کو دینے تھے وہ ان ایک ہزار روپوں کو بائع اول (زید) کے حوالے کر دیتا ہے۔ بائع اول مقروض کو ایک ہزار روپیہ نقد دیتا ہے اور مدت معینہ کے بعد اس سے دو ہزار وصول کر لیتا ہے۔ علامہ ابن ہمام نے ان دونوں قسموں کو مکروہ لکھا ہے۔

(فتح القدیر ج ۶ ص ۲۳۲، مطبوعہ کھر) (شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۳۷۳-۳۷۴)

علامہ سعیدی صاحب کی اس غایت صریح عبارت کے باوجود یہ ثابت کرنے کی کوشش کرنا کہ سعیدی صاحب نے بیع عینہ کی صرف وہ صورت لی ہے جس میں واسطہ کا دخل نہیں ہے بہت تعجب خیز امر ہے۔

مفتی نظام الدین صاحب زیر بحث مسئلہ پر گفتگو کے اختتام پر مزید اطمینان کے ساتھ تحریر فرماتے ہیں:

”الغرض ہم نے بیع عینہ کی دونوں تصویریں ناظرین کرام کے سامنے پیش کر دیں ایک وہ تصویر جو اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ نے کھینچی ہے اور ایک وہ تصویر جو سعیدی صاحب نے کھینچی ہے۔ آپ محسوس کریں گے کہ یہ دونوں تصویریں کسی ایک حقیقت شرعیہ کی نہیں ہیں بلکہ دونوں کی حقیقت الگ الگ ہے اس لیے دونوں کا حکم شرعی بھی الگ الگ ہے۔“

فقیر عرض گزار ہے کہ مسئلہ کی دونوں تصویریں اور دونوں رخ پیش کرنے میں جو غلطی ہوئی ہے وہ یہ ہے کہ ایک تصویر کو اعلیٰ حضرت قدس سرہ العزیز کے ساتھ خاص کیا گیا ہے اور ایک تصویر کو علامہ سعیدی صاحب کے ساتھ خاص کر دیا گیا ہے۔ حالانکہ اعلیٰ حضرت اور علامہ سعیدی صاحب نے دونوں ہی صورتیں بیان کی ہیں جیسا کہ ہم گذشتہ سطور میں واضح کر چکے ہیں۔

دوسرا یہ کہ عینہ کی بیان کردہ صورتوں کی حقیقت کا علیحدہ ہونا اس بات کو مستلزم نہیں ہے کہ دونوں کا حکم شرعی بھی الگ الگ ہو۔ سند الحققین علامہ سید محمد امین بن عابدین شامی (قدس سرہ السامی) نے بہت صراحت کے ساتھ لکھا ہے کہ بیع عینہ جو کہ شرعاً ممنوع ہے اس کی تفسیر میں بعض فقہاء نے پہلی صورت (بلا واسطہ والی) بیان کی ہے اور بعض نے اسی بیع عینہ کی تفسیر میں دوسری صورت (واسطہ والی) بیان کی ہے۔ علامہ شامی کی مکمل عبارت درج ذیل ہے:

وہ بیع عینہ جس کے بارے میں ممانعت آئی ہے اس کی تفسیر میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ بعض کے قول کے مطابق بیع عینہ کی تفسیر یہ ہے کہ کوئی ضرورت مند آدمی کسی دوسرے شخص سے دس درہم ادھار مانگے۔ اور قرض دینے والا زیادہ لینے کے لالچ میں قرض دینا نہ چاہتا ہو۔ تو وہ قرض مانگنے والے سے کہے کہ میں تمہیں قرض تو نہیں دوں گا البتہ اگر تم چاہو تو یہ کپڑا بارہ درہم میں تمہیں بیچ دیتا ہوں اور بازار میں اس کی قیمت دس روپے ہوتا کہ مقرض دس روپے میں اس کپڑے کو بیچ دے۔ سو مقرض اس بات پر راضی ہو جائے اور وہ دس روپے میں کپڑا بیچ دے۔ اس طرح قرض خواہ کو دو درہم زائد مل جائیں گے اور مقرض کو دس درہم قرض مل جائیں گے۔

بعض علماء نے بیع عینہ کی تفسیر یہ کی ہے کہ مقرض اور قرض خواہ اپنے درمیان ایک تیسرے بندے کو داخل کر لیں۔ پھر قرض خواہ مقرض کو بارہ درہم میں اپنا کپڑا فروخت کرے اور اسے وہ کپڑا سپرد کر دے۔ پھر مقرض تیسرے شخص کو وہ کپڑا دس درہم میں بیچ دے اور اسے وہ کپڑا سپرد کر دے۔ پھر تیسرا شخص وہ کپڑا قرض خواہ کو دس درہم میں بیچ دے اور اسے سپرد کر دے اور اس سے دس درہم لے کر مقرض کو دے دے۔ یوں مقرض کو دس درہم مل جائیں گے اور قرض خواہ کو بارہ درہم مل جائیں گے۔ محیط میں اسی طرح ہے۔ امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ بیع عینہ جائز ہے اور جو اس بیع کو کرے گا اسے اجر ملے گا۔ اسی طرح ہندیہ میں مختار الفتاویٰ کے حوالہ سے مذکور ہے۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ یہ بیع میرے دل میں

قوله (فی بیع العینة) اختلف المشايخ فی تفسیر العینة التي ورد النهی عنها. قال بعضهم تفسیرها ان یاتی الرجل المحتاج الی اخر ویستقرضه عشرة دراهم ولا یرغب المقرض فی الاقراض طعما فی فضل لا یناله بالقرض فیقول لا اقرضک ولكن ابیعک هذا الثوب ان شئت باثنی عشر درهما و قیمتہ فی السوق عشرة لیبعہ فی السوق بعشرة فیرضی به المستقرض فیبیعه كذلك فیحصل لرب الثوب درهما وللشتری قرض عشرة. وقال بعضهم هی ان یدخلا بینہما ثالثا فیبیع المقرض ثوبه من المستقرض باثنی عشر درهما ویسلمہ الیہ ثم یبیعه المستقرض من الثالث بعشرة ویسلمہ الیہ ثم یبیعه الثالث من صاحبه وهو المقرض بعشرة ویسلمہ الیہ ویأخذ منه العشرة یدفعها للمستقرض فیحصل للمستقرض عشرة ولصاحب الثوب علیہ اثنا عشر درهما کذا فی ”المحیط“. وعن ابی یوسف: العینة جائزة ماجور من عمل بها کذا فی ”مختار الفتاوی“. ”ہندیہ“. وقال محمد هذا البیع فی قلبی کما مثال الجبال ذمیما اخترعه اكلة الربا. وقال علیہ الصلاة والسلام ”اذا تبایعتم بالعین واتبعتم اذئاب البقر ذللتم وظهر علیکم عدوکم“. (ابوداؤد رقم الحدیث: ۳۴۶۲)

قال فی ”الفتح“ ولا کراهة فیہ الا خلاف الاولی لما



فیه من الاعراض عن مبرۃ القرض اھ۔  
(رد المحتار ج ۷ ص ۳۲۱ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)  
پھاڑوں کی مثل بھاری ہے اور یہ بہت بری بیج ہے۔ اس کو سود خوروں نے گھڑ لیا ہے۔ اور نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جب تم بیج عینہ کرو گے اور بیلوں کی دُموں کو پکڑو گے تو تم ذلیل ہو جاؤ گے اور تمہارا دشمن تم پر غالب آ جائے گا۔“ فتح القدیر میں فرمایا کہ اس بیج میں سوائے خلاف اولیٰ کے کوئی کراہت نہیں ہے کیونکہ اس میں قرض کی نیکی سے اعراض کرنا اور منہ پھیرنا ہے۔

اس عبارت میں علامہ شامی نے صراحت فرمایدی ہے کہ وہ بیج عینہ جو شرعاً ممنوع ہے اس کی (علی اختلاف القولین) دو صورتیں ہیں۔ ایک وہ صورت جس میں دائن اور مدیون کے درمیان اجنبی کا دخل نہ ہو اور دوسری وہ صورت جس میں اجنبی کا دخل ہو۔ یقیناً ان دونوں صورتوں کی اپنی اپنی حقیقت ہے اور علیحدہ علیحدہ تفصیل ہے اس کے باوجود حکم شرعی دونوں کا ایک ہے یعنی منہی و ممنوع ہونا۔ جیسا کہ علامہ شامی کے الفاظ ”العینۃ التی ورد النہی عنہا“ سے واضح ہے۔ اس کے برعکس مفتی نظام الدین فرماتے ہیں کہ ”یہ دونوں تصویریں کسی ایک حقیقت شرعیہ کی نہیں ہیں بلکہ دونوں کی حقیقت الگ الگ ہے اس لیے دونوں کا حکم شرعی بھی الگ الگ ہے۔“ آخر میں مذکورہ تمام تر بحث کا خلاصہ پیش خدمت ہے تاکہ نفس مسئلہ خوب واضح ہو جائے۔

بیج عینہ کی دو صورتیں ہیں۔ ایک وہ صورت جس میں قرض لینے اور دینے والے کے درمیان کسی تیسرے شخص کا دخل نہ ہو اور دوسری وہ صورت جس میں تیسرے شخص کا دخل ہو۔ اعلیٰ حضرت امام اہل سنت قدس سرہ العزیز نے ”سود سے بچنے کے طریقے کہ زیادہ لیں اور سود نہ ہو“ کے عنوان کے تحت ان دونوں صورتوں کو ذکر فرمایا ہے اور ان میں جواز اور عدم جواز کی تفریق نہیں فرمائی ہے بلکہ ان دونوں صورتوں کو سود سے بچنے کا حیلہ قرار دیا ہے اور بہت صراحت کے ساتھ فرمایا ہے کہ ”بیج عینہ صرف مکروہ تنزیہی ہے۔“ اور یہ بھی فرمایا ہے کہ جس حدیث میں بیج عینہ کا تذکرہ ہے یعنی ”جب تم بیج عینہ کرو گے اور بیلوں کی دُموں کو پکڑو گے تو تم ذلیل ہو جاؤ گے اور تمہارا دشمن تم پر غالب آ جائے گا“ اس سے بیج عینہ کی ممانعت ثابت نہیں ہوتی ہے۔ جب کہ شارح صحیح مسلم علامہ غلام رسول صاحب سعیدی نے بیج عینہ کی مذکورہ دونوں صورتوں کو ناجائز قرار دیا ہے اور واضح کیا ہے کہ محدث و فقہاء احناف (مثلاً صاحب کفایہ علامہ جلال الدین خوارزمی صاحب عنایہ علامہ باریتی علامہ زیلعی علامہ علی قاری وغیرہم) نے حدیث مذکور (جب تم بیج عینہ کرو گے الخ) کی بنیاد پر بیج عینہ کو ممنوع قرار دیا ہے۔

اور جب علامہ سعیدی صاحب نے بیج عینہ کی دونوں صورتوں کو ناجائز قرار دیا ہے اور اس پر احادیث اور مختلف کتب فقہ سے دلائل پیش کیے ہیں تو اس میں وہ صورت بھی آ گئی جس کو امام اہل سنت نور اللہ مرقدہ نے ”سود سے بچنے کے حیلے“ کے عنوان کے تحت جائز قرار دیا ہے۔ اس کے باوجود مفتی نظام الدین صاحب کا یہ لکھنا کس قدر تعجب خیز ہے کہ ”سعیدی صاحب کی کھینچی ہوئی تصویر یقیناً مجسم قباحت ہے اس لیے وہ حرام و گناہ ہے لیکن اسے اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ نے کبھی اور کہیں جائز نہیں کہا۔ تو اگر اس کی حرمت پر گیارہ نہیں گیارہ سود دلائل بھی فراہم کر دیئے جائیں تو اس سے فقہ کے اس مہر درخشاں کی تابانی پر کیا اثر پڑ سکتا ہے۔“

اس تفصیل سے ظاہر ہو گیا کہ مولانا مصباحی صاحب نے علامہ سعیدی صاحب کے اعتراض کے جواب کی جو ناکام کوشش کی ہے وہ سراسر مغالطہ آفرینی پر مبنی ہے اور علامہ سعیدی صاحب کا اعتراض اٹھائے نہیں اٹھتا۔

ندائے یا محمد ﷺ

مفتی نظام الدین مصباحی صاحب نے ”ندائے یا محمد ﷺ“ کے مسئلے میں بھی علامہ غلام رسول صاحب سعیدی سے اختلاف کیا ہے۔ ان کی عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ اعلیٰ حضرت امام اہل سنت الشاہ احمد رضا خان قدس سرہ العزیز نے حجتی یقین میں ندائے یا محمد ﷺ

کو ممنوع قرار دیا ہے اس دلیل کی بنیاد پر کہ خود رب العالمین نے اپنے محبوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کو نام لے کر نہیں پکارا اس کا مطلب یہ ہے کہ قرآن حکیم میں نام لے کر نہیں پکارا۔ جیسا کہ اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ کی عبارت کے سیاق و سباق سے واضح ہوتا ہے۔ بلکہ ایک مقام پر اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ نے صراحت کے ساتھ فرمایا ہے کہ ”غرض قرآن عظیم کا عام محاورہ ہے کہ تمام انبیاء کرام کو نام لے کر پکارتا ہے مگر جہاں محمد رسول اللہ ﷺ سے خطاب فرمایا ہے حضور کے اوصاف جلیلہ والقباب جمیلہ ہی سے یاد کیا ہے۔“

اس عبارت سے واضح ہے کہ اعلیٰ حضرت نے جو فرمایا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے محبوب ﷺ کو نام کے ساتھ نداء نہیں فرمائی اس کا مطلب یہ ہے کہ قرآن حکیم میں نام کے ساتھ نداء نہیں فرمائی۔

علامہ غلام رسول صاحب سعیدی اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ کے اس سیاق و سباق سے صرف نظر کر گئے اور آپ کی عبارات میں تعارض ثابت کرنے کے لیے دو عبارتیں جمع کر دیں کہ ”تجلی الیقین کے صفحہ ۲۶ پر اعلیٰ حضرت نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو یا محمد کے ساتھ نداء کرنا حرام ہے جسے اس کا مالک و مولیٰ تبارک و تعالیٰ نام لے کر نہ پکارے غلام کی کیا مجال کہ وہ ادب سے تجاوز کرے۔ اور صفحہ ۲۸ پر یہ روایت استدلال میں پیش کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو یا محمد کے ساتھ نداء کی ہے۔“

مفتی نظام الدین مصباحی لکھتے ہیں: ”کاش کہ حضرت سعیدی صاحب نے کلام اعلیٰ حضرت کے سیاق و سباق سے صرف نظر نہ فرمایا ہوتا تو انہیں اپنے مزعومہ تعارض و تسامح سے صرف نظر کی حاجت نہ پیش آتی۔“

اس کا جواب یہ ہے کہ علامہ سعیدی صاحب نے کلام اعلیٰ حضرت کے سیاق و سباق سے قطعاً صرف نظر نہیں کیا ہے بلکہ بہت وضاحت کے ساتھ خود لکھا ہے: ”ہو سکتا ہے کہ اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ کی مراد یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ جل مجدہ نے قرآن مجید میں سیدنا محمد ﷺ کو نام لے کر نہیں پکارا۔“ (شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۱۴)

کاش کہ مفتی نظام الدین صاحب نے علامہ سعیدی صاحب کی بحث کے مکمل مطالعہ سے صرف نظر نہ فرمایا ہوتا تو انہیں مذکورہ اعتراض کی حاجت نہ پیش آتی۔

علامہ سعیدی صاحب نے یہ بھی لکھا ہے کہ ”احادیث قدسیہ میں اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو بہ کثرت یا محمد کے ساتھ خطاب کیا ہے اور ہمارے نزدیک احادیث بھی حجت ہیں۔“ (ایضاً)

علامہ نظام الدین صاحب نے شارح صحیح مسلم کی اس عبارت پر تبصرہ کرتے ہوئے دو باتیں کہی ہیں:

(۱) ایک تو یہ کہ ”احادیث قدسیہ میں بھی واقعتاً اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب ﷺ کو نام لے کر نہیں پکارا بلکہ القابات سے پکارا ہے لیکن نبی اکرم ﷺ جب اس کو بیان فرماتے ہیں تو اللہ تعالیٰ کے خطاب کو تو انصافاً ”یا محمد“ سے تعبیر فرماتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ جب خود اپنا کلام پاک اپنے محبوب پر نازل فرماتا ہے تو اس میں خطاب آپ کے اوصاف جلیلہ سے کرتا ہے۔“

(۲) ”ویسے جن احادیث قدسیہ میں یا محمد آیا ہے ان کو اگر ظاہر پر محمول کر دیا جائے تب بھی کوئی تعارض نہیں ہے۔“

مفتی نظام الدین صاحب نے اپنی پہلی بات پر کوئی دلیل پیش نہیں فرمائی۔ نہ یہ بیان فرمایا کہ اس تاویل کا مأخذ اور مصدر کیا ہے؟ بلکہ اس تاویل میں بہ ظاہر رسول اللہ ﷺ کی طرف کلام الہی میں تحریف کی نسبت کرتا ہے کہ اللہ عز و جل تو یا یا ایہا الرسول اور یا ایہا النبی وغیرہ سے پکارتا تھا اور رسول اللہ ﷺ اس کو یا محمد سے تبدیل فرما دیا کرتے تھے۔

بالقرض اگر یہ تاویل درست بھی ہو تو زیادہ سے زیادہ یہ لازم آئے گا کہ احادیث قدسیہ سے یا محمد کہنا (یعنی اللہ عز و جل کا یا محمد کہنا) ثابت

نہیں ہے۔ جب کہ کئی احادیث مبارکہ ایسی ہیں جن میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یا محمد کہنا ثابت ہے۔ اس پر حسب ذیل دلائل ہیں:

صحیح مسلم میں ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ منورہ تشریف لائے تو مرد اور عورتیں گھروں کی چھتوں پر چڑھ گئے بچے اور خدام راستوں میں پھیل گئے اور وہ نعرے لگا رہے تھے: یا محمد یا رسول اللہ یا محمد یا رسول اللہ۔ (صحیح مسلم ج ۲ ص ۴۱۹ طبع کراچی)



امام محمد بن اسماعیل بخاری روایت کرتے ہیں کہ سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا پیرسن ہو گیا، کسی شخص نے کہا: آپ اس کو یاد کیجئے جو آپ کو سب سے زیادہ محبوب ہو۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا: یا محمد (ﷺ)۔

(الادب المفرد للإمام البخاری ص ۲۶۲ الشفاء للإمام القاضی عیاض ج ۲ ص ۱۸ عمل الیوم واللیلۃ ص ۶۷)

خود رسول اللہ ﷺ نے ایک نابینا صحابی کو یہ دعا تعلیم فرمائی: اللھم انی اسئلك واتوجه الیک بمحمد نبی الرحمة یا محمد انی قد توجهت بک الی ربی فی حاجتی هذه لتقضى اللھم فشفعه فی۔ (سنن ابن ماجہ ص ۹۹)

حافظ ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ میں اور حافظ ابن اثیر نے الکامل میں ذکر فرمایا کہ جنگ یمامہ میں مسلمان وہ نعرہ لگا رہے تھے جو ان کا شعار تھا۔ وکان شعارهم یومئذ یا محمد اہ اور ان کا شعار اس دن ”یا محمد اہ“ کہنا تھا۔

(البدایہ والنہایہ ج ۶ ص ۳۲۳ الکامل فی التاریخ ج ۲ ص ۲۳۶)

ان تمام احادیث میں صحابہ کرام کی جانب سے ندائے یا محمد کی صراحت ہے۔ یہاں کیا تاویل کی جائے گی؟ اور تمام مثالوں کا کیا محمل

ہوگا؟

یاد رکھیے! نبی اکرم ﷺ کا نام نامی اسم گرامی محض نام نہیں ہے بلکہ یہ نام پاک تمام فضائل و مناقب کا جامع، تمام محامد کو شامل اور تمام محاسن کو حاوی ہے۔ سو کسی بھی حدیث میں کسی کی بھی جانب سے نبی اکرم ﷺ کو ”یا محمد“ کے ذریعہ پکارا گیا ہے وہاں محض نام کے طور پر نہیں پکارا گیا بلکہ درحقیقت اس نداء کے ذریعے آپ کو تمام محاسن و مکارم اور جمیع خصال و شمائل کے ساتھ متصف کیا گیا ہے۔

ابن قیم جوزی ”جلاء الافہام“ میں رقمطراز ہیں: یقال احمد فهو محمد کما یقال علم فهو معلم وهذا علم و صفة اجتماع فیہ الامران فی حقہ ﷺ۔ ”کہا جاتا ہے اس کی حمد کی گئی تو وہ محمد ہے جس طرح کہا جاتا ہے اس نے تعلیم دی تو وہ معلم ہے۔ لہذا یہ لفظ (محمد) نام بھی ہے اور صفت بھی اور آپ کے حق میں یہ دونوں چیزیں جمع ہیں۔“

پھر کچھ صفحات کے بعد لکھتے ہیں: والوصفۃ فیہما لا تنافی العلمیۃ وان معناهما مقصود۔ ”محمد اور احمد کا وصف ہونا ان کے علم ہونے کے منافی نہیں ہے اور ان دونوں کے معنی کا قصد کیا جاتا ہے۔“

(جلاء الافہام ص ۹۲-۱۱۳ مطبوعہ فیصل آباد بحوالہ شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۱۱)

ندائے یا محمد ﷺ کے متعلق اگر اس توجیہ کو پیش نظر رکھا جائے تو بہت سارے اشکالات خود بہ خود رفع ہو جائیں گے۔ نہ احادیث قدسیہ میں تاویل کی ضرورت پیش آئے گی نہ ان احادیث پر اشکال وارد ہوگا جن میں صحابہ کرام کی جانب سے ”یا محمد“ کہا گیا ہے۔

(۲) مفتی صاحب کی دوسری بات عجیب و غریب ہے۔ جب احادیث قدسیہ کو ظاہر پر محمول کیا جائے اور کسی قسم کی تاویل کا

سہارا نہ لیا جائے تو کیا اس کا صاف اور سیدھا مطلب یہ نہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے یا محمد کے ذریعہ نداء فرمائی ہے؟ اور جب اللہ تعالیٰ نے ”یا محمد“ کے ذریعہ نداء فرمائی ہے تو مفتی صاحب مدظلہ کی تمام تر بحث کا کیا حاصل رہا؟

پھر یہاں ایک اور قابل غور امر یہ ہے کہ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان علیہ الرحمۃ والرضوان نے ”انوار الایمان فی حل نداء یا رسول اللہ“ کے نام سے ایک رسالہ لکھا ہے جس میں آپ نے ندائے یا رسول اللہ کے ثبوت پر دلائل فراہم کیے ہیں۔ ان میں سے اکثر دلائل ایسے ہیں جن میں ندائے یا محمد کے ثبوت اور جواز کے دلائل سے ندائے یا رسول اللہ کو ثابت کیا ہے۔

چنانچہ پہلی دلیل میں سنن ترمذی، ابن ماجہ، مستدرک اور صحیح ابن خزمہ کے حوالے سے وہ حدیث پیش فرمائی ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے ایک نابینا کو بینائی کے لیے دعا تلقین فرمائی جس میں یہ الفاظ ہیں: یا محمد انی اتوجه بک الی ربی فی حاجتی هذه لتقضى لی (انوار الایمان ص ۶ مطبوعہ مکتبہ رضائے مصطفیٰ گوجرانوالہ) دوسری دلیل کے طور پر بھی اسی حدیث کو امام طبرانی کی معجم صغیر کے حوالہ سے ذکر کیا ہے جس میں حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ ہے جن کی طرف حضرت عثمان متوجہ نہیں ہوتے تھے اور مذکورہ دعا کے

بعد ان کی حاجت پوری ہو گئی۔ (حوالہ سابق)

تیسری دلیل میں امام بخاری کے حوالے سے ایک حدیث نقل کی ہے جس میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا پیر سن ہو گیا اور ان سے کہا گیا کہ سب سے محبوب شخص کا یاد کرو تو انہوں نے بآواز بلند کہا: یا محمدؐ۔ (انوار الانبیاہ ص ۹)

چوتھی دلیل میں کامل ابن اثیر کے حوالہ سے یہ روایت پیش کی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں جب قحط پڑ گیا تو حضرت بلال بن حارث مزی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک بکری ذبح کی تو اس کی کھال کے نیچے سے زری سرخ ہڈی نکلی۔ یہ دیکھ کر انہوں نے ندا کی: یا محمدؐ۔ (انوار الانبیاہ ص ۱۰)

پانچویں دلیل میں نسیم الزیاض کے حوالہ سے یہ بیان کیا ہے اہل مدینہ میں قدیم سے یا محمدؐ کہنے کا رواج تھا۔

(انوار الانبیاہ ص ۹)

ان پانچ روایات سے استدلال کے بعد چند فقہی عبارات واقعات اور وظائف سے استدلال کیا ہے۔ ذیل میں ایک واقعہ اور ایک وظیفہ ملاحظہ ہو:

امام ابن جوزی کی عیون الحکایات کے حوالہ سے لکھتے ہیں کہ شام کے تین نوجوان بھائی ہمیشہ جہاد فی سبیل اللہ کرتے تھے۔ ان کو عیسائی بادشاہ نے دعوت دی کہ تم عیسائی ہو جاؤ تو میں اپنی بیٹیوں کی تم سے شادی کر دوں گا۔ انہوں نے انکار کیا اور کہا: یا محمدؐ۔

(انوار الانبیاہ ص ۱۱-۱۲)

رسالہ مبارکہ خطاریہ سے یہ وظیفہ نقل کیا ہے: ذکر کشف ارواح یا احمد یا محمد در دو طریق است۔

(انوار الانبیاہ ص ۱۸)

ان تمام حوالہ جات سے ظاہر ہوا کہ اعلیٰ حضرت کے نزدیک یا محمدؐ کہنا جائز ہے۔ کیونکہ انہوں نے یا محمدؐ کہنے کے جواز سے یا رسول اللہؐ کہنے کا جواز ثابت کیا ہے۔

اب اگر یہ کہا جائے گا کہ ”یا محمدؐ کے ساتھ نداء کرنی ناجائز اور حرام ہے“ تو لازم آئے گا کہ رسول اللہ ﷺ نے نابینا صحابی کو خلاف ادب اور حرام طریقے سے نداء کرنے کی تعلیم دی اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت بلال بن حارث مزیؓ حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور تمام اہل مدینہ جو یا محمدؐ کے ساتھ نداء کرتے تھے سب حرام کا ارتکاب کرتے رہے۔ (العیاذ باللہ العظیم)

نیز اگر ندائے یا محمدؐ کو ناجائز قرار دیا جائے تو اعلیٰ حضرت کا رسالہ مبارکہ ”انوار الانبیاہ“ کا لہدم ہو جائے گا کیونکہ اس میں یا رسول اللہ ﷺ کے جواز کی بناء یا محمدؐ کے جواز پر کی گئی ہے۔

اسی طرح ہمارے زمانے میں اہل سنت کے نہایت ممتاز اور موقر عالم دین حضرت استاذ العلماء علامہ محمد عبدالحکیم صاحب شرف قادری زید شرفہم نے ندائے یا رسول اللہ ﷺ کے نام سے ایک رسالہ لکھا ہے جس کو برکاتی پبلشرز نے نعرۂ رسالت کے نام سے شائع کیا ہے اس میں حضرت شرف صاحب نے بھی ندائے یا رسول اللہ کے جواز کو ندائے یا محمد کے دلائل سے ثابت کیا ہے۔

چنانچہ پہلی دلیل میں ترمذی وغیرہ کے حوالہ سے وہی نابینا کی حدیث پیش کی ہے جس میں یہ جملہ ہے۔ یا محمدؐ انی قد توجہت بک الی ربی (الحديث)۔ (نعرۂ رسالت ص ۶۰ مطبوعہ برکاتی پبلشرز کراچی)

دوسری دلیل میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پیر سن ہونے والی حدیث پیش کی ہے جس میں انہوں نے کہا تھا: یا محمدؐ۔ (نعرۂ رسالت ص ۶۶)

تیسری دلیل میں حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بہن حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا واقعہ پیش کیا ہے کہ جب وہ حراست میں میدان جنگ سے گزریں تو یوں فریاد کی: یا محمدؐ یا محمدؐ۔ (نعرۂ رسالت ص ۶۷) نیز شرف صاحب نے اس وظیفے سے بھی



استدلال کیا ہے کہ جواہر خمسہ میں مذکور ہے کہ فتوح ابواب اقبال کے واسطے ہر روز پانچ سو بار پڑھے: ناد علیا مظهر العجائب تجددہ  
عونا لک فی النوائب کل ہم و غم سینجلی بنو تک یا محمد۔ (نعرہ رسالت ص ۹۹)  
رسالے کے اختتام پر شرف قادری صاحب لکھتے ہیں:

”یہی عقیدہ امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ کا ہے۔ انہوں نے اپنی تصانیف میں دنیائے اسلام کے مسلم اور مستند علماء کے ارشادات اور قرآن و حدیث کے حوالے سے اپنے معتقدات کو پیش کیا ہے۔“

حضرت شرف صاحب قادری زید شرفہم مسلک امام احمد رضا کے بہت عظیم ترجمان اور نقیب ہیں اور انہوں نے بھی ندائے یار رسول اللہ کو ندائے یا محمد کی احادیث اور وظائف سے ثابت کیا ہے۔ اور شرف صاحب بلاشبہ ہمارے زمانے کے اکابر علماء میں سے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک بھی ندائے یا محمد جائز ہے اور منسوخ نہیں ہے۔ اب بہر حال شارح صحیح مسلم کا پیش کردہ یہ اشکال ان تمام حضرات کے ذمہ رہا کہ حجتی یقین میں اعلیٰ حضرت کا ندائے یا محمد کو حرام اور ممنوع قرار دینا ان تمام احادیث اور تصریحات علماء سے معارض ہے۔ اور انتہائی سرتوڑ کوششوں کے باوجود شارح کا یہ اشکال آج تک نہیں اٹھ سکا ہے۔

### ڈاڑھی میں قبضہ کا وجوب

مفتی نظام الدین رضوی مصباحی صاحب نے شارح صحیح مسلم علامہ غلام رسول صاحب سعیدی سے ڈاڑھی میں قبضہ کے وجوب کے مسئلے میں بھی اختلاف کیا ہے۔ اور علامہ کی تحقیق پر مختلف اعتراضات کیے ہیں اور اپنے دلائل سے یہ ثابت کیا ہے کہ ڈاڑھی میں ایک مشت کی مقدار شرعاً واجب ہے۔ اس سلسلے میں بالترتیب ان کے اعتراضات کا خلاصہ اور ان اعتراض کے جوابات کی تفصیل درج ذیل ہے:

اعتراض ۱: پہلا اعتراض تو یہ ہے کہ ”ایک مشت ڈاڑھی رکھنا سنت ہے“ اور ”ایک مشت سے زائد کو کٹنا سنت ہے“ ان دونوں جملوں میں بہت فرق ہے۔ علامہ سعیدی صاحب کا مدعا ”ایک مشت ڈاڑھی رکھنا سنت ہے“ یہ فقہ کی کسی عبارت سے ثابت نہیں ہے۔ بلکہ علامہ نے اپنے مدعا کو ثابت کرنے کے لیے جو عبارات پیش کی ہیں ان کا مفہوم یہ ہے کہ ”ایک مشت سے زائد ڈاڑھی کو کٹنا سنت ہے“۔ اس سے یہ سمجھنا کہ ”ایک مشت ڈاڑھی رکھنا سنت ہے“۔ یہ درست نہیں ہے؟

الجواب: یہ اعتراض قطعاً غلط ہے۔ ایک مشت ڈاڑھی کا سنت ہونا اور ایک مشت سے زائد کو کٹنے کا سنت ہونا ان دونوں میں کوئی منافات نہیں ہے۔ دلائل اور فقہاء کی عبارات سے دونوں امر ثابت ہیں۔

کتب فقہ میں جہاں یہ تصریح ہے کہ السنة ان یقطع ما زاد علی قبضة یدہ (یعنی قبضہ سے زائد ڈاڑھی کو کٹنا سنت ہے) وہاں متعدد کتب میں یہ تصریح بھی ہے کہ القدر المسنون فی اللحية القبضة (ڈاڑھی میں قدر مسنون قبضہ ہے)۔

(ہدایہ اولین ص ۲۰۱ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان۔ بتایہ ج ۱ ص ۳۳۳ مطبوعہ لکھنؤ۔ فتح القدیر ج ۲ ص ۲۷۰ مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر۔ تبیین الحقائق ج ۱ ص ۳۳۱ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان وغیرہ)

اور یہ بھی واضح رہے کہ ہماری کتب میں قبضہ کے صرف مسنون ہونے ہی کی تصریح نہیں ہے بلکہ علامہ علی قاری حنفی علیہ الرحمۃ نے قبضہ کے مستحب ہونے کی تصریح فرمائی ہے وہ لکھتے ہیں:

فالتقدير لو اخلتہم نواحی لحيته طولا و عرضا و  
ترکتہم قدر المستحب و هو مقدار القبضة.  
(شرح مسند امام اعظم ص ۲۱۰ مطبوعہ مطبع محمدی لاہور) چھوڑ دو۔ اور قدر مستحب قبضہ کی مقدار ہے۔

اعتراض ۲: متعدد احادیث میں ڈاڑھی بڑھانے کا حکم فرمایا گیا ہے اور حقیقی معنی کے اعتبار سے امر وجوب کے لیے ہوتا ہے۔ اس لیے ڈاڑھی بڑھانا واجب ہے۔ مگر بڑھانے کی حد کیا ہے یہ مجہول ہے اور اسی وجہ سے جن احادیث میں ڈاڑھیوں کو مطلقاً بڑھانے کا تذکرہ

ہے وہ مجمل ہیں۔ جب احادیث مجمل ہیں تو ان کی تفسیر اور بیان کو تلاش کرنا ضروری ہے۔ چنانچہ فقہاء احناف نے یہی کیا کہ جب انہیں احادیث میں بیان نہ ملا تو آثار صحابہ میں اسے تلاش کیا اور آثار صحابہ میں ان احادیث مجملہ کا بیان مل گیا۔ یعنی یہ کہ حضرت سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک مشیت سے زائد ڈاڑھی کو کاٹ کر کم کرتے تھے۔ لہذا ان حضرات کا یہ فعل احادیث مجملہ کا بیان ہے۔ سو ڈاڑھی بڑھانے کی واجب حد ایک مشیت ہوئی۔

مفتی نظام الدین صاحب نے اس مقام پر توضیحاً فقہ سے ایک نظیر پیش کی ہے کہ جس طرح ہمارے فقہاء کے نزدیک سر کے مسح کا حکم مجمل ہے اور حدیث ناصیہ اس کا بیان ہے اسی طرح زیر بحث مسئلہ میں بھی ڈاڑھی بڑھانے کے متعلق رسول اللہ ﷺ کا ارشاد مبارک مجمل ہے اور سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا فعل اس کا بیان ہے۔

الجواب: اولاً یہ قیاس صحیح نہیں ہے کیونکہ سر کے مسح کی مقدار مجمل ہے لیکن اس کا بیان خود رسول اللہ ﷺ کا فعل ہے حدیث میں ہے:

عن المغيرة بن شعبه رضى الله عنه ان النبي ﷺ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے وضو کیا پھر پیشانی کی مقدار کے برابر سر کا مسح کیا۔

(صحیح مسلم الطہارۃ: رقم الحدیث: ۸۳ سنن ابوداؤد رقم الحدیث: ۱۵۰ سنن ترمذی رقم الحدیث: ۱۰۰ سنن نسائی رقم الحدیث: ۱۰۷) پس کسی مجمل کا بیان رسول اللہ ﷺ کا فعل ہو سکتا ہے۔ لیکن زیر بحث مسئلہ میں ڈاڑھی بڑھانے کے مجمل حکم کا بیان رسول اللہ ﷺ کا فعل نہیں ہے بلکہ حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ کا فعل ہے لہذا یہ قیاس مع الفارق ہے۔

الجواب: ثانیاً یہ بات درست نہیں ہے کہ جن احادیث میں ڈاڑھی کو بڑھانے کا حکم فرمایا گیا ہے وہ مجمل ہیں۔ اس لیے کہ رسول اللہ ﷺ کا جو حلیہ مبارک کتب احادیث و سیرت میں بیان کیا گیا ہے اس میں ان فرامین کی تشریح اور بیان موجود ہے۔ چنانچہ شفاء شریف میں قاضی عیاض مالکی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

كث اللحية تملاً صدره. کث اللحية تملاً صدره. آپ ﷺ کی ڈاڑھی مبارک گھنی تھی جو کہ سینے کے بالائی (شفاء ج ۱ ص ۲۸ مطبوعہ عبدالنواب اکیڈمی ملتان) حصے کو بھر لیتی تھی۔

اس عبارت سے واضح ہو گیا کہ نبی اکرم ﷺ نے جن احادیث میں ڈاڑھی کو بڑھانے کا حکم فرمایا ہے اس سے آپ کی کیا مراد اور کیا مطلوب ہے۔ اس لیے ان احادیث کو مجمل نہیں کہا جاسکتا۔

اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ کتب اصول میں ہے کہ تقلید الصحابی واجب انجماً (بالاجماع صحابی کی تقلید واجب ہے) لہذا حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے فعل (قبضہ بھر ڈاڑھی) کی اتباع اور اس کی تقلید واجب ہے؟ تو اس کا ایک جواب یہ ہے کہ کسی کے محض فعل کی اتباع کو تقلید نہیں کہتے ہیں بلکہ قول یا ایسا فعل جو قول کے ساتھ ہو اس کی پیروی پر تقلید کا اطلاق ہوتا ہے۔ چنانچہ بحر العلوم عبد العلی بن نظام الدین نے تقلید کی تعریف اس طرح کی ہے کہ: بغیر حجت اور دلیل کے غیر کے قول کو قبول کرنا تقلید ہے۔ (نوارح الرحموت ج ۲ ص ۲۰۰ مطبوعہ مصر) علامہ نووی نے تعریف اس طرح کی ہے: التقليد قبول قول المجتهد والعمل به۔ مجتہد کے قول کو قبول کرنا اور اس پر عمل کرنا تقلید ہے۔ (تہذیب الاسماء واللغات ج ۳ ص ۱۰۱ مطبوعہ بیروت) امام غزالی نے تعریف کرتے ہوئے لکھا ہے: التقليد هو قبول قول بلا حجة۔ کسی کے قول کو بلا دلیل قبول کرنا تقلید ہے (المصنف ج ۲ ص ۲۸۹ مطبوعہ مصر) علامہ سید علی بن محمد البحر جانی نے بھی تقلید کی تعریف میں یہی کہا ہے کہ بلا دلیل غیر کے قول کو قبول کرنا تقلید ہے۔ (المعریفات ص ۲۸ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

ان تمام تعریفات سے معلوم ہوا کہ تقلید کا حلقہ قول ہے نہ کہ فعل۔ لہذا تقلید الصحابی واجب کا اصول بالکل برحق اور درست ہے لیکن اس میں سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا قبضہ بھر ڈاڑھی رکھنا شامل نہیں ہے کیونکہ یہ ان کا فعل ہے۔ اور تقلید کا تعلق قول سے



ہے نہ کہ فعل سے۔ اگر قبضہ بھر ڈاڑھی رکھنے کے بارے میں سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کسی اور صحابی کا قول ہوتا تو ”تقلید الصحابی واجب“ کا اس پر منطبق کرنا درست ہوتا لیکن یہاں ایسا نہیں ہے۔

اعتراف ۳: حدیث ”عشر من الفطرة“ کا سہارا لے کر علامہ سعیدی صاحب نے مقدار قبضہ کو سنت قرار دینے کی جو کوشش کی ہے اس کی بنیاد اس بات پر ہے کہ ”فطرة“ کا معنی سنت ہونا حتمی ہے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ اس کا ایک معنی دین و شریعت بھی ہے۔ اسی لیے اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ نے فطرة کا ترجمہ ”شائع قدیمہ مستمرہ“ کے الفاظ سے فرمایا ہے۔ دوسرا یہ کہ سنت کا معنی اگر حتمی بھی ہو تو یہ اس امر کے منافی نہیں کہ شریعت محمدیہ میں کسی خصوصی فرمان کی وجہ سے وہ واجب ہو۔ یعنی جائز ہے کہ کوئی کام سنت انبیاء سے ہو اور شریعت محمدیہ علی صاحبہا افضل الصلاة والتحیۃ میں کسی خصوصی فرمان کی وجہ سے واجب ہو اور زیر بحث مسئلہ میں ایسا ہی ہے۔ کیونکہ سرکار علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ”اعفوا اللحی“ فرما کر اعفاء کو واجب فرمادیا ہے۔

الجواب: علامہ سعیدی صاحب نے ”عشر من الفطرة“ میں فطرة کا ترجمہ ”سنت“ سے ضرور کیا ہے۔ لیکن اس تقابل یا تناظر میں نہیں کہ فطرة کا کوئی اور معنی ہی نہیں ہے یا اس کے دیگر معانی غلط ہیں۔ بلکہ سنت سے اس کا ترجمہ اس لیے کیا ہے تاکہ وجوب کی نفی ہو۔ مفتی نظام الدین صاحب کا یہ فرمانا کہ ”فطرة کا ایک معنی دین و شریعت بھی ہے جیسا کہ امام اہل سنت علیہ الرحمۃ نے ترجمہ فرمایا ہے“۔ یہ سنت کے ترجمہ کے خلاف نہیں ہے۔ اس لیے کہ دین و شریعت کا ترجمہ معنی واجب کو مستلزم نہیں ہے۔ بلکہ دین و شریعت کا ترجمہ بمنزلہ مجمل ہے اور سنت کا ترجمہ بمنزلہ بیان ہے۔ کیونکہ دین و شریعت کے ترجمہ کے مطابق جب اشیاء عشرہ کا تعلق دین اور شریعت سے ہے تو اب ہم دلائل کی روشنی میں ان دس چیزوں کا حکم حتمی کریں گے کہ آیا دین اور شریعت میں یہ دس چیزیں سنت ہیں یا واجب۔ سو ”عشر من الفطرة“ میں فطرة کا ترجمہ سنت بھی ٹھیک ہے اور دین و شریعت بھی ٹھیک ہے۔ صدر الشریعہ علامہ امجد علی اعظمی قدس سرہ العزیز نے فطرة کا ترجمہ سنت سے کیا ہے۔ آپ لکھتے ہیں:

”صحیح بخاری و مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پانچ چیزیں فطرة سے ہیں۔ یعنی انبیاء سابقین علیہم السلام کی سنت سے ہیں۔“ (بخاری و مسلم ج ۱ ص ۱۶۰ مشاقق بک کارنر لاہور)

اسی بحث میں آگے لکھتے ہیں: ڈاڑھی بڑھانا سنن انبیاء سابقین سے ہے۔ (جز ۱ ص ۱۶۴)

بلکہ خود امام اہل سنت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک مقام پر فطرة کا ترجمہ سنت سے کیا ہے۔ آپ لکھتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: عشر من الفطرة قص الشارب و اعفاء اللحية (الحدیث) یعنی دس چیزیں سنت قدیم انبیاء عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ہیں۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۵۵ مطبوعہ بدکاتی پبلشرز کراچی)

مفتی نظام الدین صاحب نے اپنے اسی تیسرے اعتراف میں یہ بھی لکھا ہے کہ ”سنت کا معنی اگر حتمی بھی ہو تو یہ اس امر کے منافی نہیں کہ شریعت محمدیہ علی صاحبہا افضل لتسلیم والتحیۃ میں کسی خصوصی فرمان کی وجہ سے وہ واجب ہو اور زیر بحث مسئلہ میں ایسا ہی ہے“۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اولاً سنت کا معنی کسی کے نزدیک خصوصاً علامہ سعیدی صاحب کے نزدیک حتمی نہیں ہے۔ ثانیاً سنت کا معنی جس طرح واجب ہونے کے منافی نہیں ہے اسی طرح یہ معنی واجب ہونے کو مستلزم بھی نہیں ہے۔ اور ”واعفوا اللحی“ سے وجوب پر استدلال کا جواب یہ ہے کہ یہ امر وجوب کے لیے نہیں ہے۔ کیونکہ اس کا قرینہ صارفہ آپ کا طولاً اور عرضاً ڈاڑھی کو کاٹنا ہے۔ (سنن ترمذی رقم الحدیث: ۲۷۶۳، ۲۷۶۴، ۲۷۶۵، ۲۷۶۶، ۲۷۶۷، ۲۷۶۸، ۲۷۶۹، ۲۷۷۰، ۲۷۷۱، ۲۷۷۲، ۲۷۷۳، ۲۷۷۴، ۲۷۷۵، ۲۷۷۶، ۲۷۷۷، ۲۷۷۸، ۲۷۷۹، ۲۷۸۰، ۲۷۸۱، ۲۷۸۲، ۲۷۸۳، ۲۷۸۴، ۲۷۸۵، ۲۷۸۶، ۲۷۸۷، ۲۷۸۸، ۲۷۸۹، ۲۷۹۰، ۲۷۹۱، ۲۷۹۲، ۲۷۹۳، ۲۷۹۴، ۲۷۹۵، ۲۷۹۶، ۲۷۹۷، ۲۷۹۸، ۲۷۹۹، ۲۸۰۰، ۲۸۰۱، ۲۸۰۲، ۲۸۰۳، ۲۸۰۴، ۲۸۰۵، ۲۸۰۶، ۲۸۰۷، ۲۸۰۸، ۲۸۰۹، ۲۸۱۰، ۲۸۱۱، ۲۸۱۲، ۲۸۱۳، ۲۸۱۴، ۲۸۱۵، ۲۸۱۶، ۲۸۱۷، ۲۸۱۸، ۲۸۱۹، ۲۸۲۰، ۲۸۲۱، ۲۸۲۲، ۲۸۲۳، ۲۸۲۴، ۲۸۲۵، ۲۸۲۶، ۲۸۲۷، ۲۸۲۸، ۲۸۲۹، ۲۸۳۰، ۲۸۳۱، ۲۸۳۲، ۲۸۳۳، ۲۸۳۴، ۲۸۳۵، ۲۸۳۶، ۲۸۳۷، ۲۸۳۸، ۲۸۳۹، ۲۸۴۰، ۲۸۴۱، ۲۸۴۲، ۲۸۴۳، ۲۸۴۴، ۲۸۴۵، ۲۸۴۶، ۲۸۴۷، ۲۸۴۸، ۲۸۴۹، ۲۸۵۰، ۲۸۵۱، ۲۸۵۲، ۲۸۵۳، ۲۸۵۴، ۲۸۵۵، ۲۸۵۶، ۲۸۵۷، ۲۸۵۸، ۲۸۵۹، ۲۸۶۰، ۲۸۶۱، ۲۸۶۲، ۲۸۶۳، ۲۸۶۴، ۲۸۶۵، ۲۸۶۶، ۲۸۶۷، ۲۸۶۸، ۲۸۶۹، ۲۸۷۰، ۲۸۷۱، ۲۸۷۲، ۲۸۷۳، ۲۸۷۴، ۲۸۷۵، ۲۸۷۶، ۲۸۷۷، ۲۸۷۸، ۲۸۷۹، ۲۸۸۰، ۲۸۸۱، ۲۸۸۲، ۲۸۸۳، ۲۸۸۴، ۲۸۸۵، ۲۸۸۶، ۲۸۸۷، ۲۸۸۸، ۲۸۸۹، ۲۸۹۰، ۲۸۹۱، ۲۸۹۲، ۲۸۹۳، ۲۸۹۴، ۲۸۹۵، ۲۸۹۶، ۲۸۹۷، ۲۸۹۸، ۲۸۹۹، ۲۹۰۰، ۲۹۰۱، ۲۹۰۲، ۲۹۰۳، ۲۹۰۴، ۲۹۰۵، ۲۹۰۶، ۲۹۰۷، ۲۹۰۸، ۲۹۰۹، ۲۹۱۰، ۲۹۱۱، ۲۹۱۲، ۲۹۱۳، ۲۹۱۴، ۲۹۱۵، ۲۹۱۶، ۲۹۱۷، ۲۹۱۸، ۲۹۱۹، ۲۹۲۰، ۲۹۲۱، ۲۹۲۲، ۲۹۲۳، ۲۹۲۴، ۲۹۲۵، ۲۹۲۶، ۲۹۲۷، ۲۹۲۸، ۲۹۲۹، ۲۹۳۰، ۲۹۳۱، ۲۹۳۲، ۲۹۳۳، ۲۹۳۴، ۲۹۳۵، ۲۹۳۶، ۲۹۳۷، ۲۹۳۸، ۲۹۳۹، ۲۹۴۰، ۲۹۴۱، ۲۹۴۲، ۲۹۴۳، ۲۹۴۴، ۲۹۴۵، ۲۹۴۶، ۲۹۴۷، ۲۹۴۸، ۲۹۴۹، ۲۹۵۰، ۲۹۵۱، ۲۹۵۲، ۲۹۵۳، ۲۹۵۴، ۲۹۵۵، ۲۹۵۶، ۲۹۵۷، ۲۹۵۸، ۲۹۵۹، ۲۹۶۰، ۲۹۶۱، ۲۹۶۲، ۲۹۶۳، ۲۹۶۴، ۲۹۶۵، ۲۹۶۶، ۲۹۶۷، ۲۹۶۸، ۲۹۶۹، ۲۹۷۰، ۲۹۷۱، ۲۹۷۲، ۲۹۷۳، ۲۹۷۴، ۲۹۷۵، ۲۹۷۶، ۲۹۷۷، ۲۹۷۸، ۲۹۷۹، ۲۹۸۰، ۲۹۸۱، ۲۹۸۲، ۲۹۸۳، ۲۹۸۴، ۲۹۸۵، ۲۹۸۶، ۲۹۸۷، ۲۹۸۸، ۲۹۸۹، ۲۹۹۰، ۲۹۹۱، ۲۹۹۲، ۲۹۹۳، ۲۹۹۴، ۲۹۹۵، ۲۹۹۶، ۲۹۹۷، ۲۹۹۸، ۲۹۹۹، ۳۰۰۰، ۳۰۰۱، ۳۰۰۲، ۳۰۰۳، ۳۰۰۴، ۳۰۰۵، ۳۰۰۶، ۳۰۰۷، ۳۰۰۸، ۳۰۰۹، ۳۰۱۰، ۳۰۱۱، ۳۰۱۲، ۳۰۱۳، ۳۰۱۴، ۳۰۱۵، ۳۰۱۶، ۳۰۱۷، ۳۰۱۸، ۳۰۱۹، ۳۰۲۰، ۳۰۲۱، ۳۰۲۲، ۳۰۲۳، ۳۰۲۴، ۳۰۲۵، ۳۰۲۶، ۳۰۲۷، ۳۰۲۸، ۳۰۲۹، ۳۰۳۰، ۳۰۳۱، ۳۰۳۲، ۳۰۳۳، ۳۰۳۴، ۳۰۳۵، ۳۰۳۶، ۳۰۳۷، ۳۰۳۸، ۳۰۳۹، ۳۰۴۰، ۳۰۴۱، ۳۰۴۲، ۳۰۴۳، ۳۰۴۴، ۳۰۴۵، ۳۰۴۶، ۳۰۴۷، ۳۰۴۸، ۳۰۴۹، ۳۰۵۰، ۳۰۵۱، ۳۰۵۲، ۳۰۵۳، ۳۰۵۴، ۳۰۵۵، ۳۰۵۶، ۳۰۵۷، ۳۰۵۸، ۳۰۵۹، ۳۰۶۰، ۳۰۶۱، ۳۰۶۲، ۳۰۶۳، ۳۰۶۴، ۳۰۶۵، ۳۰۶۶، ۳۰۶۷، ۳۰۶۸، ۳۰۶۹، ۳۰۷۰، ۳۰۷۱، ۳۰۷۲، ۳۰۷۳، ۳۰۷۴، ۳۰۷۵، ۳۰۷۶، ۳۰۷۷، ۳۰۷۸، ۳۰۷۹، ۳۰۸۰، ۳۰۸۱، ۳۰۸۲، ۳۰۸۳، ۳۰۸۴، ۳۰۸۵، ۳۰۸۶، ۳۰۸۷، ۳۰۸۸، ۳۰۸۹، ۳۰۹۰، ۳۰۹۱، ۳۰۹۲، ۳۰۹۳، ۳۰۹۴، ۳۰۹۵، ۳۰۹۶، ۳۰۹۷، ۳۰۹۸، ۳۰۹۹، ۳۱۰۰، ۳۱۰۱، ۳۱۰۲، ۳۱۰۳، ۳۱۰۴، ۳۱۰۵، ۳۱۰۶، ۳۱۰۷، ۳۱۰۸، ۳۱۰۹، ۳۱۱۰، ۳۱۱۱، ۳۱۱۲، ۳۱۱۳، ۳۱۱۴، ۳۱۱۵، ۳۱۱۶، ۳۱۱۷، ۳۱۱۸، ۳۱۱۹، ۳۱۲۰، ۳۱۲۱، ۳۱۲۲، ۳۱۲۳، ۳۱۲۴، ۳۱۲۵، ۳۱۲۶، ۳۱۲۷، ۳۱۲۸، ۳۱۲۹، ۳۱۳۰، ۳۱۳۱، ۳۱۳۲، ۳۱۳۳، ۳۱۳۴، ۳۱۳۵، ۳۱۳۶، ۳۱۳۷، ۳۱۳۸، ۳۱۳۹، ۳۱۴۰، ۳۱۴۱، ۳۱۴۲، ۳۱۴۳، ۳۱۴۴، ۳۱۴۵، ۳۱۴۶، ۳۱۴۷، ۳۱۴۸، ۳۱۴۹، ۳۱۵۰، ۳۱۵۱، ۳۱۵۲، ۳۱۵۳، ۳۱۵۴، ۳۱۵۵، ۳۱۵۶، ۳۱۵۷، ۳۱۵۸، ۳۱۵۹، ۳۱۶۰، ۳۱۶۱، ۳۱۶۲، ۳۱۶۳، ۳۱۶۴، ۳۱۶۵، ۳۱۶۶، ۳۱۶۷، ۳۱۶۸، ۳۱۶۹، ۳۱۷۰، ۳۱۷۱، ۳۱۷۲، ۳۱۷۳، ۳۱۷۴، ۳۱۷۵، ۳۱۷۶، ۳۱۷۷، ۳۱۷۸، ۳۱۷۹، ۳۱۸۰، ۳۱۸۱، ۳۱۸۲، ۳۱۸۳، ۳۱۸۴، ۳۱۸۵، ۳۱۸۶، ۳۱۸۷، ۳۱۸۸، ۳۱۸۹، ۳۱۹۰، ۳۱۹۱، ۳۱۹۲، ۳۱۹۳، ۳۱۹۴، ۳۱۹۵، ۳۱۹۶، ۳۱۹۷، ۳۱۹۸، ۳۱۹۹، ۳۲۰۰، ۳۲۰۱، ۳۲۰۲، ۳۲۰۳، ۳۲۰۴، ۳۲۰۵، ۳۲۰۶، ۳۲۰۷، ۳۲۰۸، ۳۲۰۹، ۳۲۱۰، ۳۲۱۱، ۳۲۱۲، ۳۲۱۳، ۳۲۱۴، ۳۲۱۵، ۳۲۱۶، ۳۲۱۷، ۳۲۱۸، ۳۲۱۹، ۳۲۲۰، ۳۲۲۱، ۳۲۲۲، ۳۲۲۳، ۳۲۲۴، ۳۲۲۵، ۳۲۲۶، ۳۲۲۷، ۳۲۲۸، ۳۲۲۹، ۳۲۳۰، ۳۲۳۱، ۳۲۳۲، ۳۲۳۳، ۳۲۳۴، ۳۲۳۵، ۳۲۳۶، ۳۲۳۷، ۳۲۳۸، ۳۲۳۹، ۳۲۴۰، ۳۲۴۱، ۳۲۴۲، ۳۲۴۳، ۳۲۴۴، ۳۲۴۵، ۳۲۴۶، ۳۲۴۷، ۳۲۴۸، ۳۲۴۹، ۳۲۵۰، ۳۲۵۱، ۳۲۵۲، ۳۲۵۳، ۳۲۵۴، ۳۲۵۵، ۳۲۵۶، ۳۲۵۷، ۳۲۵۸، ۳۲۵۹، ۳۲۶۰، ۳۲۶۱، ۳۲۶۲، ۳۲۶۳، ۳۲۶۴، ۳۲۶۵، ۳۲۶۶، ۳۲۶۷، ۳۲۶۸، ۳۲۶۹، ۳۲۷۰، ۳۲۷۱، ۳۲۷۲، ۳۲۷۳، ۳۲۷۴، ۳۲۷۵، ۳۲۷۶، ۳۲۷۷، ۳۲۷۸، ۳۲۷۹، ۳۲۸۰، ۳۲۸۱، ۳۲۸۲، ۳۲۸۳، ۳۲۸۴، ۳۲۸۵، ۳۲۸۶، ۳۲۸۷، ۳۲۸۸، ۳۲۸۹، ۳۲۹۰، ۳۲۹۱، ۳۲۹۲، ۳۲۹۳، ۳۲۹۴، ۳۲۹۵، ۳۲۹۶، ۳۲۹۷، ۳۲۹۸، ۳۲۹۹، ۳۳۰۰، ۳۳۰۱، ۳۳۰۲، ۳۳۰۳، ۳۳۰۴، ۳۳۰۵، ۳۳۰۶، ۳۳۰۷، ۳۳۰۸، ۳۳۰۹، ۳۳۱۰، ۳۳۱۱، ۳۳۱۲، ۳۳۱۳، ۳۳۱۴، ۳۳۱۵، ۳۳۱۶، ۳۳۱۷، ۳۳۱۸، ۳۳۱۹، ۳۳۲۰، ۳۳۲۱، ۳۳۲۲، ۳۳۲۳، ۳۳۲۴، ۳۳۲۵، ۳۳۲۶، ۳۳۲۷، ۳۳۲۸، ۳۳۲۹، ۳۳۳۰، ۳۳۳۱، ۳۳۳۲، ۳۳۳۳، ۳۳۳۴، ۳۳۳۵، ۳۳۳۶، ۳۳۳۷، ۳۳۳۸، ۳۳۳۹، ۳۳۴۰، ۳۳۴۱، ۳۳۴۲، ۳۳۴۳، ۳۳۴۴، ۳۳۴۵، ۳۳۴۶، ۳۳۴۷، ۳۳۴۸، ۳۳۴۹، ۳۳۵۰، ۳۳۵۱، ۳۳۵۲، ۳۳۵۳، ۳۳۵۴، ۳۳۵۵، ۳۳۵۶، ۳۳۵۷، ۳۳۵۸، ۳۳۵۹، ۳۳۶۰، ۳۳۶۱، ۳۳۶۲، ۳۳۶۳، ۳۳۶۴، ۳۳۶۵، ۳۳۶۶، ۳۳۶۷، ۳۳۶۸، ۳۳۶۹، ۳۳۷۰، ۳۳۷۱، ۳۳۷۲، ۳۳۷۳، ۳۳۷۴، ۳۳۷۵، ۳۳۷۶، ۳۳۷۷، ۳۳۷۸، ۳۳۷۹، ۳۳۸۰، ۳۳۸۱، ۳۳۸۲، ۳۳۸۳، ۳۳۸۴، ۳۳۸۵، ۳۳۸۶، ۳۳۸۷، ۳۳۸۸، ۳۳۸۹، ۳۳۹۰، ۳۳۹۱، ۳۳۹۲، ۳۳۹۳، ۳۳۹۴، ۳۳۹۵، ۳۳۹۶، ۳۳۹۷، ۳۳۹۸، ۳۳۹۹، ۳۴۰۰، ۳۴۰۱، ۳۴۰۲، ۳۴۰۳، ۳۴۰۴، ۳۴۰۵، ۳۴۰۶، ۳۴۰۷، ۳۴۰۸، ۳۴۰۹، ۳۴۱۰، ۳۴۱۱، ۳۴۱۲، ۳۴۱۳، ۳۴۱۴، ۳۴۱۵، ۳۴۱۶، ۳۴۱۷، ۳۴۱۸، ۳۴۱۹، ۳۴۲۰، ۳۴۲۱، ۳۴۲۲، ۳۴۲۳، ۳۴۲۴، ۳۴۲۵، ۳۴۲۶، ۳۴۲۷، ۳۴۲۸، ۳۴۲۹، ۳۴۳۰، ۳۴۳۱، ۳۴۳۲، ۳۴۳۳، ۳۴۳۴، ۳۴۳۵، ۳۴۳۶، ۳۴۳۷، ۳۴۳۸، ۳۴۳۹، ۳۴۴۰، ۳۴۴۱، ۳۴۴۲، ۳۴۴۳، ۳۴۴۴، ۳۴۴۵، ۳۴۴۶، ۳۴۴۷، ۳۴۴۸، ۳۴۴۹، ۳۴۵۰، ۳۴۵۱، ۳۴۵۲، ۳۴۵۳، ۳۴۵۴، ۳۴۵۵، ۳۴۵۶، ۳۴۵۷، ۳۴۵۸، ۳۴۵۹، ۳۴۶۰، ۳۴۶۱، ۳۴۶۲، ۳۴۶۳، ۳۴۶۴، ۳۴۶۵، ۳۴۶۶، ۳۴۶۷، ۳۴۶۸، ۳۴۶۹، ۳۴۷۰، ۳۴۷۱، ۳۴۷۲، ۳۴۷۳، ۳۴۷۴، ۳۴۷۵، ۳۴۷۶، ۳۴۷۷، ۳۴۷۸، ۳۴۷۹، ۳۴۸۰، ۳۴۸۱، ۳۴۸۲، ۳۴۸۳، ۳۴۸۴، ۳۴۸۵، ۳۴۸۶، ۳۴۸۷، ۳۴۸۸، ۳۴۸۹، ۳۴۹۰، ۳۴۹۱، ۳۴۹۲، ۳۴۹۳، ۳۴۹۴، ۳۴۹۵، ۳۴۹۶، ۳۴۹۷، ۳۴۹۸، ۳۴۹۹، ۳۵۰۰، ۳۵۰۱، ۳۵۰۲، ۳۵۰۳، ۳۵۰۴، ۳۵۰۵، ۳۵۰۶، ۳۵۰۷، ۳۵۰۸، ۳۵۰۹، ۳۵۱۰، ۳۵۱۱، ۳۵۱۲، ۳۵۱۳، ۳۵۱۴، ۳۵۱۵، ۳۵۱۶، ۳۵۱۷، ۳۵۱۸، ۳۵۱۹، ۳۵۲۰، ۳۵۲۱، ۳۵۲۲، ۳۵۲۳، ۳۵۲۴، ۳۵۲۵، ۳۵۲۶، ۳۵۲۷، ۳۵۲۸، ۳۵۲۹، ۳۵۳۰، ۳۵۳۱، ۳۵۳۲، ۳۵۳۳، ۳۵۳۴، ۳۵۳۵، ۳۵۳۶، ۳۵۳۷، ۳۵۳۸، ۳۵۳۹، ۳۵۴۰، ۳۵۴۱، ۳۵۴۲، ۳۵۴۳، ۳۵۴۴، ۳۵۴۵، ۳۵۴۶، ۳۵۴۷، ۳۵۴۸، ۳۵۴۹، ۳۵۵۰، ۳۵۵۱، ۳۵۵۲، ۳۵۵۳، ۳۵۵۴، ۳۵۵۵، ۳۵۵۶، ۳۵۵۷، ۳۵۵۸، ۳۵۵۹، ۳۵۶۰، ۳۵۶۱، ۳۵۶۲، ۳۵۶۳، ۳۵۶۴، ۳۵۶۵، ۳۵۶۶، ۳۵۶۷، ۳۵۶۸، ۳۵۶۹، ۳۵۷۰، ۳۵۷۱، ۳۵۷۲، ۳۵۷۳، ۳۵۷۴، ۳۵۷۵، ۳۵۷۶، ۳۵۷۷، ۳۵۷۸، ۳۵۷۹، ۳۵۸۰، ۳۵۸۱، ۳۵۸۲، ۳۵۸۳، ۳۵۸۴، ۳۵۸۵، ۳۵۸۶، ۳۵۸۷، ۳۵۸۸، ۳۵۸۹، ۳۵۹۰، ۳۵۹۱، ۳۵۹۲، ۳۵۹۳، ۳۵۹۴، ۳۵۹۵، ۳۵۹۶، ۳۵۹۷، ۳۵۹۸، ۳۵۹۹، ۳۶۰۰، ۳۶۰۱، ۳۶۰۲، ۳۶۰۳، ۳۶۰۴، ۳۶۰۵، ۳۶۰۶، ۳۶۰۷، ۳۶۰۸، ۳۶۰۹، ۳۶۱۰، ۳۶۱۱، ۳۶۱۲، ۳۶۱۳، ۳۶۱۴، ۳۶۱۵، ۳۶۱۶، ۳۶۱۷، ۳۶۱۸، ۳۶۱۹، ۳۶۲۰، ۳۶۲۱، ۳۶۲۲، ۳۶۲۳، ۳۶۲۴، ۳۶۲۵، ۳۶۲۶، ۳۶۲۷، ۳۶۲۸، ۳۶۲۹، ۳۶۳۰، ۳۶۳۱، ۳۶۳۲، ۳۶۳۳، ۳۶۳۴، ۳۶۳۵، ۳۶۳۶، ۳۶۳۷، ۳۶۳۸، ۳۶۳۹، ۳۶۴۰، ۳۶۴۱، ۳۶۴۲، ۳۶۴۳، ۳۶۴۴، ۳۶۴۵، ۳۶۴۶، ۳۶۴۷، ۳۶۴۸، ۳۶۴۹، ۳۶۵۰، ۳۶۵۱، ۳۶۵۲، ۳۶۵۳، ۳۶۵۴، ۳۶۵۵، ۳۶۵۶، ۳۶۵۷، ۳۶۵۸، ۳۶۵۹، ۳۶۶۰، ۳۶۶۱، ۳۶۶۲، ۳۶۶۳، ۳۶۶۴، ۳۶۶۵، ۳۶۶۶، ۳۶۶۷، ۳۶۶۸، ۳۶۶۹، ۳۶۷۰، ۳۶۷۱، ۳۶۷۲، ۳۶۷۳، ۳۶۷۴، ۳۶۷۵، ۳۶۷۶، ۳۶۷۷، ۳۶۷۸، ۳۶۷۹، ۳۶۸۰، ۳۶۸۱، ۳۶۸۲، ۳۶۸۳، ۳۶۸۴، ۳۶۸۵، ۳۶۸۶، ۳۶۸۷، ۳۶۸۸، ۳۶۸۹، ۳۶۹۰، ۳۶۹۱، ۳۶۹۲، ۳۶۹۳، ۳۶۹۴، ۳۶۹۵، ۳۶۹۶، ۳۶۹۷، ۳۶۹۸، ۳۶۹۹، ۳۷۰۰، ۳۷۰۱، ۳۷۰۲، ۳۷۰۳، ۳۷۰۴، ۳۷۰۵، ۳۷۰۶، ۳۷۰۷، ۳۷۰۸، ۳۷۰۹، ۳۷۱۰، ۳۷۱۱، ۳۷۱۲، ۳۷۱۳، ۳۷۱۴، ۳۷۱۵، ۳۷۱۶، ۳۷۱۷، ۳۷۱۸، ۳۷۱۹، ۳۷۲۰، ۳۷۲۱، ۳۷۲۲، ۳۷۲۳، ۳۷۲۴، ۳۷۲۵، ۳۷۲۶، ۳۷۲۷، ۳۷۲۸، ۳۷۲۹، ۳۷۳۰، ۳۷۳۱، ۳۷۳۲، ۳۷۳۳، ۳۷۳۴، ۳۷۳۵، ۳۷۳۶، ۳۷۳۷، ۳۷۳۸، ۳۷۳۹، ۳۷۴۰، ۳۷۴۱، ۳۷۴۲، ۳۷۴۳، ۳۷۴۴، ۳۷۴۵، ۳۷۴۶، ۳۷۴۷، ۳۷۴۸، ۳۷۴۹، ۳۷۵۰، ۳۷۵۱، ۳۷۵۲، ۳۷۵۳، ۳۷۵۴، ۳۷۵۵، ۳۷۵۶، ۳۷۵۷، ۳۷۵۸، ۳۷۵۹، ۳۷۶۰، ۳۷۶۱، ۳۷۶۲، ۳۷۶۳، ۳۷۶۴، ۳۷۶۵، ۳۷۶۶، ۳۷۶۷، ۳۷۶۸، ۳۷۶۹، ۳۷۷۰، ۳۷۷۱، ۳۷۷۲، ۳۷۷۳، ۳۷۷۴، ۳۷۷۵، ۳۷۷۶، ۳۷۷۷، ۳۷۷۸، ۳۷۷۹، ۳۷۸۰، ۳۷۸۱، ۳۷۸۲، ۳۷۸۳، ۳۷۸۴، ۳۷۸۵، ۳۷۸۶، ۳۷۸۷، ۳۷۸۸، ۳۷۸۹، ۳۷۹۰، ۳۷۹۱، ۳۷۹۲، ۳۷۹۳، ۳۷۹۴، ۳۷۹۵، ۳۷۹۶، ۳۷۹۷، ۳۷۹۸، ۳۷۹۹، ۳۸۰۰، ۳۸۰۱، ۳۸۰۲، ۳۸۰۳، ۳۸۰۴، ۳۸۰۵، ۳۸۰۶، ۳۸۰۷، ۳۸۰۸، ۳۸۰۹، ۳۸۱۰، ۳۸۱۱، ۳۸۱۲، ۳۸۱۳، ۳۸۱۴، ۳۸۱۵، ۳۸۱۶، ۳۸۱۷، ۳۸۱۸، ۳۸۱۹، ۳۸۲۰، ۳۸۲۱، ۳۸۲۲، ۳۸۲۳، ۳۸۲۴، ۳۸۲۵، ۳۸۲۶، ۳۸۲۷، ۳۸۲۸، ۳۸۲۹، ۳۸۳۰، ۳۸۳۱، ۳۸۳۲، ۳۸۳۳، ۳۸۳۴، ۳۸۳۵، ۳۸۳۶، ۳۸۳۷، ۳۸۳۸، ۳۸۳۹، ۳۸۴۰، ۳۸۴۱، ۳۸۴۲، ۳۸۴۳، ۳۸۴۴، ۳۸۴۵، ۳۸۴۶، ۳۸۴۷، ۳۸۴۸، ۳۸۴۹،

ذکر ہے۔ پھر تو آپ کے طرز استدلال کی روشنی میں یہ بات بھی عجیب ہوئی کہ آپ حدیث میں مذکور چیزوں کو سخت مانتے ہیں اور ایک چیز "اعفاء" کو واجب گردانتے ہیں؟

الجواب: یہ اعتراض کہ "سعیدی صاحب کے بقول عشر من الفطرة میں سے ۹ چیزیں سخت اور اعفاء واجب ہے" یہ درست نہیں ہے۔ اس لیے کہ علامہ سعیدی صاحب کے نزدیک مطلقاً ڈاڑھی رکھنا واجب ہے اور اعفاء سخت مستحب ہے۔ لہذا تعارض نہیں ہے۔ مطلقاً ڈاڑھی رکھنے کے وجوب پر دلیل یہ ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ڈاڑھی منڈانے پر انکار فرمایا ہے۔ امام ابن ابی شیبہ حضرت عبید اللہ بن عتبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک مجوسی آیا اس حال میں کہ اس نے ڈاڑھی منڈائی ہوئی تھی اور مونچھیں لمبی رکھی ہوئی تھیں۔ نبی ﷺ نے فرمایا: یہ کیا ہے اس نے کہا یہ ہمارے دین میں ہے۔ آپ نے فرمایا: ہمارے دین میں یہ ہے کہ ہم مونچھیں کم کرائیں اور ڈاڑھی بڑھائیں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۸ ص ۳۷۹)

اعفاء کے سخت مستحب ہونے پر دلیل سطور گذشتہ میں گزر چکی ہے۔ حاصل یہ کہ مطلقاً ڈاڑھی رکھنا واجب ہے اور اعفاء سخت مستحب ہے۔ لہذا عشر من الفطرة کے فرمان میں جو دس چیزیں بیان فرمائی گئی ہیں وہ سخت ہیں اور مطلقاً لحيہ کا وجوب اس روایت سے ثابت ہے جو مصنف ابن ابی شیبہ کے حوالہ سے اوپر ذکر کی گئی ہے۔

اعتراض ۵: اگر کسی کی ڈاڑھی چار انگل سے آدھ انگل کم ہو مثلاً ساڑھے تین انگل تو اسے کٹا کر تین انگل کر لینا حضرت سعیدی صاحب کے نزدیک جائز ہے۔ جیسا کہ ان کے درج بالا فرمان سے ظاہر ہے۔ حالانکہ ہمارے فقہاء کرام بالاتفاق اسے واجب قرار دیتے ہیں۔ چنانچہ فتاویٰ رضویہ لمعہ الفصحی میں ہے:

"امام محقق علی الاطلاق فتح القدیر پھر علامہ زین الدین ابن نجیم مصری البحر الرائق پھر علامہ ابو الاخلاص حسن بن عمار شرنبلالی غنیۃ ذوی الاحکام پھر علامہ محمد علی دمشقی در مختار پھر علامہ سیدی احمد مصری حاشیہ مراقی الفلاح سب علماء کتاب الصوم میں فرماتے ہیں: الاخذ من اللحية وهي دون القبضة كما يفعله بعض المفاربة فلم يبيحه احد۔ جب ڈاڑھی ایک مشت سے کم ہو تو اس میں سے کچھ لینا جس طرح بعض مغربی کرتے ہیں یہ کسی کے نزدیک حلال نہیں۔" (فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۱۲۹)

غور فرمائیے! یہ حضرت صرف اپنا موقف بیان نہیں کر رہے ہیں بلکہ فرما رہے ہیں کہ لم يبيحه احد۔ کسی کے نزدیک حلال نہیں؟ الجواب: یہ کہنا کہ ہمارے فقہاء کرام بالاتفاق ایک مشت کو واجب قرار دیتے ہیں یہ درست نہیں ہے۔ کیونکہ جن فقہاء نے یہ لکھا ہے "ڈاڑھی کو ایک مشت سے کم کرنا کسی نے مباح قرار نہیں دیا ہے" ان فقہاء نے اور ان کے علاوہ محدث فقہاء کرام نے تصریح فرمائی ہے کہ ڈاڑھی میں ایک مشت مسنون ہے۔ چنانچہ تمام ہی معروف کتب فقہ میں یہ عبارت ہے کہ "ڈاڑھی میں قدر مسنون قہمہ ہے۔"

(حوالہ کے لیے دیکھیے: ہدایہ اولین ص ۲۰۱ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان، فتح القدیر ج ۲ ص ۲۷۰ مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر بنایہ فی شرح الہدایہ ج ۱ ص ۳۳۳ مطبوعہ مکتبہ البحر الرائق ج ۲ ص ۲۸۰ مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر تبیین الحقائق ج ۱ ص ۳۳۱ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان، حاشیہ لذرر والغرر ج ۱ ص ۲۰۸ مطبوعہ مطبعہ عامرہ شریفہ مصر مرقات ج ۸ ص ۲۹۱ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان، در مختار علی ہاشم الرزق ج ۲ ص ۱۵۵ ج ۵ ص ۳۵۹ مطبوعہ مکتبہ عثمانیہ استنبول، رد المحتار ج ۵ ص ۳۵۹ مطبوعہ استنبول، حاشیہ المطحطاوی علی الرائق ص ۳۱۶ مطبوعہ مصر فتاویٰ عالمگیری ج ۵ ص ۳۵۸ مطبوعہ مصر)

ثانیاً خود علامہ سعیدی صاحب نے شرح صحیح مسلم میں اس اعتراض کا جواب دیا ہوا ہے اور اس جواب سے مفتی نظام الدین صاحب نے کوئی تعرض نہیں فرمایا ہے۔ البتہ اعتراض کو دہرایا ہے کہ "تمام فقہاء کرام نے ایک مشت کو واجب قرار دیا ہے اور اس سے کم کو کسی نے مباح قرار نہیں دیا۔" ہم اس اعتراض کے لیے علامہ سعیدی صاحب ہی کا جواب قلمبند کر رہے ہیں:

علامہ ابن ہمام نے جو یہ لکھا ہے:

واما الاخذ منها وهي دون ذلك كما يفعله بعض اور اس (یعنی ڈاڑھی کے اکثر حصہ) سے مزید ڈاڑھی کم کرنا

و اما الاخذ منها وهي دون ذلك كما يفعله بعض



المغاربة و مخشنة الرجال فلم يبحه احد۔ جیسا کہ بعض مغاربہ اور مجرے کرتے ہیں اس کو کسی نے مباح نہیں (فتح القدیر ج ۲ ص ۲۷۰ مطبوعہ مکر) کہا۔

بعض علماء کہتے ہیں کہ اس عبارت میں علامہ ابن ہمام نے قبضہ کو واجب کہا ہے یہ صحیح نہیں ہے اول تو یہ عبارت قبضہ کے متعلق نہیں ہے یہ ڈاڑھی کے اکثر اور غالب حصے کے متعلق ہے اور وہ قبضہ سے عام ہے ثانیاً یہ ٹھیک ہے کسی نے اس کو مباح نہیں کہا لیکن کسی نے قبضہ سے کم ڈاڑھی کاٹنے کو حرام یا مکروہ تحریمی بھی نہیں کہا حتیٰ کہ قبضہ کا وجوب ثابت ہو ٹالٹا علامہ ابن ہمام نے اسی صفحہ پر یہ تصریح کی ہے کہ ڈاڑھی میں قدر مسنون قبضہ ہے اور یہ اس بات پر نص ہے کہ قبضہ سنت ہے واجب نہیں ہے۔ علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

وهو ای القدر المسنون فی اللحية القبضه. (ایضاً) ڈاڑھی میں قدر مسنون قبضہ ہے۔

اس لیے علامہ ابن ہمام کی اس دوسری عبارت میں تاویل کرنا ضروری ہے تاکہ ان کی دو عبارتیں متعارض نہ ہوں اور وہ تاویل یہ ہے کہ اباحت تحسین کے معنی میں ہے اور فلم یبحه احد ”اس کو کسی نے مباح نہیں کہا“ کا معنی ہے لم یحسنه احد ”اس کی کسی نے تحسین نہیں کی“ یعنی قبضہ سے کم ڈاڑھی کاٹنے کو کسی نے مستحسن نہیں کہا۔ کیونکہ مستحسن طریقہ یہی ہے کہ قبضہ تک ڈاڑھی رکھی جائے بلکہ سنت یہ ہے کہ اتنی لمبی ڈاڑھی رکھی جائے جو سینہ کے بالائی حصہ کو بھرنے جیسا کہ احادیث میں ذکر ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی ڈاڑھی مبارک سینہ کو بھر لیتی تھی۔ (شرح صحیح مسلم ج ۶ ص ۳۲۹)

”فلم یبحه احد“ کا ایک اور جواب جو شرح صحیح مسلم ہی میں موجود ہے وہ یہ ہے کہ علامہ علی بن سلطان محمد القاری الحنفی علیہ رحمۃ الباری نے قبضہ کی مقدار کو مستحب لکھا ہے۔ جیسا کہ اعتراض اول کے جواب میں باحوالہ ان کی عبارت ہم ذکر کر چکے ہیں۔ جب علامہ علی قاری نے مقدار قبضہ کو مستحب لکھا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کے نزدیک قبضہ سے کچھ کم کرنا جائز ہے۔ اب اگر فلم یبحه احد کا معنی یہ کیا جائے کہ قبضہ سے کچھ کم کرنے کو کسی نے مباح اور جائز نہیں کہا ہے تو علامہ علی قاری کا قبضہ کو مستحب قرار دینا علماء کے ایک متفقہ موقف کے خلاف ہوگا۔ اور ہم یہ تھوڑے نہیں کر سکتے کہ علامہ علی قاری حنفی جیسی ذی علم و فضل شخصیت علماء امت کے متفقہ مسئلہ سے ناواقف ہو۔ لہذا ہمیں فلم یبحه احد اور علامہ علی قاری کے قول استحباب کو آپس میں تعارض اور ٹکراؤ سے بچانے کے لیے علامہ علی قاری کی عبارت کو فلم یبحه احد کی تفسیر اور شرح ماننا ہوگی۔ گویا علامہ علی قاری نے بتا دیا کہ فلم یبحه احد کا معنی یہ ہے کہ قبضہ سے کم کرنے کو کسی نے پسند نہیں کیا کیونکہ پسندیدہ اور مستحب مقدار ایک مشت ہے۔ اسی کو شارح صحیح مسلم نے اپنے جواب میں بیان کیا کہ ”لم یبحه احد کا معنی ہے لم یحسنه احد (اس کی کسی نے تحسین نہیں کی) یعنی قبضہ سے کم ڈاڑھی کاٹنے کو کسی نے مستحسن نہیں کہا۔ کیونکہ مستحسن طریقہ یہی ہے کہ قبضہ تک ڈاڑھی رکھی جائے۔“

ہماری اس تقریر کی روشنی میں لم یبحه احد کی عبارت اور علامہ علی قاری کے قول استحباب سے تعارض اٹھ گیا اور شارح کی ذکر کردہ تاویل (لم یبحه احد کا معنی ہے: لم یحسنه احد) کی علامہ علی قاری سے تائید مل گئی۔ اور ساتھ ہی مفتی نظام الدین صاحب کے اس دعوے کی تردید ہو گئی کہ ڈاڑھی کو ایک مشت سے کم کرنا بالاتفاق ہمارے فقہاء کرام کے نزدیک ناجائز ہے۔

اعتراض ۶: شرح صحیح مسلم میں علامہ کاکی کے حوالہ سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ ڈاڑھی کو طول سے کاٹ کر کم کرتے تھے۔ اور ترمذی کے حوالہ سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ ڈاڑھی کو طول اور عرض سے کاٹ کر کم کرتے تھے۔ اس پر علامہ سعیدی صاحب لکھتے ہیں: ”میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث اس پر دلالت نہیں کرتی کہ نبی ﷺ ڈاڑھی کو قبضہ کے بعد کاٹتے تھے۔“ (شرح صحیح مسلم ج ۶ ص ۹۲۶)

مفتی نظام الدین صاحب اس پر لکھتے ہیں: اب میں کہتا ہوں یہ حدیث اس پر بھی دلالت نہیں کرتی کہ نبی ﷺ معاذ اللہ حد قبضہ تک پہنچنے سے پہلے کاٹتے تھے۔

الجواب: اللہ جانے مفتی نظام الدین صاحب کو یہ بات کہنے کی ضرورت کیوں پیش آئی کہ ”اب میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث اس پر بھی دلالت نہیں کرتی کہ نبی ﷺ معاذ اللہ حدیث قبضہ تک پہنچنے سے پہلے کاٹتے تھے۔“ اس عبارت سے تو ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے سعیدی صاحب کا یہ موقف ہو کہ رسول اللہ ﷺ حدیث قبضہ تک پہنچنے سے پہلے کاٹتے تھے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔

رسول اللہ ﷺ کی ڈاڑھی کے بارے میں علامہ سعیدی صاحب کا موقف یہ ہے کہ آپ کی ڈاڑھی مبارک اتنی دراز اور گھنی تھی کہ سینہ مبارک کو بھر لیتی تھی۔ اور اس کی اتباع میں بالعموم تمام مسلمانوں کو اور بالخصوص علماء و مشائخ کو لمبی ڈاڑھی رکھنی چاہیے۔

علامہ سعیدی صاحب ”شرح صحیح مسلم“ جلد اول میں اپنا موقف واضح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”تاہم عام مسلمانوں کو عموماً اور علماء و مشائخ کو خصوصاً لمبی ڈاڑھی رکھنا چاہیے۔ کیونکہ نبی ﷺ کی ڈاڑھی مبارک دراز اور گھنی تھی جو سینہ مبارک کو بھر لیتی تھی اور رسول اللہ ﷺ کی محبت کا تقاضا یہ ہے کہ صورت اور سیرت میں آپ کی کامل اتباع کی جائے۔“

(شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۹۳۲)

اپنے موقف کو مزید واضح کرتے ہوئے ”تبیان القرآن“ میں علامہ سعیدی صاحب لکھتے ہیں:

”البتہ آپ ﷺ کی ڈاڑھی مبارک بہت دراز اور گھنی تھی جو سینہ مبارک کو بھر لیتی تھی (الافتاء ج ۱ ص ۳۸ مطبوعہ ملتان) اور اتنی لمبی اور گھنی ڈاڑھی رکھنا جو سینہ کو یا کم از کم سینہ کے بالائی حصہ کو بھرے سنت کے مطابق ہے۔ اور رسول اللہ ﷺ سے محبت اور کمال ایمان کا تقاضا یہ ہے کہ اتنی لمبی اور گھنی ڈاڑھی ہی رکھنی چاہیے۔ (تبیان القرآن ج ۳ ص ۱۷۷) علامہ سعیدی صاحب کا یہ کہنا کہ ”میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث اس پر دلالت نہیں کرتی کہ نبی ﷺ ڈاڑھی کو قبضہ کے بعد کاٹتے تھے“ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ احادیث جن میں نبی اکرم ﷺ کا اپنی ڈاڑھی مبارک کو طولاً و عرضاً کاٹنے کا تذکرہ ہے ان سے یہ استدلال کرنا کہ نبی اکرم ﷺ قبضہ سے زائد ہوتے ہی کاٹ دیتے تھے درست نہیں ہے۔ اس لیے کہ ان احادیث میں اس طرح کا تذکرہ نہیں ہے کہ آپ ﷺ ایک مُشت یا اس سے زائد ہونے کے بعد ڈاڑھی مبارک کو کاٹتے تھے۔“

☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆

چکوال کے ایک عالم دین مولانا محمد یونس صاحب حنفی نے بھی ڈاڑھی میں قبضہ کے وجوب کے مسئلہ میں علامہ سعیدی صاحب سے اختلاف کیا ہے اور ”السیف المسلول“ نام کا ایک رسالہ تالیف کیا ہے جس میں علامہ سعیدی صاحب کے موقف پر مختلف اعتراضات کیے ہیں۔ بحث کی مناسبت سے یہاں ان کے اعتراضات کے جوابات بھی دینا مناسب معلوم ہوتا ہے۔ سو ان کے چند اہم اعتراضات کا خلاصہ اور ان کے جوابات کی تفصیل ملاحظہ ہو۔

اعتراض ۱: علامہ سعیدی صاحب نے لکھا ہے کہ: ”چونکہ احکام میں عرف و عادت کا اعتبار ہوتا ہے اس لیے ڈاڑھی کے تحقق کے لیے اتنی مقدار ہونی چاہیے جس پر عرف میں ڈاڑھی کا اطلاق ہو سکے۔ خواہ قبضہ سے ایک آدھ انگل کم ہو۔“ علامہ سعیدی صاحب کا یہ لکھنا صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ ڈاڑھی اور مقدار ڈاڑھی اور اسی طرح تمام مقادیر شرع مثلاً نصاب زکوٰۃ وغیرہ یا یہ تمام کے تمام غیر مدرک بالعقل اور غیر قیاسی ہیں۔ ان کا مدار شریعت اور عرف شرع ہے۔ علامہ سعیدی صاحب کا نظریہ کتاب و سنت اور روح شریعت کے منافی ہے۔

الجواب: مولانا محمد یونس صاحب کا یہ لکھنا درست ہے کہ ”ڈاڑھی کی مقدار اور دیگر مقادیر شرع غیر قیاسی ہیں اور ان کا مدار شریعت اور عرف شرع ہے۔“ لیکن اس بات کو بطور اعتراض کے پیش کرنا درست نہیں ہے۔ اس لیے کہ عرف بھی دلیل شرعی ہے۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں کہ ”عرف اعظم دلائل شرعیہ سے ہے۔“ (فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۹۱)

اس لیے علامہ سعیدی صاحب نے لکھا ہے کہ ”ڈاڑھی کے تحقق کے لیے اتنی مقدار ہونی چاہیے جس پر عرف میں ڈاڑھی کا اطلاق ہو سکے“ خواہ وہ قبضہ سے ایک آدھ انگل کم ہو۔ علامہ علی بن سلطان محمد القاری رحمہ اللہ نے ایک مُشت ڈاڑھی کو سنت اور عرف کے مطابق



قرار دیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں:

اقول ينبغى ان يدرج فى اخلاها لقصير مقدار  
قبضة على ما هو السنة والاعتدال المتعارف.  
یعنی ”میں کہتا ہوں کہ ڈاڑھی کو اس قدر کاٹنا چاہیے کہ  
اس کی مقدار ایک قبضہ ہو جائے جو کہ سنت اور میانہ روی کا  
(مرقات ج ۸ ص ۲۹۱ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان) معروف و مروج طریقہ ہے۔“

مولانا محمد یونس صاحب نے اپنے اعتراض میں علامہ سعیدی صاحب کی دلیل غر ف کو توڑنے کے لیے اور قبضہ کے وجوب کو ثابت کرنے کے لیے جو کچھ تقریر کی ہے کیا وہ تقریر علامہ علی قاری حنفی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف بھی متوجہ ہوگی؟ کیونکہ علامہ علی قاری نے اس عبارت میں قبضہ کو نہ صرف سنت قرار دیا ہے بلکہ اعتدال متعارف کے مطابق قرار دیا ہے۔ جب کہ مولانا محمد یونس صاحب کا مدعا یہ ہے کہ اولاً قبضہ سنت نہیں ہے بلکہ واجب ہے۔ ثانیاً ڈاڑھی کی مقدار غیر قیاسی ہے اس میں متعارف طریقوں کا کوئی دخل نہیں ہے۔  
اعتراض ۲: مولانا محمد یونس صاحب کا دوسرا اہم اعتراض یہ ہے کہ سعیدی صاحب نفس ڈاڑھی کو واجب کہتے ہیں اور نفس ڈاڑھی تو ایک انگل ڈاڑھی رکھنے سے بھی متحقق ہو جاتی ہے تو جس شخص کی صرف ایک انگل ڈاڑھی ہو تو اس نے بھی ڈاڑھی رکھنے کے وجوبی حکم پر عمل کر لیا؟ کیونکہ شریعت مطہرہ میں بعض مسائل میں ایک انگل کا بھی اعتبار ہے۔ مثلاً عورت جب احرام حج و عمرہ سے باہر آئے تو اپنے بالوں کا حلق نہ کرائے۔ بلکہ ایک انگل کی مقدار سر کے بالوں کو احرام سے باہر آنے کے لیے کاٹ لے تو عمل تقصیر اس سے مکمل تھوڑا کیا جائے گا۔ اسی طرح علامہ سعیدی کے نزدیک جب نفس ڈاڑھی واجب ہے تو ان کے نزدیک ایک انگل ڈاڑھی سے بھی واجب پر عمل ہو جائے گا۔ اسی طرح بقول حکماء کئی طبعی اپنے افراد کے ضمن میں متحقق ہوتی ہے۔ اور ساڑھے تین انگل، تین انگل، دو انگل اور صرف ایک انگل یہ سب کے سب نفس ڈاڑھی (جو کہ کلی ہے) کے افراد ہیں۔ اور نفس ڈاڑھی ان تمام افراد میں متحقق ہوگی۔ نتیجتاً علامہ سعیدی صاحب کے نزدیک ایک انگل ڈاڑھی بھی شرعاً ڈاڑھی قرار پائے گی۔

الجواب: اس اعتراض کے دو جواب ہیں۔ ایک نقض اجمالی۔ دوسرا نقض تفصیلی۔

نقض اجمالی تو یہ ہے کہ اس طرح تو کوئی شخص کہہ سکتا ہے کہ نماز میں مطلق قرآن کی تلاوت فرض ہے۔ اور ”ابلی لہب“ ”فرعون“ اور ”ہامان“ کا ذکر بھی قرآن مجید میں ہے تو چاہیے کہ نماز میں کوئی شخص صرف فرعون یا ہامان کا لفظ کہہ دے تو قرآن پڑھنے کا فرض ادا ہو جائے۔ حالانکہ ایسا نہیں اسی طرح خروج بھنم نماز میں فرض ہے اور قبضہ مارنے سے بھی آدمی نماز سے خارج ہو جاتا ہے تو چاہیے کہ قبضہ لگانے سے بھی خروج بھنم کا فرض ادا ہو جائے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔

نقض تفصیلی یہ ہے کہ ”نماز میں مطلقاً قرآن کی تلاوت فرض ہے“۔ اس سے مراد یہ ہے کہ غر ف شرع میں جس پر قرآن کا اطلاق آئے وہ تلاوت مطلوب ہے۔ فقط لفظ فرعون یا ہامان وغیرہا پر غر ف شرع میں قرآن کا اطلاق نہیں ہوتا۔ اس لیے ان ناموں کے پڑھ لینے سے قراءت کا فرض ادا نہیں ہوگا۔ اسی طرح خروج بھنم فرض ہے یعنی قصد نماز کے منافی کوئی کام کر کے باہر آنا۔ اس سے مراد ایسا خروج بھنم ہے جو عند الشرع معتبر ہو اور غر ف شرع میں جو خروج معتبر ہے وہ یہ ہے کہ نمازی اپنی نماز کے آخر میں قصد ایسا فعل کرے جو از قبیل عبادت ہو۔ اسی طرح شرعاً جو نفس ڈاڑھی کا وجوب ہے اس سے مراد یہ ہے کہ ڈاڑھی کی اتنی مقدار ہونی چاہیے جس پر غر ف میں مطلق ڈاڑھی کا اطلاق ہو سکے۔ اور ہم دیکھتے ہیں کہ ایک انگل ڈیڑھ انگل یا فرنج کٹ یا خنخی ڈاڑھی کو غر ف میں مطلقاً ڈاڑھی نہیں کہتے بلکہ اسے فرنج کٹ یا خنخی ڈاڑھی کہتے ہیں۔ سو جس طرح فرض قرأت کی ادائیگی کے لیے فقط لفظ فرعون اور ہامان کا ذکر کر دینا اور خروج بھنم کے لیے قبضہ لگا دینا مشروع نہیں ہے اسی طرح ڈاڑھی کے تحقق کے لیے ایک انگل ڈیڑھ انگل یا خنخی ڈاڑھی کافی نہیں ہے بلکہ اتنی مقدار کا رکھنا ضروری ہے جس کو غر ف میں مطلقاً ڈاڑھی کہا جائے۔ خواہ وہ قبضہ سے ایک آدھ انگل کم ہو یا زائد ہو۔

(مزید تفصیل کے لیے دیکھئے: تبیان القرآن ج ۳ ص ۴۶۴)

اعترض ۳: علامہ سعیدی صاحب فرماتے ہیں کہ ”ڈاڑھی کو واجب قرار دینا شارع علیہ السلام کا منصب ہے۔ ہم مبلغ ہیں شارع نہیں ہیں۔“ اس فرمان کے بموجب علامہ سعیدی صاحب بھی صرف مبلغ ہیں شارع نہیں ہیں۔ اس کے باوجود وہ نفس ڈاڑھی رکھنے کو واجب کہتے ہیں اور مقدار یک مُشت کو مستحب قرار دیتے ہیں۔ علامہ سعیدی صاحب واضح کریں کہ نفس ڈاڑھی کے وجوب کو اور مقدار قبضہ کے استحباب کو انہوں نے کس آیت یا حدیث سے مستحب کیا ہے؟ ہم اگر مقدار قبضہ یعنی چار انگل ڈاڑھی کو واجب کہتے ہیں تو آپ کو بھی کچھ مقدار وجوب کے تحقق کے لیے مثلاً ایک انگل ڈاڑھی مطلوب ہے۔ کیونکہ واجب کا وجود جس چیز پر موقوف ہو وہ چیز بھی واجب ہوتی ہے۔ پس نفس ڈاڑھی کے تحقق کے لیے ایک انگل ڈاڑھی تو آپ کے نزدیک بھی واجب ہوگی؟

الجواب: نفس ڈاڑھی کے وجوب پر دلیل ہم مفتی نظام الدین مصباحی صاحب کے اعتراض نمبر ۴ کے جواب میں مصنف ابن ابی شیبہ کے حوالہ سے ذکر کر چکے ہیں۔ قبضہ کے استحباب پر دلیل یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور دیگر صحابہ کرام ”بغیر واجب قرار دیئے“ قبضہ سے زائد ڈاڑھی کو کاٹ دیا کرتے تھے۔ اور علامہ علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی قبضہ کو مستحب قرار دیا ہے کما تر۔

رہا یہ کہ واجب کا وجود جس چیز پر موقوف ہو وہ چیز بھی واجب ہوتی ہے پس نفس ڈاڑھی کے تحقق کے لیے ایک انگل ڈاڑھی علامہ سعیدی صاحب کے نزدیک واجب ہوگی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ مصنف ابن ابی شیبہ کی جس حدیث سے نفس ڈاڑھی کا وجوب ثابت ہے اسی سے ڈاڑھی کی اتنی مقدار از خود ثابت ہوگی جس پر عرف میں ڈاڑھی کا اطلاق ہو سکے کیونکہ اس حدیث میں نبی اکرم ﷺ نے مقدار کی تعیین نہیں فرمائی۔ اور جب آپ نے مقدار کی تعیین نہیں فرمائی تو بعد کا کوئی بھی شخص علی وجہ التعمین ڈاڑھی کی مخصوص مقدار کو واجب نہیں کہہ سکتا۔ ہاں اگر اس حدیث میں نبی اکرم ﷺ قبضہ کی تحدید فرما دیتے تو قبضہ واجب ہو جاتا لیکن آپ ﷺ نے اس کو معین نہیں فرمایا بلکہ مطلقاً ارشاد فرمایا کہ ہمارے دین میں یہ ہے کہ ہم مونچھیں کم کرائیں اور ڈاڑھی کو بڑھائیں۔ لہذا نفس ڈاڑھی (جس کو ڈاڑھی کہا جاسکے) حدیث مذکور سے واجب ہوگی۔ اور تعیین و تحدید نہ ہونے کی وجہ سے قبضہ بھر رکھنا واجب نہیں ہوگا۔

اعترض ۴: حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم قبضہ کے بعد زائد ڈاڑھی کو کاٹ دیا کرتے تھے۔ اور یہ صحابی کا فعل ہے۔ اور صحابی کی تقلید واجب ہے۔ کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا فرمان ہے: اصحابی کالنجوم باہم اقتدیتم اہتدیتم۔ (میرے اصحاب ستاروں کے مانند ہیں۔ تم نے ان میں سے کسی کی بھی اقتداء کی تو ہدایت پاؤ گے) فرمایا: علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين اور فرمایا: فاقبلوا بالذین بعدی ابی بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما (کہ تم میرے بعد حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی اقتداء کرو)۔

ان احادیث سے ثابت ہوا کہ تقلید صحابی واجب ہے۔ نور الانوار میں ہے کہ تقلید الصحابی واجب یتروک بہ القیاس الخ۔ (نور الانوار ص ۲۱۶-۲۱۷) جب صحابی کی تقلید واجب ہے تو ثابت ہوا کہ قبضہ واجب ہے کیونکہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہی معمول تھا۔

الجواب: تقلید صحابی کے واجب ہونے کا جواب ہم مفتی نظام الدین صاحب کے اعتراض نمبر ۲ کے جواب میں ذکر کر چکے ہیں۔ یہاں یہ واضح کرنا مقصود ہے کہ مولانا محمد یونس صاحب نے تقلید صحابی کے وجوب کو ثابت کرنے کے لیے نمبر (۲) اور نمبر (۳) میں وہ حدیثیں ذکر کی ہیں جن میں خلفاء راشدین کا تذکرہ ہے جب کہ زیر بحث موضوع میں استدلال حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عمل سے ہے جو خلفاء راشدین میں نہیں ہیں۔ سو مؤلف کے دعوے اور دلیل میں انطباق مفقود ہے۔

جہاں تک اس حدیث کا تعلق ہے جس کو مؤلف نے نمبر (۱) میں ذکر کیا ہے اس کے بارے میں حافظ شہاب الدین ابن حجر عسقلانی کی درج ذیل تحقیق ہی کافی ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

حدیث اصحابی کالنجوم 'باہم اقتدیتم اہتدیتم' حدیث 'اصحابی کالنجوم باہم اقتدیتم اہتدیتم'



عبد بن حمید فی مسندہ من طریق حمزۃ النصیبی عن نافع عن ابن عمر ' وحمزۃ ضعیف جدا ' ورواہ الدارقطنی فی غرائب مالک من طریق جمیل بن زید عن مالک ' عن جعفر بن محمد عن ابیہ عن جابر ' وجمیل لا یعرف ' ولا اصل له فی حدیث مالک ولا من فوقہ ' و ذکرہ البزار من روایۃ عبد الرحیم بن زید العمی عن ابیہ ' عن سعید بن المسیب عن عمر ' و عبد الرحیم کذاب ' ومن حدیث الس ایضا واسنادہ واہی ' ورواہ القضاعی فی مسند الشہاب لہ من حدیث الاعمش عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ ' وفی اسنادہ جعفر بن عبد الواحد الهاشمی وهو کذاب ' ورواہ ابو ذر الہروی فی کتاب السنۃ من حدیث مندل عن جویہ عن الضحاک بن مزاحم منقطعاً ' وهو فی غایۃ الضعف ' قال ابو بکر البزار هذا الکلام لم یصح عن النبی ﷺ ' وقال ابن حزم هذا خبر مکتوب موضوع باطل .

کو عبد بن حمید نے اپنی مسند میں حمزہ نصیبی از نافع از ابن عمر کی سند سے ذکر کیا ہے۔ حمزہ بہت ضعیف راوی ہے۔ نیز اس حدیث کو دارقطنی نے غرائب مالک میں جمیل بن زید از مالک از جعفر بن محمد از محمد از جابر سے روایت کیا ہے اور جمیل معروف راوی نہیں ہے۔ اور نہ تو مالک کی حدیث میں اس حدیث کا کوئی پتا ہے نہ اس سے اوپر کے روایت میں۔ نیز اس حدیث کو بزار نے عبد الرحیم بن زید العمی از زید العمی از سعید بن المسیب از عمر سے روایت کیا ہے اور عبد الرحیم بہت جھوٹا راوی ہے۔ نیز حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث سے بھی اس کو روایت کیا ہے اور اس کی سند وانی ہے۔ نیز اس حدیث کو قضاعی نے اپنی مسند شہاب میں اعمش از ابو صالح از ابو ہریرہ کی حدیث سے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ایک راوی جعفر بن عبد الواحد الهاشمی ہے جو کہ بہت جھوٹا ہے۔ نیز اس حدیث کو ابو ذر الہروی نے کتاب السنۃ میں مندل از جویہ از ضحاک بن مزاحم کی حدیث سے منقطعاً روایت کیا ہے۔ اور یہ سند انتہائی ضعیف ہے۔ ابو بکر بزار نے اس حدیث کے بارے میں کہا ہے کہ یہ نبی اکرم ﷺ سے ثابت نہیں ہے۔ اور ابن حزم نے کہا ہے کہ یہ روایت جھوٹی گھڑی ہوئی اور باطل ہے۔

(تخصیص الخیر ج ۳ ص ۱۵۶ رقم الحدیث: ۲۰۹۸، مطبوعہ مکتبۃ نزار مصطفیٰ الباز۔ مکۃ المکرمۃ، الزیاض)

ڈاڑھی کے بحث میں دیگر اور علماء مثلاً مولانا غلام علی اوکاڑوی رحمہ اللہ، مولانا صاحبزادہ محمد زبیر صاحب، مولانا محمد جان نعیمی، مولانا ابو داؤد محمد صادق صاحب، مفتی غلام سرور قادری اور مولانا ابو بکر عطاری وغیرہم نے بھی قبضہ کے وجوب میں اپنے اپنے دلائل لکھے ہیں، لیکن ان تمام کے دلائل وہی ہیں جن کا ذکر مفتی نظام الدین صاحب اور مولانا محمد یونس چکوالوی کی تحریرات میں آ گیا ہے اور ہم نے جن جن کران کے شبہات کا ازالہ کر دیا ہے اور اب اس مسئلہ میں کوئی بھی قابل ذکر اور لائق شمار اعتراض باقی نہیں رہا ہے اور علامہ سعیدی صاحب نے لکھا ہے کہ نفس ڈاڑھی کا رکھنا واجب ہے اور مستحب اور مستحسن یہ ہے کہ قبضہ بھر ڈاڑھی رکھی جائے تاہم اتنی مقدار ڈاڑھی رکھنا ضروری ہے جس پر عرف میں مطلقاً ڈاڑھی کا اطلاق آ سکے۔ اور بخشی ڈاڑھی یا فرج کٹ ڈاڑھی رکھنے سے ڈاڑھی رکھنے کے حکم پر عمل نہیں ہوتا اور فقہاء نے جو یہ کہا ہے کہ ڈاڑھی میں قبضہ سنت ہے اس سے مراد یہ ہے کہ مسلمانوں میں اس کا متعارف طریقہ ایک مشقت کے برابر ہے۔ اور اختیار سنت جس کام کو نیک اور اچھا سمجھ کر کریں اس کا کرنا مستحسن اور مستحب ہوتا ہے۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: ما راہ المسلمون حسناً فہو عند اللہ حسن (المسجد رک ج ۹ ص ۷۹) نیک مسلمان جس کام کو اچھا سمجھتے ہوں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھا ہوتا ہے۔

رسول اللہ ﷺ کی ڈاڑھی مبارک ایک قبضہ سے زائد تھی، کیونکہ آپ کی گردن و رازھی اور آپ کی ڈاڑھی سینہ کے بالائی حصہ کو بھر لیتی تھی اور یہ جب ہوگا جب آپ کی ڈاڑھی ایک قبضہ سے زائد ہو پس رسول اللہ ﷺ سے محبت کا تقاضا یہ ہے کہ قبضہ سے زائد ڈاڑھی رکھی جائے، خصوصاً علماء اور مشائخ کو۔

الحمد للہ علی احسانہ ڈاڑھی کے مسئلہ میں علامہ سعیدی صاحب کے موقف کی حقانیت آفتاب سے زیادہ روشن ہو گئی۔

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد وعلی آلہ

واصحابہ وازواجہ وذریاتہ اجمعین۔

# فہرست مضامین شرح صحیح مسلم جلد اول

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۱	تقدیم	۳۷	۱۸	امام بخاری سے تعلق خاطر	۵۱
۲	متقدمین سے اختلاف رائے کی تحقیق	۳۷	۱۹	تصانیف	۵۱
۳	مصنف کے رجوع کردہ مسائل کا بیان	۳۹	۲۰	وصال	۵۱
۴	کتاب و سنت و اجماع کے خلاف مصنف کی رائے حجت نہیں	۴۰	۲۱	حسن ماقبت	۵۱
۵	شرح صحیح مسلم پر معاندین کے اعتراضات کی بحث	۴۰	۲۲	شرح صحیح مسلم	۵۲
۶	امام سے متعلق اختلاف کرنے کی تحقیق	۴۱	۲۳	صحیح مسلم	۵۵
۷	شرح صحیح مسلم میں اعادہ کیے ہوئے مسائل کی تفصیل	۴۱	۲۴	سبب تالیف اور مدت	۵۵
۸	شرح صحیح مسلم کی تصنیف میں دارالعلوم نعیمیہ کا حصہ اور دیگر معاونین کے تعاون کا بیان	۴۲	۲۵	تسمیہ	۵۶
۹	”بیان القرآن“ لکھنے کا عزم	۴۲	۲۶	اسلوب	۵۶
۱۰	امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ	۴۲	۲۷	شرائط	۵۷
۱۱	ولادت اور سلسلہ نسب	۴۲	۲۸	تعلیقات	۵۸
۱۲	تحصیل علم حدیث	۴۲	۲۹	عدد روایات	۵۹
۱۳	شخصیت	۴۲	۳۰	مستحبات	۵۹
۱۴	اساتذہ اور مشائخ	۴۲	۳۱	شرح احکام صحیح مسلم	۶۰
۱۵	تلامذہ	۴۲	۳۲	شرح صحیح مسلم از قاری عبد المجید بریلوی	۶۳
۱۶	کلمات الثناء	۴۲	۳۳	شرح صحیح مسلم از مفتی گل رحمان بریلوی	۶۸
۱۷	علمی شکوہ	۴۲	۴۴	مقدمہ از شارح صحیح مسلم	۷۱
			۴۵	ضرورت حدیث	۷۱
			۴۶	فحیث حدیث	۷۲



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۳۷	تہذیب حدیث۔	۷۴	۵۹	حدیث، متن اور سند کا معنی۔	۱۰۲
۳۸	صحیح بخاری کی احادیث کا بیان۔	۷۸	۶۰	حدیث اور حافظ کی تعریف۔	۱۰۲
۳۹	صحیح مسلم کی احادیث، اور صحیح بخاری، اور صحیح مسلم میں تقابل کا بیان۔	۷۸	۶۱	تعدد اور تفرد کے اعتبار سے حدیث کی تقسیم۔	۱۰۲
۴۰	صحیحین کے علاوہ باقی کتب حدیث کی احادیث کا بیان۔	۸۰	۶۲	خبر متواتر کی تعریف اور شرائط۔	۱۰۲
۴۱	جامع ترمذی کی احادیث کی فنی حیثیت کا بیان۔	۸۱	۶۳	خبر متواتر کا حکم۔	۱۰۳
۴۲	سنن ابی داؤد کی فنی حیثیت کا بیان۔	۸۲	۶۴	خبر متواتر کی اقسام۔	۱۰۳
۴۳	سنن نسائی کی فنی حیثیت کا بیان۔	۸۴	۶۵	خبر الاماد کا معنی اور اصطلاحی معنی اور اس کی اقسام۔	۱۰۴
۴۴	سنن ابن ماجہ کی فنی حیثیت کا بیان۔	۸۶	۶۶	حدیث مشہور کی تعریف۔	۱۰۴
۴۵	موطا امام مالک کی فنی حیثیت کا بیان۔	۸۷	۶۷	حدیث عزیز کی تعریف۔	۱۰۵
۴۶	کتب خمسہ کے ساتھ غیر اسکا فی کتب احادیث کا بیان۔	۸۷	۶۸	حدیث غریب کی تعریف اور اس کی اقسام۔	۱۰۵
۴۷	سنن دارمی کی فنی حیثیت کا بیان۔	۸۸	۶۹	قوت اور ضعف کے اعتبار سے حدیث کی تقسیم۔	۱۰۶
۴۸	مسند احمد کی فنی حیثیت کا بیان۔	۹۰	۷۰	حدیث مقبول کا بیان۔	۱۰۶
۴۹	مسند بنیاری کی فنی حیثیت کا بیان۔	۹۰	۷۱	حدیث صحیح کی تعریف۔	۱۰۶
۵۰	مسند رکھامک کی فنی حیثیت کا بیان۔	۹۰	۷۲	حدیث صحیح کے مراتب۔	۱۰۶
۵۱	حدیث صحیح کے راوی کی شرائط کا بیان۔	۹۲	۷۳	حدیث صحیح وغیرہ کی تعریف۔	۱۰۶
۵۲	ائمہ صحاح ستہ کی شرائط کا بیان۔	۹۳	۷۴	حدیث حسن لذاتہ کی تعریف۔	۱۰۸
۵۳	اصحاب زہری کے طبقات نمبر کا بیان۔	۹۴	۷۵	حدیث حسن بغیرہ کی تعریف۔	۱۱۰
۵۴	متاخرین کے لیے سند حدیث کی تصحیح التحصین اور تضعیف کرنے کی تحقیق۔	۹۴	۷۶	حدیث مردود کا بیان۔	۱۱۲
۵۵	چند ضروری اصطلاحات کا بیان۔	۹۶	۷۷	حدیث ضعیف کی تعریف۔	۱۱۲
۵۶	کتب احادیث کے اسماء۔	۹۷	۷۸	سقوط راوی کے اعتبار سے حدیث ضعیف کی اقسام۔	۱۱۳
۵۷	تعدد احادیث کا بیان۔	۹۸	۷۹	حدیث معلق کی تعریف اور اس کا حکم۔	۱۱۳
۵۸	علم الحدیث روایت اور علم الکھریث درایت کی تعریفات۔	۱۰۰	۸۰	حدیث مرسل کی تعریف اور اس کا حکم۔	۱۱۵
			۸۱	حدیث مرسل کو قبول کرنے میں مذاہب ائمہ۔	۱۱۵
			۸۲	حدیث مرسل کی فنی حیثیت۔	۱۱۶

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۱۴۸	حدیث مقننہ کا بیان -	۱۱۸	حدیث مرسل کے مقبول ہونے پر فقہاء احناف کے دلائل -	۸۳
۱۴۹	حدیث المزید فی متصل الاسانید کا بیان -	۱۱۸	حدیث مرسل کی حجیت پر سرائین مجید سے استدلال -	۸۴
۱۵۰	حدیث مضطرب کا بیان -	۱۱۹	حدیث مرسل کی حجیت پر احادیث استدلال -	۸۵
۱۵۱	حدیث مصحف کا بیان -	۱۲۰	حدیث مرسل کی حجیت پر عقلی دلائل -	۸۶
۱۵۲	مجہول راوی کی حدیث کا بیان -	۱۲۳	حدیث معضل کی تعریف اور اس کا حکم -	۸۷
۱۵۳	مبہم راوی کی حدیث کا بیان -	۱۱۱	حدیث معضل اور حدیث معلق کے مابین عموم و خصوص من وجہ کی نسبت کا بیان -	۸۸
۱۵۴	بدعتی راوی کی حدیث کا بیان -	۱۲۳	حدیث منقطع کی تعریف اور اس کا حکم -	۸۹
۱۵۵	بدعت مکفرہ کا بیان -	۱۲۴	حدیث مدلس کی تعریف اور اس کا حکم -	۹۰
۱۵۵	روافض کی روایت کا بیان -	۱۲۵	حدیث مرسل خفی کی تعریف اور اس کا حکم -	۹۱
۱۵۶	فسق سے تائب کی روایت کا بیان -	۱۲۶	حدیث معنعن اور موقوف -	۹۲
۱۵۶	روایت اور شہادت کا فرق -	۱۲۸	راوی میں طعن کے اعتبار سے حدیث مرسل کا بیان -	۹۳
۱۵۶	حدیث پر اجترت لینے والے کی روایت کا بیان -	۱۲۹	حدیث موضوع کی تحقیق -	۹۴
۱۵۷	بد حافظہ کی روایت کا بیان -	۱۲۹	حدیث موضوع کے تحقق پر دلائل -	۹۵
۱۵۸	جرح اور تبدیل کے الفاظ کا بیان -	۱۳۰	حدیث موضوع کی معرفت کے سرائین اور اس کا حکم -	۹۶
۱۵۸	حدیث ضعیف کے مراتب -	۱۳۱	وضائین اور ان کی بنائی ہوئی حدیثوں کا بیان -	۹۷
۱۵۹	حدیث ضعیف پر عمل کرنے کی تحقیق -	۱۳۲	حدیث موضوع کی معرفت کے قواعد و ضوابط -	۹۸
۱۶۱	تقدیر اسانید سے حدیث ضعیف کی تقویت کی تحقیق -	۱۳۳	حدیث متروک کا بیان -	۹۹
۱۶۱	حدیث ضعیف کی تقویت کی وجہ -	۱۳۹	حدیث منکر کا بیان -	۱۰۰
۱۶۳	مجتہد کے استدلال سے حدیث ضعیف کی تقویت کی تحقیق -	۱۴۱	منکر کی مقابل "معروف" کا بیان -	۱۰۱
۱۶۴	اہل علم کے عمل کی وجہ سے حدیث ضعیف کی تقویت کی تحقیق -	۱۴۲	شاذ اور محفوظ کا بیان -	۱۰۲
۱۶۵	کشف اور تجربہ سے حدیث ضعیف کی تقویت -	۱۴۳	حدیث محل کا بیان -	۱۰۳
۱۶۶		۱۴۵	حدیث مدرج کا بیان -	۱۰۴



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۱۲۶	اہل علم کے اتفاق سے حدیث ضعیف کی تقویت کی تحقیق۔	۱۲۵	۱۸۳	اکابر اور افاضی تابعین کا بیان۔	۱۸۳
۱۲۷	امت کی تعلق بالقبول سے حدیث ضعیف کی تقویت کی تحقیق۔	۱۲۶	۱۸۴	حدیث مستند کی تعریف۔	۱۸۴
۱۲۸	جب کسی مستند پر صرف حدیث ضعیف تیسرے ہو تو اس سے استدلال کی تحقیق۔	۱۲۷	۱۸۵	حدیث متصل کی تعریف۔	۱۸۵
۱۲۹	حدیث ضعیف کہنے کی بجائے سند ضعیف کہنے کا بیان۔	۱۲۸	۱۸۶	مختلف احادیث کا بیان۔	۱۸۶
۱۳۰	امام اعظم کے دلائل کے باوجود احادیث ضعیفہ پر مبنی ہونے کی تحقیق۔	۱۲۹	۱۸۷	حدیث ناسخ اور منسوخ کا بیان۔	۱۸۷
۱۳۱	روایت قبول کرنے کے لیے راوی کی شرط۔	۱۳۰	۱۸۸	امتیاز متابع اور شاہد کا بیان۔	۱۸۸
۱۳۲	ائمہ صحاح ستہ کی شرائط۔	۱۳۱	۱۸۹	زیادات ثقات کا بیان۔	۱۸۹
۱۳۳	امتیاز اسناد کے اعتبار سے حدیث کی اقسام۔	۱۳۲	۱۹۰	تحمل حدیث کے طرق۔	۱۹۰
۱۳۴	حدیث مرفوع قولاً، فعلاً، تقریراً، صراحۃً اور کھنکا کا بیان۔	۱۳۳	۱۹۱	سماع۔	۱۹۱
۱۳۵	صحابی کی تعریف کی تحقیق۔	۱۳۴	۱۹۲	تسرات۔	۱۹۲
۱۳۶	جو مسلمان آپ سے ملاقات کے بعد مرتد ہو گیا پھر آپ کی وفات کے بعد مسلمان ہوا، اس کے صحابی ہونے یا نہ ہونے میں مذاہب ائمہ۔	۱۳۵	۱۹۳	اجازۃ۔	۱۹۳
۱۳۷	صحابی کی معرفت کے ذرائع۔	۱۳۶	۱۹۴	مناول۔	۱۹۴
۱۳۸	تمام صحابہ کے غلط ہونے کا بیان۔	۱۳۷	۱۹۵	مرکبہ۔	۱۹۵
۱۳۹	کثیر الروایت صحابہ کا بیان۔	۱۳۸	۱۹۶	اعلام۔	۱۹۶
۱۴۰	فقہاء صحابہ کا بیان۔	۱۳۹	۱۹۷	وصیت۔	۱۹۷
۱۴۱	احادیث روایت کرنے والے صحابہ کی تعداد۔	۱۴۰	۱۹۸	وجاہۃ۔	۱۹۸
۱۴۲	طبقات صحابہ کا بیان۔	۱۴۱	۱۹۹	اسناد عالی اور اسناد نازل اور ان کی اقسام کا بیان۔	۱۹۹
۱۴۳	تابعین کا بیان۔	۱۴۲	۲۰۰	اختصار حدیث کے جواز میں مذاہب علماء۔	۲۰۰
۱۴۴	مختصرین کا بیان۔	۱۴۳	۲۰۱	حدیث کی تقطیع میں مذاہب ائمہ۔	۲۰۱
			۲۰۲	حرف آخر۔	۲۰۲
			۲۰۳	مقدمہ صحیح مسلم	۲۰۳
			۲۰۴	باب ۱: حدیث گھڑنے کی ممانعت۔	۲۰۴

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۱۶۹	باب ۲: تحقیق حدیث بیان کرنے سے ممانعت۔	۲۱۷	۱۸۳	ایمان کی تعریف میں معتزلہ کے دلائل کے جوابات۔	۲۵۷
۱۷۰	باب ۳: ضعیف راویوں سے روایت کرنے کی ممانعت۔	۲۱۳	۱۸۴	ایمان کی تعریف میں خوارج کے دلائل کے جوابات۔	۲۶۱
۱۷۱	باب ۴: اسناد حدیث اور راویوں پر تنقید کی اہمیت	۲۱۷	۱۸۵	ایمان کی تعریف میں مرجئہ کے دلائل کے جوابات۔	۲۶۳
۱۷۲	باب ۵: حدیث معنعن کی حجیت پر دلائل۔	۲۳۵	۱۸۶	ایمان کی تعریف میں اہل قبلہ کے مذاہب کا خلاصہ۔	۲۶۴
۱۷۳	کتاب الایمان	۲۴۶	۱۸۷	آیا اسلام اور ایمان متغایر ہیں یا متحدہ؟	۲۶۵
۱۷۴	ایمان کے لغوی معنی کی تفصیل اور تحقیق۔	۲۴۹	۱۸۸	مومن اور مسلمان کی تعریف۔	۲۶۹
۱۷۵	ایمان کے شرعی معنی کی تفصیل اور تحقیق	۲۴۸		ایمان کا بیان	۲۷۱
۱۷۶	نفس ایمان اور ایمان کامل کا بیان۔	۲۵۰		تمام علماء اور صاحبین کے لیے رضی اللہ عنہ کہنے اور نہ کہنے کا جواز۔	۲۷۷
۱۷۷	مومن ہونے کے لیے فقط جاننا کافی نہیں ہے بلکہ اتنا ضروری ہے۔	۲۵۱		اللہ تعالیٰ، نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے نام نہ کہنے کے آداب۔	۲۷۸
۱۷۸	ایمان کی حقیقت میں فقط تصدیق کے معتبر ہونے پر قرآن مجید سے استشہاد۔	۲۵۲		قضاء و قدر کے لغوی معنی کی تحقیق۔	۲۸۰
۱۷۹	ایمان کی حقیقت میں فقط اقرار کے غیر معتبر ہونے پر قرآن مجید سے استشہاد۔	۲۵۳		قضاء و قدر کے اصطلاحی معنی کی تحقیق۔	۲۸۱
۱۸۰	ایمان میں کمی اور زیادتی کے ثبوت پر قرآن مجید سے استشہاد۔	۲۵۴		تفسیر کی تعریف۔	۲۸۳
۱۸۱	ایمان میں کمی اور زیادتی کے ثبوت پر احادیث سے استشہاد۔	۲۵۵		معتزلہ اور جبریت کے نظریہ کا بطلان اور افعال کے خلق اور کسب کا بیان۔	۲۸۴
۱۸۲	ایمان میں کمی اور زیادتی کے دلائل کے جوابات۔	۲۵۶		تقدیر کے متعلق اہل سنت اور اہل بدعت کے نظریات۔	۲۸۵
				تقدیر کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۲۸۷
				انسان کے لیے آزادی عمل اور کسب اور اختیار کا بیان۔	۲۸۹
				انسان کے کسب اور اختیار کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۲۸۹
				انسان کا امور سماویہ میں مجبور اور احکام شرعیہ	۲۸۹



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۳۰۸	رحمی کرنے کے متعلق علماء حنبلیہ کا نظریہ۔	۲۹۰	میں مختار ہونا۔	۲۰۰
۳۰۹	کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ نیکی اور صلہ رحمی کرنے کے متعلق علماء احناف کا نظریہ۔	۲۹۱	بعض کفار کے دلوں پر مہر لگا دینا ان کے اختیار کے منافی نہیں ہے۔	۲۰۱
۳۱۰	ندائے یا محمد کا جواز اور بحث و نظر۔	۲۹۲	تقدیر مبرم اور تقدیر مطلق کے متعلق قرآن مجید کی آیات اور احادیث۔	۲۰۲
۳۱۱	اللہ تعالیٰ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یا محمد کے ساتھ ندا اور خطاب کرنا۔	۲۹۳	تقدیر مبرم اور تقدیر مطلق کے متعلق مفسرین کی آراء۔	۲۰۳
۳۱۲	انبیاء علیہم السلام کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ندانے یا محمد کے ساتھ ندا اور خطاب کرنا۔	۲۹۴	تقدیر مبرم اور تقدیر مطلق کے متعلق متکلمین کی آراء۔	۲۰۴
۳۲۰	ارکان اسلام میں جہاد کو ذکر نہ کرنے کی وجہ۔	۲۹۵	کفار اور بدعتیہ لوگوں سے تعلقات رکھنے کی تحقیق۔	۲۰۵
۳۲۱	مرتبہ احسان کی تفصیل اور تحقیق۔	۲۹۶	کفار اور بدعتیہ لوگوں سے محبت رکھنے اور دوستی کرنے کی ممانعت کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۲۰۶
۳۲۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو علوم غمرہ حاصل ہونے کے متعلق علماء نے اسلام کی تصریحات۔	۲۹۷	کفار اور بدعتیہ لوگوں سے محبت رکھنے اور اور دوستی کرنے کی ممانعت کے متعلق احادیث اور آثار۔	۲۰۷
۳۲۳	اللہ تعالیٰ کی ذات میں علوم غمرہ کے انحصار کی خصوصیت کا سبب۔	۲۹۸	کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ معاشرتی معاملات اور نیکی کرنے پر قرآن مجید سے استدلال۔	۲۰۸
۳۲۴	علامات کو بیان فرمانے اور سن کو بیان نہ فرمانے کا سبب۔	۲۹۹	کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ معاشرتی معاملات اور نیکی کرنے پر قرآن مجید سے استدلال۔	۲۰۹
۳۲۵	باب ۱: نمازوں کا بیان جہاں ان اسلام میں سے ایک رکن ہے۔	۳۰۰	کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ معاشرتی معاملات اور نیکی کرنے پر احادیث سے استدلال۔	۲۱۰
۳۲۶	نفلی عبادات کو پورا کرنے کے وجوب پر فقہاء احناف کے دلائل۔	۳۰۱	کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ معاشرتی معاملات اور نیکی کرنے پر احادیث سے استدلال۔	۲۱۱
۳۲۷	فسد رخص میں کمی اور اضافہ کرنے کی توجیہ غیر اللہ کی قسم کھانے کا شرعی حکم۔	۳۰۲	کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ معاشرتی معاملات اور نیکی کرنے پر احادیث سے استدلال۔	۲۱۲
۳۲۸	تہجد کی فرضیت کے منسوخ ہونے کا بیان۔	۳۰۳	کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ معاشرتی معاملات اور نیکی کرنے پر احادیث سے استدلال۔	۲۱۳
۳۲۹	وتر کو نماز کے وجوب میں اختلاف فقہاء اور فقہاء احناف کے موقف پر دلائل۔	۳۰۴	کفار اور بدعتیہ لوگوں کے ساتھ معاشرتی معاملات اور نیکی کرنے پر احادیث سے استدلال۔	۲۱۴

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۲۳۸	رمضان کے روزوں اور زکوٰۃ کے علاوہ دیگر روزوں اور صدقات کے فرض نہ ہونے کی تحقیق۔	۲۳۵	۲۳۹	باب ۲: ارکان اسلام سے متعلق سوال۔	۲۳۵
۲۳۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایات کو منع کرنے کی وجوہات۔	۲۳۵	۲۴۰	انجیکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹنے کی تحقیق۔	۲۳۵
۲۴۰	روزہ کے لغوی اور شرعی معنی۔	۲۳۵	۲۴۱	روزہ کے مفطرات اور مفسدات کا بیان۔	۲۳۵
۲۴۱	روزہ میں انجیکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹنے پر عقل اور مشاہدہ سے استدلال۔	۲۳۵	۲۴۲	روزہ میں انجیکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹنے پر احادیث اور آثار سے استدلال۔	۲۳۵
۲۴۲	روزہ میں انجیکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹنے پر فقہی جزئیات سے استدلال۔	۲۳۵	۲۴۳	انسانی بدن کی تشریح کے متعلق قدیم فقہاء کی بعض آراء کا غلط ہونا۔	۲۳۵
۲۴۳	انجیکشن سے روزہ نہ ٹوٹنے کی دلیل کا تجزیہ۔	۲۳۵	۲۴۴	آیا روزہ دار میں انجیکشن لگوانے یا نہیں۔	۲۳۵
۲۴۴	انجیکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹنے اور نہ ٹوٹنے کا ثمرہ اختلاف اور برسبیل منزل استدلال۔	۲۳۵	۲۴۵	روزہ میں انجیکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹنے کے سلسلہ میں حرف آخر۔	۲۳۵
۲۴۵	باب ۳: ایمان کے جس وجہ کی وجہ سے جنت کے دخول کا استحقاق ہے اور جس نے احکام پر عمل کیا	۲۳۵	۲۴۶	باب ۴: توحید و رسالت کی گواہی اور احکام شریعت کی گواہی دینا۔	۲۳۵
۲۴۶	باب ۴: توحید و رسالت کی گواہی اور احکام شریعت کی گواہی دینا۔	۲۳۵	۲۴۷	باب ۵: کیا کفار احکام شریعت فریہ کے مخاطب ہیں یا نہیں؟	۲۳۵
۲۴۷	باب ۵: کیا کفار احکام شریعت فریہ کے مخاطب ہیں یا نہیں؟	۲۳۵	۲۴۸	باب ۶: جب تک لوگ لا الہ الا اللہ نہ کہیں اللہ سے	۲۳۵
۲۴۸	باب ۶: جب تک لوگ لا الہ الا اللہ نہ کہیں اللہ سے	۲۳۵	۲۴۹	باب ۷: حضرت ابوبکر کے عہد میں مرتدین اور مانعین	۲۳۵
۲۴۹	باب ۷: حضرت ابوبکر کے عہد میں مرتدین اور مانعین	۲۳۵	۲۵۰	باب ۸: زکوٰۃ کا بیان۔	۲۳۵
۲۵۰	باب ۸: زکوٰۃ کا بیان۔	۲۳۵	۲۵۱	باب ۹: مانعین زکوٰۃ کا ثبوت۔	۲۳۵



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۲۵۷	ماہین زکوٰۃ کو مرتدین میں شمار کرنے کی توجیہ اور ان کے شبہ کا جواب۔	۳۷۹	۲۷۰	قرآن مجید کے خطاب کرنے کی اقسام	۳۸۰
۲۵۸	ضروریات دین کا انکار کفر ہے۔	۳۸۱	۲۷۱	حدیث مذکور کی تفصیل میں دیگر احادیث۔	۳۸۲
۲۵۹	باب مذکور کی حدیث سے استنباط شدہ دیگر مسائل۔	۳۸۲	۲۷۲	موت کے وقت غرغره موت سے پہلے ایمان لانے کی صحت، مشرکین کے لیے استغفار کا منسوخ ہونا اور اس پر دلیل کہ شرک پر مرنے والا جہنمی ہے۔	۳۸۳
۲۶۰	باب ۸:		۲۷۳	غرغره موت کے وقت ایمان نامقبول ہونے پر دلیل اور ابو طالب کے ایمان نہ لانے کی بحث۔	۳۸۴
۲۶۱	باب ۹:		۲۷۴	ابو طالب کے ایمان نہ لانے کے متعلق قرآن مجید کی آیات اور ان کی تفسیر میں مذاہب اربعہ کے مفسرین کی تصریحات۔	۳۸۵
۲۶۲	باب ۱۰:		۲۷۵	ابو طالب کے ایمان نہ لانے کے متعلق احادیث۔	۳۹۳
۲۶۳	باب ۱۱:		۲۷۶	ابو طالب کے ایمان نہ لانے کی بحث میں مصنف کا موقف۔	۳۹۴
۲۶۴	باب ۱۲:		۲۷۷	باب ۹:	
۲۶۵	باب ۱۳:		۲۷۸	جس شخص کا توحید پر خاتمہ ہوا وہ جنت میں قطعی طور پر داخل ہوگا۔	۳۹۸
۲۶۶	باب ۱۴:		۲۷۹	ایام تکب کبیرہ کی تیر عذاب کے نجات برکتی ہے یا نہیں؟	۴۰۷
۲۶۷	باب ۱۵:		۲۸۰	کلمہ گو کے لیے جنت کی بشارت کا حکم دینا پھر	۴۰۸
۲۶۸	باب ۱۶:		۲۸۱		
۲۶۹	باب ۱۷:		۲۸۲		

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۲۸۲	تقاضی کا بیان۔ باب ۱۴۱	۲۲۳	۲۹۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تنظیم و ترقیر کرنا۔	۲۴۲
۲۸۳	ان خصوصیات کا بیان جن کے ساتھ متصف ہونے سے ایمان کی علوت حاصل ہوتی ہے۔	۲۲۳	۲۹۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوة و سلام پڑھنا۔	۲۴۳
۲۸۴	علاوت ایمان کا معنی۔	۲۲۴	۳۰۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کا شوق ہونا۔	۲۴۴
۲۸۵	اللہ اور اس کے رسول کے سب سے زیادہ محبوب ہونے کی وجہ۔	۲۲۴	۳۰۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے محبوبوں سے محبت کرنا۔	۲۴۵
۲۸۶	اپنے والد، اولاد اور تمام لوگوں سے ریلوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کا وجوب۔	۲۲۵	۳۰۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبتوں سے محبت کرنا۔	۲۴۸
۲۸۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کا وجوب۔	۲۲۵	۳۰۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعداء سے عداوت رکھنا۔	۲۴۹
۲۸۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کے ساتھ مکلف کرنے کی توجیہ۔	۲۲۶	۳۰۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی علامات محبت میں حرف آخر۔	۲۵۱
۲۸۹	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے محبوب ہونے کی وجوہات۔	۲۲۶	۳۰۵	ایمان کا تقاضا یہ ہے کہ جو اچھی چیز اپنے لیے پسند کرے وہی اپنے مسلمان بھائی کے لیے بھی پسند کرے۔	۲۵۲
۲۹۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تنظیم اور محبت کے چند مظاہر۔	۲۳۱	۳۰۶	جو چیز لائق استفادہ اور قابل استعمال نہ ہے اس کا دوسرے مسلمانوں کو دینا جائز نہیں اور جو چیز پسندیدہ نہ ہو لیکن قابل استعمال ہو اس کا دینا جائز ہے۔	۲۵۳
۲۹۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کی علامات۔	۲۳۳	۳۰۷	باب ۱۵: پڑوسی کو تکلیف پہنچانے کی ممانعت۔	۲۵۴
۲۹۲	اطاعت رسول۔	۲۳۳	۳۰۸	پڑوسی کے حقوق کا بیان۔	۲۵۴
۲۹۳	اتباع رسول کی علوت۔	۲۳۵	۳۰۹	باب ۱۸: پڑوسی اور مہمان کی تکویم کرنا اور نیکی کی بات کے سوا خاموش رہنا علامات ایمان کے۔	۲۵۵
۲۹۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بے عیب ہونا۔	۲۳۸			
۲۹۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بہ کثرت ذکر کرنا۔	۲۴۰			
۲۹۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان سے خوش ہونا۔	۲۴۱			
۲۹۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان بیان کرنے میں غلو سے احتراز کرنا۔	۲۴۲			



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۳۱۰	افضلیت سکوت کے مواقع۔	۴۵۷	۳۲۷	فقہ اور حکمت کی تفریقات	۴۷۰
۳۱۱	مہمان کے حقوق اور میزبانی کے آداب۔	۴۵۷		باب: ۲۱	
	باب: ۱۹		۳۲۸	جنت میں صرف مومنین داخل ہوں گے،	
۳۱۲	برائی سے روکنا ایمان کی علامت ہے اور			مومنین سے محبت رکھنا ایمان کی علامت	
	ایمان میں زیادتی اور کمی ہوتی ہے:	۴۵۸		ہے اور زیادہ سلام کرنا محبت کا سبب	
۳۱۳	خطبہ کو نماز عید پر مقدم کرنے کا پس منظر اور			پیش منظر۔	
۳۱۴	امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی تفصیل اور تحقیق۔	۴۵۹	۳۲۹	مسلمانوں کے درمیان حسن معاشرت کا بیان	۴۷۱
۳۱۵	امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے متعلق قرآن			باب: ۲۲	
	مجید کی آیات۔	۴۶۰	۳۳۰	دین خیر خواہی ہے۔	۴۷۲
۳۱۶	امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے متعلق احادیث	۴۶۱	۳۳۱	اللہ تعالیٰ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور	
۳۱۷	کن حالات میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر			عام مسلمانوں کی خیر خواہی کی تفصیل۔	۴۷۳
	کو ترک کرنا جائز ہے۔	۴۶۲	۳۳۲	باب: ۲۳	
۳۱۸	امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے لیے خود نیک			گنہگاروں سے ایمان کامل میں کمی اور گناہ کے	
	ہونا ضروری نہیں ہے۔	۴۶۲	۳۳۳	ارتکاب کے وقت ایمان کامل کا منتفی ہونا	۴۷۴
۳۱۹	اختیار روی سے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر			حدیث الباب کی تشریح۔	۴۷۶
	کو فتنہ کہنے کا بطلان۔	۴۶۳	۳۳۴	باب: ۲۴	
۳۲۰	کسی شخص سے محبت کی وجہ سے امر بالمعروف			منافق کی صفات کا بیان۔	۴۷۷
	کو ترک نہ کیا جاتے۔	۴۶۵	۳۳۵	تین نسلوں میں منافق کی علامتوں کے انحصار	
۳۲۱	امر بالمعروف میں طاعت کو اختیار کیا جائے۔	۴۶۵		کی وجہ۔	۴۷۷
۳۲۲	خلوت کا معنی۔	۴۶۵	۳۳۶	ان تین نسلوں کا منافقوں کی ٹکا ہونے کی وجہ۔	۴۷۸
	باب: ۲۰		۳۳۷	باب: ۲۵	
۳۲۳	اہل ایمان کی ایمان میں ایک دوسرے پر فضیلت			مسلمان کو کافر کہنے والے کا حکم۔	۴۸۰
	اور اہل یمین کی ایمان میں ترجیح۔	۴۶۶	۳۳۸	مسلمان کو کافر کہنے والے کی تکفیر کی توجیہات	۴۸۱
۳۲۴	یمین کی طرف ایمان کے نسبت کرنے کی توجیہ۔	۴۶۶	۳۳۹	مبتدعین اہل تبدل کا تکفیر کے متعلق مشکلیں نظر	۴۸۲
۳۲۵	اونٹ پالنے والوں میں سنگدل کی وجہ۔	۴۶۶	۳۴۰	غیر کے مال پر دعویٰ کرنے کا حکم۔	۴۸۵
۳۲۶	شیطان کے دو سیگوں سے کیا مراد ہے؟	۴۷۰	۳۴۱	باب: ۲۶	
				جو شخص ظلم کے بلو جو اپنے باپ کے نسب سے	

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۳۲۲	انکار کرے اس کے ایمان کا بیان -	۴۸۵	۵۱۰	جوابات -	
۳۲۳	استلحاق زیاد کا بیان	۴۸۶	۵۱۱	چہرہ پیشنے کے جواز پر علماء شیعہ کا قرآن مجید سے	
۳۲۴	باب: ۲۷		۵۱۲	استدلال اور اس کا جواب -	
۳۲۵	اس کا بیان کہ مسلمان کو برا کہنا فسق ہے اور	۴۸۷	۵۱۳	زانہ پیشنے کے جواز پر علماء شیعہ کا صحیح بخاری	
۳۲۶	اس سے قاتل کرنا کفر ہے -	۴۸۸	۵۱۴	سے استدلال اور اس کا جواب -	
۳۲۷	فسق کا بیان -	۴۸۹	۵۱۵	سینہ پیشنے کے جواز پر علماء شیعہ کا مؤطا امام	
۳۲۸	مسلمان سے قاتل پر کفر کے اطلاق کی توجیہ -	۴۹۰	۵۱۶	مانک سے استدلال اور اس کا جواب -	
۳۲۹	باب: ۲۸		۵۱۷	زانہ، برخسار اور سینہ پیشنے اور بالوں میں خاک	
۳۳۰	اس حدیث کا بیان کہ میرے بعد ایک دوسرے	۴۹۱	۵۱۸	ڈالتے کے جواز پر علماء شیعہ کا کتب سیرت	
۳۳۱	کی گردنیں مار کر کافرنہ ہو جانا -	۴۹۲	۵۱۹	اور تاریخ سے استدلال اور اس کا جواب -	
۳۳۲	ایک دوسرے کے قتل پر کفر کے اطلاق کی	۴۹۳	۵۲۰	ماتم حسین کے اشتہار کا جواب -	
۳۳۳	توجیہات -	۴۹۴	۵۲۱	ماتم کی ابداد کرنے والے قاتلین حسین تھے -	
۳۳۴	باب: ۲۹		۵۲۲	باب: ۳۰	
۳۳۵	نسب میں طعن کرنے اور نوحہ کرنے پر کفر کا	۴۹۵	۵۲۳	بھاگے ہوئے غلام پر کافر کا اطلاق -	
۳۳۶	اطلاق -	۴۹۶	۵۲۴	جن احادیث سے بد مذہب استدلال کرتے	
۳۳۷	تقریب اور ماتم کے جواز پر علماء شیعہ کے دلائل	۴۹۷	۵۲۵	ہیں ان کو چھپانے کی بجائے ان کا جواب	
۳۳۸	اور ان کی تاریخ ہمد بہ ہمد -	۴۹۸	۵۲۶	دینا چاہیے -	
۳۳۹	مروجہ ماتم کی حرمت پر قرآن مجید سے استدلال	۴۹۹	۵۲۷	باب: ۳۱	
۳۴۰	مروجہ ماتم کی حرمت پر احادیث سے استدلال -	۵۰۰	۵۲۸	جو شخص یہ کہے کہ ستاروں کے سبب سے	
۳۴۱	مروجہ ماتم کی حرمت پر علماء شیعہ کی تفاسیر سے	۵۰۱	۵۲۹	بارش ہوئی ہے اس کے کفر کا بیان -	
۳۴۲	استدلال -	۵۰۲	۵۳۰	ستاروں کے متاثر ہونے کا قرآن مجید	
۳۴۳	مروجہ ماتم کی حرمت پر نہج البلاغہ سے استدلال -	۵۰۳	۵۳۱	سے ابطال -	
۳۴۴	مروجہ ماتم کی حرمت پر علماء شیعہ کی احادیث سے	۵۰۴	۵۳۲	کواکب سیارگان اور برص کا بیان -	
۳۴۵	استدلال -	۵۰۵	۵۳۳	ستارہ پرستوں کا نظریہ -	
۳۴۶	مروجہ ماتم کی حرمت پر ملا باقر مجلسی کی نقل کردہ	۵۰۶	۵۳۴	اسباب کی تاثیر کا بیان -	
۳۴۷	روایات سے استدلال -	۵۰۷	۵۳۵	باب: ۳۲	
۳۴۸	نوحہ کے جواز پر علماء شیعہ کے دلائل کے	۵۰۸	۵۳۶	انصار اور حضرت علی سے محبت رکھنا ایمان	



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۳۷۱	کی، اور ان سے بعض رکھنا نفاق کی علامت ہے۔	۳۸۷	۵۲۸	گناہ کبیرہ اور صغیرہ کی تعریفیں۔	۵۲۷
۳۷۲	حدیث الباب کی تشریح۔	۳۸۸	۵۲۹	اصرار مصیبت اور تکرار مصیبت۔	۵۲۸
۳۷۳	باب: ۳۳	۳۸۹	۵۳۰	شرک کی تعریف۔	۵۲۸
۳۷۴	عبادت کی کمی سے ایمان کا کم ہونا اور کفر کا کفران نعمت پر اطلاق۔	۳۹۰	۵۳۱	سحر کی تعریف۔	۵۲۸
۳۷۵	مومن کو لعنت کرنے کا حکم۔	۳۹۱	۵۳۲	باب: ۳۸	۵۲۹
۳۷۶	عورت کی نصف شہادت کی تحقیق۔	۳۹۲	۵۳۳	تکبر کے حرام ہونے کا بیان۔	۵۲۹
۳۷۷	وہ امور جن میں صرف عورتوں کی گواہی مستحب ہے۔	۳۹۳	۵۳۴	اللہ تعالیٰ پر ایمان کا اطلاق کرنے کی بحث۔	۵۲۹
۳۷۸	عورت کی شہادت کو نصف شہادت قرار دینے کی حکمتیں۔	۳۹۴	۵۳۵	اللہ تعالیٰ پر ان اسماء کے اطلاق کی بحث۔	۵۲۹
۳۷۹	حدیث الباب سے استنباط شدہ مسائل۔	۳۹۵	۵۳۶	جن کا شریعت میں ثبوت نہیں ہے۔	۵۵۰
۳۸۰	باب: ۳۴	۵۳۷	۵۳۷	جنت میں تکبر کے داخل نہ ہونے کی توجیہ۔	۵۵۰
۳۸۱	نماز ترک کرنے پر کفر کا اطلاق۔	۵۳۸	۵۳۸	قیمتی لباس پہنا اور عمدہ کھانے کھانا تکبر نہیں ہے۔	۵۵۱
۳۸۲	تارک نماز کو کافر قرار دینے یا قتل کرنے میں مذاہب فقہاء۔	۵۳۹	۵۳۹	باب: ۳۹	۵۵۱
۳۸۳	باب: ۳۵	۵۴۰	۵۴۰	جو شخص اللہ کے ساتھ شرک کیے بغیر مر گیا اس کے جنتی ہونے پر اور جو شرک پر مرے اس کے دوزخی ہونے پر دلیل۔	۵۵۲
۳۸۴	اللہ پر ایمان لانا سب سے افضل عمل ہے۔	۵۴۱	۵۴۱	کیا صرف لا الہ الا اللہ پڑھ لینا نجات کے لیے کافی ہے؟	۵۵۳
۳۸۵	افضل اعمال کی احادیث میں تضاد کے جوابات۔	۵۴۲	۵۴۲	باب: ۴۰	۵۵۳
۳۸۶	باب: ۳۶	۵۴۳	۵۴۳	کلمہ پڑھ لینے کے بعد کافر کو قتل کرنا حرام ہے۔	۵۵۴
۳۸۷	سب سے بڑا گناہ، شرک ہے اور اس کے بعد بڑے گناہوں کا بیان۔	۵۴۴	۵۴۴	ایک مسلمان شخص کو قتل کرنے کے باوجود حضرت اسامہ پر قصاص، دیت اور کفارہ فرض نہ کرنے کی وجہ۔	۵۵۸
۳۸۸	باب: ۳۷	۵۴۵	۵۴۵	باب: ۴۱	۵۵۸
۳۸۹	مصیبت کبیرہ اور اکبر الکبائر کا بیان۔	۵۴۶	۵۴۶	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: جو شخص ہم پر ہتھیار اٹھائے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔	۵۶۰
۳۹۰	سات کبائر کو خصوصیت کے ساتھ ذکر کرنے کی وجہ۔	۵۴۷	۵۴۷	.....	۵۶۰
۳۹۱	کبیرہ اور صغیرہ میں فرق۔	۵۴۸	۵۴۸		

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۵۷۵	اس باب کی حدیث سے استنباط شد مسائل	۴۱۲	باب ۲۲:	۴۰۱
۵۷۶	باب ۲۸:	۴۱۵	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد جس نے ہم کو	
۵۷۷	خودکشی کے کفر نہ ہونے کی دلیل۔	۴۱۶	دھکا دیا وہ ہم میں سے نہیں ہے۔	
۵۷۸	اس باب کی حدیث سے استنباط شد مسائل	۴۱۷	باب ۲۳:	۴۰۲
۵۷۹	باب ۲۹:	۴۱۸	منہ پر پیچڑ مارنے اگر بیان چاک کرنے اور	
۵۸۰	قرب قیامت میں ہوا کا ان لوگوں کو اسٹالینا	۴۱۹	زمانہ جاہلیت کی چیخ و پکار کا بیان۔	
۵۸۱	جن کے دلوں میں حقوڑا سا بھی ایمان ہو۔	۴۲۰	باب ۲۴:	۴۰۳
۵۸۲	باب ۵۰:	۴۲۱	چٹلی عورت کی محنت ممانعت۔	
۵۸۳	فتنوں کے ظہور سے پہلے اعمال صالحہ	۴۲۲	چٹلی کی تعریف۔	۴۰۴
۵۸۴	کی ترغیب۔	۴۲۳	چٹلی ستے دانے پر چھ امور لازم ہیں۔	۴۰۵
۵۸۵	باب ۵۱:	۴۲۴	رفع فساد کے لیے کس کی بات پہنچانے کا جواز	۴۰۶
۵۸۶	سویں کا اعمال ضائع ہو جانے سے ڈرنا۔	۴۲۵	باب ۲۵:	۴۰۷
۵۸۷	حدیث الباب کی تشریح۔	۴۲۶	باس شخصوں سے نیچے لٹکانے والوں احسان	
۵۸۸	باب ۵۲:	۴۲۷	جتنے نے والوں اور جھوٹی قسم کھا کر سودا بیچنے والوں	
۵۸۹	کیا اعمال جاہلیت پر مواخذہ ہو گا؟	۴۲۸	محاذ قتالی کے نماض ہونے کا بیان۔	۴۰۸
۵۹۰	اسلام لانے کے بعد زمانہ جاہلیت کی	۴۲۹	شخصوں سے نیچے کپڑا لٹکانے کے کرہ جو نیکی فہم	
۵۹۱	بد اعمالیوں پر مواخذہ کا حجاب۔	۴۳۰	بوڑھے زانی، جھوٹے ملک اور تکبر فقیر کے	۴۰۹
۵۹۲	باب ۵۳:	۴۳۱	زیادہ مغرض ہونے کی وجہ۔	
۵۹۳	اسلام کا بعد حجت پہلے گناہوں کو مٹا دیتے ہیں۔	۴۳۲	باب ۲۶:	۴۱۰
۵۹۴	دفن کے بعد کچھ دیر قبر پر بیٹھنے کا بیان۔	۴۳۳	خودکشی کرنے کی شدید ممانعت اور اس کا	
۵۹۵	باب ۵۴:	۴۳۴	عذاب۔	
۵۹۶	اسلام لانے کے بعد کافر کے اعمال سابقہ	۴۳۵	خودکشی پر دائمی عذاب کی وعید کو قویہ۔	۴۱۱
۵۹۷	کا حکم۔	۴۳۶	غیر طہت اسلام کی قسم کھانے کی تفصیل۔	۴۱۲
۵۹۸	کافر کی نیکیوں پر اجر ملتا ہے نہ عذاب	۴۳۷	باب ۲۷:	۴۱۳
۵۹۹	میں تحقیق ہوتی ہے۔	۴۳۸	مال غیرت میں خیانت کرنے کی ممانعت اور اس	
۶۰۰	باب ۵۵:	۴۳۹	کا بیان کہ جنت میں صرف ممکن داخل ہوں گے۔	
۶۰۱	ایمان میں صدق اور اخلاص۔	۴۴۰		



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۶۰۷	احکام۔	۵۸۷	حدیث الباب کی تشریح۔	۴۲۸
۶۰۸	فقہاء احناف کے نزدیک شہید کے احکام	۴۲۱	باب: ۵۶	
	باب: ۶۰		حدیث نفس اور خواطر سے درگزر کرنے اور	۴۲۹
	رعایا کے ساتھ خیانت کرنے والے ماکم	۵۸۷	نیکی اور بدی کے "ہم" کے حکم کا بیان۔	
۶۰۹	کے لیے دروغ کی وعید۔	۵۹۳	ہم اور عزم کی تعریفیں اور ان کا شرعی حکم۔	۴۳۰
	صحت کے ایام میں حضرت معقل نے حدیث	۴۲۴	اس سے لے کر سات سو گنا اور اس سے بھی	۴۳۱
۶۱۰	کیوں نہیں بیان کی؟	۵۹۵	زیادہ اجر عطا فرمانے کی تحقیق۔	
	باب: ۶۱		باب: ۵۷	
	بعض دلوں سے ایمان اور امانت کا اٹھ	۴۲۴	ایمان میں وسوسہ کا بیان اور وسوسہ کے وقت	۴۳۲
۶۱۰	جاننا اور دلوں پر فتنوں کا طاری ہونا۔	۵۹۷	کیا کہنا چاہیے۔	
۶۱۲	عبادات کے کفارہ ہونے کا بیان۔	۴۲۵	شیطانی وسوسوں کی دو قسمیں۔	۴۳۳
	حضرت حذیفہ کی حدیث کے بجماعت نہ	۴۲۶	اللہ تعالیٰ کے وجود پر دلیل اور شیطان	۴۳۴
۶۱۲	ہونے کا بیان۔	۶۰۰	کے شبہ کا ابطال۔	
	باب: ۶۲		باب: ۵۸	
	اسلام ابتداء میں اجنبی تھا اور اہل میں بھی	۴۲۷	جھوٹی قسم کھا کر کسی مسلمان کا حق مارنے پر	۴۳۵
۶۱۵	اجنبی ہو جانے کا اور مسجدوں میں گھس جانے کا	۶۰۱	دروغ کی وعید۔	
۶۱۵	اول آخر میں اسلام کے اجنبی ہونے سے کیا مراد؟	۴۲۸	باطن میں قصار ناقدر نہ ہونے پر ائمہ ثلاثہ	۴۳۶
	باب: ۶۳		کا حدیث الباب سے استدلال۔	
۶۱۶	اخیر زمانہ میں ایمان کا رخصت ہو جانا۔	۴۲۹	ائمہ ثلاثہ کے استدلال کا جواب اور امام اعظم	۴۳۷
	باب: ۶۴		کی دلیل۔	
	خوف زدہ شخص کے لیے ایمان مخفی رکھنے	۴۵۰	باب: ۵۹	
۶۱۶	کا جواز۔		غیر کامل ناحق پھیننے والے کا خون مباح ہے	۴۳۸
۶۱۷	تقیہ کی تحقیق۔	۴۵۱	اور اگر وہ اس لڑائی کے دوران قتل ہو جائے	
	تقیہ کی تعریف، اس کی اقسام اور اس کے	۴۵۲	تو دروغی ہے اور اگر صاحب حق قتل ہو جائے	
۶۱۹	شرعی احکام۔	۶۰۶	تو وہ شہید ہے۔	
۶۲۱	مدارات کی تحقیق۔	۴۵۳	شہید کی وجہ تسمیہ۔	۴۳۹
۶۲۱	تقیہ کے متعلق خوارج کا نظریہ۔	۴۵۴	فقہاء شافعیہ کے نزدیک شہید کی اقسام اور	۴۴۰

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۶۲۰	کاسفر اختیار کرنا۔	۶۲۲	تقیہ کے متعلق شیعہ کا نظریہ۔	۴۵۵
۶۲۰	اہل کتاب کو دگن اجر ملنے کی تحقیق۔	۶۲۲	تقیہ کے بطلان پر نقلی اور عقلی دلائل۔	۴۵۶
۶۲۲	عمراتین کو تقسیم دینا۔	۶۲۴	تقیہ کے متعلق ائمہ شیعہ کی روایات۔	۴۵۷
	باب: ۶۸	۶۲۵	تقیہ کے متعلق شیعہ مفسرین کی عبارات۔	۴۵۸
	حضرت عیسیٰ بن مریم کے نازل ہونے اور	۶۲۷	کتب شیعہ سے تقیہ کا بطلان۔	۴۵۹
	شریعت محمدی کے مطابق احکام جاری کرنے		باب: ۶۵	
۶۲۲	کا بیان۔		جن شخص کے ایمان کے ضعف کا خطرہ ہو اس	۴۶۰
۶۲۴	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول پر دلیل۔	۶۲۷	کی تالیف قلب اور بغیر دلیل کے کسی کو قطعی	
	باب: ۶۹	۶۳۰	مومن کہنے کی ممانعت۔	
	اس زمانہ کا بیان جس میں ایمان نہیں قبول کیا	۶۳۲	حدیث الباب کی تشریح۔	۴۶۱
۶۲۵	جائے گا۔		باب: ۶۶	
۶۲۷	دجال کا بیان۔	۶۳۳	دلائل کی زیادتی سے ایمان کا قوی ہونا۔	۴۶۲
۶۲۸	دابۃ الارض کا بیان۔	۶۳۵	مردوں کو زندہ کر کے دکھانے کے لیے	۴۶۳
	سورج کے سجدہ کرنے اور سجدہ میں	۶۳۳	حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا کی توجیہ۔	
۶۲۸	پڑے رہنے کی توجیہ۔		حضرت لوط علیہ السلام کے مضبوط ستون کی	۴۶۴
	باب: ۷۰	۶۳۵	پناہ چاہنے کی توجیہ۔	
	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف وحی	۶۳۷	قید خانہ سے رہائی کا موقع ملنے کے باوجود سخت	۴۶۵
۶۲۹	کی ابتداء کرنے کا بیان۔		یوسف علیہ السلام کے نہ جانے کی توجیہ۔	
۶۳۳	وحی کا لغوی معنی۔	۶۳۸	باب: ۷۱	
۶۳۴	وحی کا شرعی معنی۔	۶۳۹	ہمارے نبی سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت	۴۶۶
۶۳۵	الہام اور فراست کی تعریضیں۔	۶۴۰	کے عہد پر ایمان لانے کا وجوب اور آپ	
۶۳۶	نزول وحی کی صورتیں اور اقسام۔	۶۴۱	کی امت سے تمام ملتوں کے منسوخ ہونے	
۶۳۷	مخاب کی تعریف اور اقسام۔	۶۴۲	کا بیان۔	
۶۳۷	ابتداء نبوت میں غار حرا جانے کی حکمتیں۔	۶۴۳	معجزہ کی تعریف اور خرق عادت کے اقسام۔	۴۶۷
۶۳۷	بعثت سے پہلے آپ کی عبادت کی تحقیق۔	۶۴۴	ایک حدیث کے معنی کی نحوی ترکیب کے اعتبار	
	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فرشتہ کو پہچاننے کی	۶۴۵	سے وضاحت۔	
۶۳۸	تحقیق۔	...	علم حدیث کے حصول کے لیے دور دراز	۴۶۸



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۴۸۷	حضرت جبرائیل کا دوسرے مرتبہ حضور کو اپنی اصلی صورت دکھانا شب معراج میں دیدار الہی کے بمقالات نہیں ہے۔	۴۵۹	۵۰۶	۴۸۷
۴۸۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے موجب فضیلت اللہ کا قرب اور اس کا دیدار ہے کہ حضرت جبرائیل کا قرب اور ان کا دیدار۔	۴۶۰	۵۰۷	۴۸۸
۴۸۹	شب معراج دیدار الہی کے بیان میں حدیث اور آثار۔	۴۶۱	۵۰۸	۴۸۹
۴۹۰	شب معراج دیدار الہی کے متعلق علماء مالکیہ کا نظریہ۔	۴۶۲	۵۰۹	۴۹۰
۴۹۱	شب معراج دیدار الہی کے متعلق علماء حنبلیہ کا نظریہ۔	۴۶۳	۵۱۰	۴۹۱
۴۹۲	شب معراج دیدار الہی کے متعلق علماء شافعیہ کا نظریہ۔	۴۶۴	۵۱۱	۴۹۲
۴۹۳	شب معراج دیدار الہی کے متعلق علماء حنفیہ کا نظریہ۔	۴۶۵	۵۱۲	۴۹۳
۴۹۴	شب معراج دیدار الہی کے متعلق علماء احناف کا نظریہ۔	۴۶۶	۵۱۳	۴۹۴
۴۹۵	واقفہ معراج کی تاریخ۔	۴۶۷	۵۱۴	۴۹۵
۴۹۶	واقفہ معراج کی ابتدا کی جگہ۔	۴۶۸	۵۱۵	۴۹۶
۴۹۷	معراج کی احادیث میں تباہی کی توجہ۔	۴۶۹	۵۱۶	۴۹۷
۴۹۸	کتب احادیث کے مختلف اقتباسات سے واقفہ معراج کا مربوط بیان۔	۴۷۰	۵۱۷	۴۹۸
۴۹۹	رات میں معراج کرانے کے اسرار۔	۴۷۱	۵۱۸	۴۹۹
۵۰۰	معراج کی ابتدا کی جگہ کے متعلق مختلف روایات میں تکلیف۔	۴۷۲	۵۱۹	۵۰۰
۵۰۱	حضرت بہمنی کے گھر کی چھت شق کر کے فرشتہ کے آنے کے اسرار۔	۴۷۳	۵۲۰	۵۰۱
۵۰۲	۴۸۷	۵۲۱	۵۰۲	۵۰۲
۵۰۳	۴۸۸	۵۲۲	۵۰۳	۵۰۳
۵۰۴	۴۸۹	۵۲۳	۵۰۴	۵۰۴
۵۰۵	۴۹۰	۵۲۴	۵۰۵	۵۰۵

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۵۲۰	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر سے سفر معراج	۴۳۵	۵۳۶	انبیاء اور اولیاء کا آن واحد میں متحدہ جگہ موجود ہونا۔	۴۵۹
۵۲۱	شروع نہ ہونے کے اسرار۔ شق صدر کے متعلق احادیث کی تحریر اور تحقیق۔	۴۴۶	۵۳۷	شب معراج عالم بذریعہ کے واقعات دکھائے جانے کے اسرار۔	۴۶۲
۵۲۲	تین بار شق صدر کرنے کے اسرار۔	۴۴۰	۵۳۸	مسجد اقصیٰ میں انبیاء علیہم السلام کی امامت کرانے کے اسرار۔	۴۶۲
۵۲۳	”هَذَا حَقْلٌ مِنَ الشَّيْطَانِ“ کے اسرار۔	۴۴۱	۵۳۹	آسمانوں پر جانے کے اسرار۔	۴۶۵
۵۲۴	قلب اظہر کو سونے کے طشت میں رکھنے اسرار۔	۴۴۳	۵۴۰	سدرۃ المنتہیٰ سے آگے گزرنے کے اسرار۔	۴۶۵
۵۲۵	شق صدر کے اسرار کا تہہ۔	۴۴۴	۵۴۱	قف یا محمد فان و بک یصلی	۴۶۶
۵۲۶	براق پر سواری کے اسرار۔	۴۴۴	۵۴۲	شب معراج کے اسرار۔	۴۶۶
۵۲۷	قبر میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھنے کے اسرار۔	۴۴۶	۵۴۳	حضرت موسیٰ علیہ السلام کی غلامت سے نمازوں میں کمی کے اسرار۔	۴۶۶
۵۲۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر و ناظر ہونے کی تحقیق۔	۴۴۸	۵۴۴	الصَّلَاةُ مَعَ اَجْرِ الْمُؤْمِنِينَ کے اسرار۔	۴۶۷
۵۲۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قبر انور میں سلام کا جواب دینا۔	۴۴۹	۵۴۵	کفار قریش کو دیے ہوئے جوابات کے اسرار۔	۴۶۸
۵۳۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس قبر انور میں ”سور شریف“ پیش کیا جانا۔	۴۴۹	۵۴۶	شب معراج دیدار الہی کے اسرار	۴۶۹
۵۳۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قبر انور میں نماز پڑھنا۔	۴۵۱	۵۴۷	باب: ۶۲	
۵۳۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس قبر انور میں امت کے اہمال کو پیش کیا جانا۔	۴۵۱	۵۴۸	آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شب معراج اللہ تعالیٰ کا دیدار کیا تھا یا نہیں؟	۴۷۲
۵۳۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تمام کائنات کو ملاحظہ فرمانا۔	۴۵۱	۵۴۹	قرآن مجید کا کمی اور بیشی سے محفوظ ہونا۔	۴۷۷
۵۳۴	ساکین امت کا نیند اور بیداری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کرنا۔	۴۵۲	۵۵۰	حضرت زینب بنت جحش سے حنود کے نکاح کا بیان۔	۴۷۸
۵۳۵	اجسام خالیہ کا تصور۔	۴۵۸	۵۵۱	نورانی امہ کی تحقیق۔	۴۸۰
			۵۵۲	باب: ۶۳	
			۵۵۳	آنحضرت میں مومنین کے لیے اللہ سبحانہ کے دیدار کا اثبات۔	۴۸۱



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۵۵۲	اللہ تعالیٰ کی بعثت میں اہل قبلہ کے مذاہب	۷۹۳	۸۳۷	باب: ۷۸	
۵۵۳	اللہ تعالیٰ کا کسی صورت میں تبدیلی فرمانے کا بیان۔	۷۹۴	۸۳۷	کفار کے اعمال ان کو فائدہ نہیں پہنچاتے	
۵۵۴	باب: ۷۹		۸۳۷	اعمال کفار کے نفع بخش نہ ہونے پر دلائل	
۵۵۵	شفاعت کا اثبات اور موحدین کو دوزخ سے نکلانے کا بیان۔	۷۹۵	۸۳۷	باب: ۷۹	
۵۵۶	باب: ۸۰		۸۳۷	مسلمانوں سے دوستی رکھنا اور غیر مسلموں سے قطع تعلق کرنا۔	
۵۵۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی امت کے لیے دعا کرنا، رونا اور شفقت فرمانا۔	۸۲۵	۸۳۷	غیر مسلموں سے ترک محبت اور قطع تعلق پر دلائل۔	
۵۵۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں وجاہت اور دیگر فوائد حدیث۔	۸۲۵	۸۳۷	باب: ۸۱	
۵۵۹	باب: ۸۱		۸۳۷	مسلمانوں کے بعض گروہوں کا بغیر حساب اور عذاب کے جنت میں دخول۔	
۵۶۰	جو شخص کفر پر مرادہ دوزخ میں رہے گا اس کو مقربین کی شفاعت اور قربت فائدہ نہیں دے گی۔	۸۲۷	۸۳۷	شفاعت طلب کرنے پر دلیل۔	
۵۶۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کے ایمان کے متعلق اہل سنت کا نظریہ۔	۸۳۰	۸۳۷	دم کرانا اور داغ لگنا کہ علاج کرانا تو رکھ کے منافی نہیں ہے۔	
۵۶۲	اہل بیت اطہار کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کا بیان۔	۸۳۱	۸۳۷	باب: ۸۱	
۵۶۳	گستاخان رسول پر شدت کا بیان۔	۸۳۲	۸۳۷	نصف اہل جنت اس امت کے لوگ ہوں گے	
۵۶۴	باب: ۸۲		۸۳۷	کتاب الطہارۃ	
۵۶۵	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ابو طالب کے لیے شفاعت اور آپ کے سبب سے اس کے عذاب کی تخفیف۔	۸۳۳	۸۳۷	طہارت کے لغوی معنی کا بیان۔	
۵۶۶	ابو طالب کے عذاب میں تخفیف کی توجیہ والدین کریمین کے ایمان پر دلیل۔	۸۳۴	۸۳۷	طہارت کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	
۵۶۷			۸۳۷	طہارت کے متعلق احادیث اور آثار۔	
۵۶۸			۸۳۷	طہارت کے مراتب اور درجات۔	
۵۶۹			۸۳۷	باب: ۸۲	
۵۷۰			۸۳۷	وضو کی فضیلت۔	
۵۷۱			۸۳۷	وضو اور غسل کے لغوی معنی کی تحقیق۔	
۵۷۲			۸۳۷	طہارت کے نصف ایمان ہونے کی تشریح۔	
۵۷۳			۸۳۷		

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۵۷۹	ممبر کا معنی۔	۸۶۱	۵۹۶	مغفرت کے متعدد اسباب اور ان کے ثمرات	۸۷۸
۵۸۰	باب: ۸۲			باب: ۸۲	
۵۸۱	نماز کے لیے طہارت کا وجوب۔	۸۶۳	۵۹۷	وضو کے بعد مستحب ذکر کا بیان۔	۸۷۸
۵۸۲	موجب طہارت کی تحقیق۔	۸۶۴		باب: ۸۳	
۵۸۳	فاسق و الظہورین پر نماز کے وجوب میں	۵۹۸		وضو کے طریقہ کی تفصیل۔	۸۸۰
۵۸۴	فقہاء شافعیہ کے اقوال۔	۸۶۴	۵۹۹	ایک چلو یا متعدد چلوں سے کلی کرنے	
۵۸۵	فاسق و الظہورین پر نماز کے وجوب			اور ناک میں پانی ڈالنے کے متعلق مذاہب	
۵۸۶	میں فقہاء احناف کا نظریہ۔	۸۶۵		فقہاء۔	۸۸۱
۵۸۷	بلا طہارت نماز پڑھنے والے کو کافر قرار			باب: ۸۸	
۵۸۸	دینے کی تحقیق۔	۸۶۶	۶۰۰	ناک میں طاقی مرتبہ پانی ڈالنا اور طاقی مرتبہ	
۵۸۹	فاسقوں کے لیے زجباً و طہارۃ کی جگہ۔	۸۶۷		استنجا کرنا۔	۸۸۳
۵۹۰	مال حرام سے استبراء کا طریقہ۔	۸۶۸		باب: ۸۹	
۵۹۱	باب: ۸۳			وضو میں مکمل پیروں کے دھونے کا وجوب	۸۸۵
۵۹۲	کامل وضو کرنے کا طریقہ۔	۸۶۹	۶۰۱	وضو میں پیروں کے دھونے کے	
۵۹۳	سر کے مسح میں تکرار کے مسنون ہونے پر			متعلق اہل قبلہ کے مذاہب۔	۸۸۷
۵۹۴	امام شافعی کے دلائل۔	۸۷۰	۶۰۲	وضو میں پیروں پر مسح کرنے کے متعلق علما	
۵۹۵	سر کے مسح میں تکرار کے مسنون نہ ہونے پر			شیعہ کے دلائل۔	۸۸۸
۵۹۶	ائمہ ثلاثہ کے دلائل۔	۸۷۱	۶۰۳	آیت وضو میں قرأتِ حزب سے علماء شیعہ کے	
۵۹۷	سر پر مسح کی مقدار کی فرضیت میں مذاہب			اسم دلائل کے جوابات۔	۸۸۹
۵۹۸	فقہاء۔	۸۷۲	۶۰۴	علماء شیعہ کی پیش کردہ روایات کے جوابات۔	۸۹۰
۵۹۹	چوتھائی سر پر مسح کرنے کی فرضیت پر فقہاء			پیروں کے دھونے کے ثبوت میں احادیث	
۶۰۰	احناف کے دلائل۔	۸۷۳	۶۰۵	اور آثار کا بیان۔	۸۹۱
۶۰۱	چوتھائی سر پر مسح کے متعلق احادیث۔	۸۷۴	۶۰۶	علماء شیعہ کی عقلی دلیل کا جواب۔	۸۹۲
۶۰۲	نماز میں ممنوعہ خطرات اور وسوسا کا بیان۔	۸۷۵		باب: ۹۰	
۶۰۳	وضو اور نماز کے بعد مغفرت کا بیان۔	۸۷۶	۶۰۷	تمام اعضاء وضو کو مکمل طور پر دھونے کا	
۶۰۴	باب: ۸۵			استحباب۔	۸۹۳
۶۰۵	وضو کرنے کے بعد نماز پڑھنے کی تفصیل	۸۷۷	۶۰۸	وضو اور تیمم میں اعضاء طہارت کے کسی جز	



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۹۱۱	مساک کے متعلق احکام شرعیہ۔	۶۲۴	۸۹۴	کی طہارت کے ترک ہو جانے کا حکم۔	۶۱۰
۹۱۲	منجن اور ٹوٹھ پیسٹ وغیرہ سے دانت صاف کرنا بھی مساک کے حکم میں ہے۔	۶۲۵	۸۹۵	باب: ۹۱	۶۱۱
۹۱۳	احکام شرعیہ کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منقوض ہونا۔	۶۲۶	۸۹۶	غزوة اور تحمیل کے طول میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۶۱۲
۹۱۴	باب: ۹۵		۸۹۷	غزوة اور تحمیل کے طول میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۶۱۳
۹۱۵	بعض سنتوں کا بیان۔	۶۲۷	۹۰۰	غزوة اور تحمیل کے طول میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۶۱۴
۹۱۶	دس چیزوں کے فطرت ہونے سے مراد ان کا سنت ہونا ہے۔	۶۲۸	۹۰۱	غزوة اور تحمیل کے طول میں فقہاء اخوان کا نظریہ۔	۶۱۵
۹۱۷	۱۰۔ عقنہ کے متعلق فقہاء مذاہب کے نظریات۔	۶۲۹	۹۰۲	حوض سے دھو کے جانے والوں کی تسبیح میں مختلف اقوال۔	۶۱۶
۹۱۸	(۲-۳) زیر ناف بال سرٹھنے اور نبل کے بالوں کے اکھاڑنے کا حکم۔	۶۳۰	۹۰۳	بعض مرتدین کو حوض پر اسیجا ہونے کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم پر اعتراض کے جوابات۔	۶۱۷
۹۱۹	(۴) سرٹھیں کاٹنے کے متعلق مذاہب فقہاء و اڑھی کا لغوی معنی۔	۶۳۱	۹۰۴	مستقبل کے یقینی امور کے متعلق اشارتہ کہنے کا بیان۔	۶۱۸
۹۲۰	(۵) وڑھی کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۶۳۲	۹۰۵	بعد میں آنے والے امتیازوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دیکھنے کی تحقیق۔	۶۱۹
۹۲۱	وڑھی کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۶۳۳	۹۰۶	عوام کے سامنے شرعی رخصتوں پر عمل کرنے سے پرہیز کیا جائے۔	۶۲۰
۹۲۲	وڑھی کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۶۳۴	۹۰۷	باب: ۹۲	
۹۲۳	وڑھی کے متعلق فقہاء اخوان کا نظریہ۔	۶۳۵	۹۰۸	تکلیف کے وقت مکمل وضو کرنے کی فضیلت	۶۲۱
۹۲۴	وڑھی کے متعلق مصنف کا نظریہ۔	۶۳۶	۹۰۹	باب: ۹۳	
۹۲۵	(۶-۷) کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کے متعلق مذاہب فقہاء۔	۶۳۷	۹۱۰	مساک کا بیان۔	۶۲۲
۹۲۶	(۸) انگلیوں کے جوڑ دھونے کے متعلق مذاہب فقہاء۔	۶۳۸	۹۱۱	مساک کا لغوی اور شرعی معنی۔	۶۲۳
۹۲۷	نیل پالش اور مہندی سے وضو کا حکم۔	۶۳۹			
۹۲۸	(۹) مساک کے متعلق مذاہب فقہاء۔	۶۴۰			
۹۲۹	(۱۰) پانی سے استنجاء کرنا۔	۶۴۱			

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۹۵۴	کے دلائل۔		۹۳۴	باب: ۹۶	
	باب: ۱۰۰			استنجا۔	۴۳۳
۹۵۴	تین بار ہاتھ دھونے سے پہلے پانی کے	۴۵۸		قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا	۴۳۴
۹۵۴	برتن میں ہاتھ ڈالنے کی کراہت۔		۹۳۸	پیمٹھ کرنے میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	
۹۵۶	باب مذکور سے استنباط شدہ مسائل۔	۴۵۹		قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ	۴۳۵
	باب: ۱۰۱		۹۴۰	یا پیمٹھ کرنے میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	
۹۵۶	کتے کے جھوٹے کا حکم۔	۴۶۰		قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا	۴۳۶
	کتے کے جھوٹے برتن کو پاک کرنے کے	۴۶۱	۹۴۰	پیمٹھ کرنے میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	
۹۵۶	مستعلق ائمہ ثلاثہ کا نظریہ۔			قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ	۴۳۷
	کتے کے جھوٹے برتن کو پاک کرنے کے	۴۶۲	۹۴۱	یا پیمٹھ کرنے میں فقہاء اخاف کا نظریہ۔	
۹۵۹	مستعلق امام ابو حنیفہ کا نظریہ۔			باب: ۹۷	
	باب: ۱۰۲		۹۴۳	موزوں پر مسح۔	۴۳۸
	مٹھرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے کی	۴۶۳		موزوں پر مسح کے جواز کے متعلق فقہاء اسلام	۴۳۹
۹۵۹	ممانعت۔		۹۴۸	کے مذاہب۔	
۹۶۰	کثیر پانی کے میار میں مذاہب فقہاء۔	۴۶۴		عمامہ پر مسح کرنے کے جواز کے متعلق فقہاء	۴۴۰
	باب: ۱۰۳		۹۵۰	اسلام کے مذاہب۔	
۹۶۱	جمع شدہ پانی کے اندر غسل کرنے کی ممانعت۔	۴۶۵		نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت عبدالرحمان	۴۴۱
	باب: ۱۰۴		۹۵۰	بن عوف کی اقتداء میں نماز پڑھنا۔	
	جب مسجد پیشاب یا دیگر نجاستوں سے ٹوٹ	۴۶۶		باب: ۹۸	
	ہو جائے تو اس کے دھونے کا وجوب اور		۹۵۱	موزوں پر مسح کی مدت۔	۴۴۲
	طہارت کے لیے پانی سے دھونے کا کافی		۹۵۲	موزوں پر مسح کرنے کی مدت کا بیان۔	۴۴۳
۹۶۳	ہونا۔			موزے پہننے کے وقت طہارت کا طرک	۴۴۴
	زمین سے نجاست کا اثر زائل ہونے	۴۶۷	۹۵۲	شرط میں فقہاء کا اختلاف۔	
۹۶۳	سے اس کے پاک ہونے کا بیان۔		۹۶۳	موزوں پر مسح کرنے کی شرائط۔	۴۴۵
۹۶۳	مساجد میں دنیاوی کاموں اور سوتے کا حکم	۴۶۸		باب: ۹۹	
	حدیث مذکور سے بعض دیگر استنباط	۴۶۹	۹۵۳	ایک وضو سے متعدد نمازوں کا جواز۔	۴۴۶
۹۶۴	شدہ مسائل۔	---		ایک وضو سے متعدد نمازیں پڑھنے	۴۴۷



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۹۸۹	وسلم کا بیک وقت رابطہ۔			باب: ۱۰۵	
۹۹۰	کتاب الحیض		۹۲۵	شیر خوار بچے کے پیشاب آلود کپڑے کو دھونے کا حکم۔	۴۷۰
۹۹۰	حیض اور استحاضہ کا تقویٰ معنی۔	۴۸۴		شیر خوار بچے کے پیشاب آلود کپڑے کو دھونے کے حکم میں مذاہب فقہاء اور دیگر مسائل۔	۴۷۱
۹۹۰	حیض اور استحاضہ کے شرعی معنی میں مذاہب فقہاء۔	۴۸۵	۹۲۷		
۹۹۰	حیض اور طہر کی مدت میں مذاہب فقہاء۔	۴۸۶		باب: ۱۰۶	
۹۹۱	حیض کے مسائل۔	۴۸۷	۹۲۸	منی کا حکم۔	۴۷۲
۹۹۲	باب: ۱۰۹			منی کی طہارت یا عدم طہارت میں مذاہب فقہاء۔	۴۷۳
۹۹۲	طہر و مس مائع کے ساتھ لیٹنا۔	۴۸۸	۹۳۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل کی طہارت کا بیان۔	۴۷۴
۹۹۵	حائضہ عورت کے ساتھ مباشرت کی اقسام اور ان کے احکام۔	۴۸۹	۹۳۲	رطوبت فرج کی طہارت یا عدم طہارت کی تحقیق۔	۴۷۵
۹۹۵	منکرین حدیث کے ایک اعتراض کا جواب۔	۴۹۰	۹۳۴	باب: ۱۰۷	
۹۹۶	باب: ۱۱۰			عورت کی نجاست اور اس کو دھونے کا طریقہ۔	۴۷۶
۹۹۶	حائضہ کے ساتھ ایک چادر میں لیٹنا۔	۴۹۱	۹۳۷	نجاست کو دائیں کرنے کے متعلق ائمہ مذاہب کا اقرار۔	۴۷۷
۹۹۷	باب: ۱۱۱		۹۳۸	باب: ۱۰۸	
۹۹۷	حائضہ عورت کے لیے اپنے خاوند کا سر دھو باؤں میں لگھکھکانے کا جواز اس کے جھوٹے کاپاک ہونا، اس کی گود میں سر رکھنے اور اس کی گود میں قرآن پڑھنے کا جواز۔	۴۹۲	۹۳۹	پیشاب کی نجاست پر دلیل اور اس سے احتراز کا وجہ۔	۴۷۸
۹۹۷	بیوی کی رضا مندی سے اس سے خدمت لینے کا جواز۔	۴۹۳	۹۴۰	گناہ صغیرہ اور کبیرہ کا تحقیق۔	۴۷۹
۱۰۰۰	باب: ۱۱۲			قبر پر سبز شاک اور پھل رکھنے کے متعلق فقہاء اربعہ کے نظریات اور بحث و نظر۔	۴۸۰
۱۰۰۰	مدی کا حکم۔	۴۹۴	۹۴۱	ایصال ثواب میں مذاہب فقہاء اور بحث و نظر۔	۴۸۱
۱۰۰۰	باب مذکور کی حدیث کے مسائل۔	۴۹۵	۹۴۲	باب مذکور کی حدیث کے دیگر مسائل۔	۴۸۲
۱۰۰۲	باب: ۱۱۳		۹۴۳	برزخ اور ذیل سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ	۴۸۳
۱۰۰۲	نیند سے بیدار ہو کر اٹھنا، منہ دھونا۔	۴۹۶			

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۶۹۷	باب ۱۱۴ جنبی کے لیے سونے کا جواز اور اس کے لیے کھانے پینے کے وقت یا جماع سے پہلے استنجا اور وضو کرنے کا استحباب۔	۷۰۹	۱۰۰۲	باب ۱۱۹ غسل میں سر وغیرہ پر مہین مرتبہ پانی ڈالنا۔	۱۰۲۱
۶۹۸	عجاست کے بعد دوبارہ عجاست کرنے یا سونے سے پہلے وضو کرنے کا استحباب۔	۷۱۰	۱۰۰۳	باب ۱۲۰ غسل میں سینہ و پیٹ کا حکم۔	۱۰۲۳
۶۹۹	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی افواج کی تعداد کی تفصیل اور تحقیق۔	۷۱۱	۱۰۰۴	باب ۱۲۱ حائضہ کا غسل کے بعد خون کی جگہ خوشبو لگانے کا استحباب۔	۱۰۲۴
۸۰۰	باب ۱۱۵ احکام کے بعد عورت پر غسل بھرنے کا وجوب۔	۷۱۲	۱۰۰۵	باب ۱۲۲ مستحاضہ کے غسل اور اس کی نماز کے احکام۔	۱۰۲۶
۷۰۱	باب ۱۱۶ مرد اور عورت کی منی کی خصوصیات اور یہ کہ بچہ ان کے پانی سے پیدا ہوتا ہے۔	۷۱۳	۱۰۰۸	باب ۱۲۳ حائضہ پر نماز کی قضاء نہیں صرف روزہ کی قضا۔	۱۰۲۸
۷۰۲	باب ۱۱۷ غسل جنابت کا طریقہ۔	۷۱۴	۱۰۱۱	باب ۱۲۴ پرودہ کی اوٹ میں غسل کرنا۔	۱۰۲۹
۷۰۳	باب ۱۱۸ غسل بنا بت کے لیے پانی کی مستحب مقدار۔	۷۱۵	۱۰۱۳	باب ۱۲۵ پہلائی شرمگاہ دیکھنے کی حرمت۔	۱۰۳۰
۷۰۴	باب ۱۱۹ غسل جنابت کے لیے پانی کی مستحب مقدار۔	۷۱۶	۱۰۱۵	باب ۱۲۶ محرم اور اجنبی مردوں اور عورتوں کا ایک دوسرے کی شرمگاہ اور باقی بدن کو دیکھنے کے شرعی احکام۔	۱۰۳۱
۷۰۵	باب ۱۲۰ غسل جنابت کے لیے پانی کی مستحب مقدار۔	۷۱۷	۱۰۱۸	باب ۱۲۷ تنہائی میں برہنہ غسل کرنے کا جواز۔	۱۰۳۱
۷۰۶	باب ۱۲۱ غسل جنابت کے لیے پانی کی مستحب مقدار۔	۷۱۸	۱۰۱۹	باب ۱۲۸ تنہائی میں پرودہ کے ساتھ غسل کرنے کی فضیلت۔	۱۰۳۲
۷۰۷	باب ۱۲۲ غسل جنابت کے لیے پانی کی مستحب مقدار۔	۷۱۹	۱۰۲۰	باب ۱۲۹ شرمگاہ چھپانے کی کوشش کرنا۔	۱۰۳۳
۷۰۸	باب ۱۲۳ غسل جنابت کے لیے پانی کی مستحب مقدار۔	۷۲۰	۱۰۲۱	باب ۱۳۰ قضاء حاجت کے وقت پرودہ کرنا۔	۱۰۳۴



نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون
۱۰۵۴	باب: ۱۳۵ مسلمان کے نجس نہ ہونے پر دلیل۔	۱۰۳۵	باب: ۱۲۹ غسل جماع کے احکام۔
۱۰۵۵	آدمی کے جسم کی طہارت کا بیان۔	۱۰۳۸	غسل جنابت کا سبب۔
۱۰۵۸	باب: ۱۳۶ جنابت ہو یا غیر جنابت ہر حال میں اللہ تعالیٰ کا ذکر۔	۱۰۳۹	باب: ۱۳۰ آگ سے پکی ہوئی چیز کو کھانے کے بعد وضو کا وجوب۔
۱۰۵۸	جنسی اور عاتق کے لیے قرآن مجید کا تلاوت ممنوع ہے۔	۱۰۳۹	باب: ۱۳۱ ادھنٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو کرنے کا حکم۔
۱۰۵۸	باب: ۱۳۷ بے وضو کے کھانے کا جائز اور علی الغیر وضو کا واجب نہ ہونا۔	۱۰۴۲	باب: ۱۳۲ جس شخص کو وضو کا یقین ہو، پھر وضو ٹٹنے کا شک ہو جائے تو وہ اس وضو سے نماز پڑھ سکتا ہے۔
۱۰۵۹	باب: ۱۳۸ بیت السخار جانے کے وقت کی دعا۔	۱۰۴۳	شک سے یقین نازل نہیں ہوتا۔
۱۰۶۰	باب: ۱۳۹ بیٹھنے کی حالت میں نیند سے وضو نہیں ٹوٹتا۔	۱۰۴۳	باب: ۱۳۳ مرد اور جانور کی کھال کا رنگنے سے پاک ہونا۔
۱۰۶۱	نیند سے وضو ٹٹنے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۴۳	وباغت سے کھال کے پاک ہونے میں مذاہب فقہاء۔
۱۰۶۲	باب: ۱۴۰ کتاب الصلوٰۃ	۱۰۴۴	وباغت شدہ کھال کے شرعی احکام۔
۱۰۶۰	اذان کے مباحث۔	۱۰۴۴	باب: ۱۳۴ تیمم۔
۱۰۶۰	اذان کی ابتداء کا بیان۔	۱۰۴۶	تیمم کی شرائط اور شرعی احکام میں فقہاء کے تقریرات۔
۱۰۶۱	قبر پر اذان دینے کی تحقیق۔	۱۰۴۶	حدیث تیمم سے استنباط شدہ مسائل۔
۱۰۶۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اذان دینے کی تحقیق۔	۱۰۵۱	حضرت عائشہ کے گم شدہ ار کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی بحث۔
۱۰۶۳	وقت سے پہلے اذان دینے کی تحقیق۔	۱۰۵۱	تیمم کے بعض مسائل۔
۱۰۶۴	باب: ۱۴۰ اذان کی ابتداء۔	۱۰۵۲	
۱۰۶۵	اذان کی مشروعیت کا بیان۔	۱۰۵۵	
.....		۱۰۵۹	

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۴۵۱	باب ۱۴۱: اذان کے کلمات کو دو دو مرتبہ اور ایک کلمہ کے سوا اقامت کے کلمات کو ایک ایک مرتبہ کہنے کا حکم۔	۱۰۷۸	۴۵۲	کلمات اقامت کی تعداد میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۷۹
۴۵۲	کلمات اقامت کی تعداد میں امام ابو حنیفہ کے مذہب پر وفاق۔	۱۰۸۰	۴۵۳	باب ۱۴۲: اذان کا طریقہ۔	۱۰۸۱
۴۵۳	اذان کا طریقہ۔	۱۰۸۲	۴۵۴	حضرت ابو محمدؒ کو اذان کی تعلیم دینے کا واقعہ۔	۱۰۸۳
۴۵۴	اذان میں ترجیع کرنے کی تحقیق۔	۱۰۸۴	۴۵۵	باب ۱۴۳: ایک مسجد میں دو مؤذن رکھنے کا استحباب۔	۱۰۸۵
۴۵۵	باب ۱۴۴: اذان کے اذان دینے کا جواز۔	۱۰۸۶	۴۵۶	ناہینا کے اذان دینے کا جواز۔	۱۰۸۷
۴۵۶	باب ۱۴۵: حضرت ابن ام مکتوم کی سوانح۔	۱۰۸۸	۴۵۷	باب ۱۴۶: جب ناہینا کے ساتھ بیٹا ہو تو اس کی اذان کا جواز۔	۱۰۸۹
۴۵۷	باب ۱۴۶: دار الکفر میں کسی قوم کے علاقہ میں اذان کی آواز سننے کے بعد اذان پر حملہ کرنے کی ممانعت۔	۱۰۹۰	۴۵۸	باب ۱۴۷: اذان کا جواب دینے اور پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ پڑھنے اور آپ کے لیے وسیلہ کے سوال کرنے کا استحباب۔	۱۰۹۱
۴۵۸	باب ۱۴۷: اذان میں نام اقدس سن کر انگور ٹھٹھے چومنا۔	۱۰۹۲	۴۵۹	اذان سننے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھنا۔	۱۰۹۳
۴۵۹	اذان سے پہلے درود شریف پڑھنے کی ابتداء کب سے ہوئی؟	۱۰۹۴	۴۶۰	اذان سے پہلے یا بعد درود شریف پڑھنے کی بحث میں حنفی آخر۔	۱۰۹۵
۴۶۰	باب ۱۴۸: اذان کی فقیہیت اور اذان سن کر شیطان کا بھاگنا۔	۱۰۹۶	۴۶۱	قیامت کے دن مؤذنین کی لمبی گروہیں ہونے کی تشریح۔	۱۰۹۷
۴۶۱	باب ۱۴۹: اقامت کے دوران امام اور نمازیوں کے حسی علی الفلاح پر کھڑے ہونے کی تحقیق۔	۱۰۹۸	۴۶۲	باب ۱۵۰: تبکیر احرام کے ساتھ رکوع میں اور رکوع سے سرائشات وقت کندھوں تک رفع یدین کرنے کا استحباب۔	۱۰۹۹
۴۶۲	باب ۱۵۱: رفع یدین کی حکمتیں۔	۱۱۰۰	۴۶۳	رفع یدین کی حد میں مذاہب فقہاء۔	۱۱۰۱
۴۶۳	باب ۱۵۲: کانوں تک اقامت اٹھانے کے مستحق احادیث اور آثار۔	۱۱۰۲	۴۶۴	باب ۱۵۳: اذان کی تعداد میں مذاہب فقہاء۔	۱۱۰۳
۴۶۴	باب ۱۵۴: اذان کی تعداد میں مذاہب فقہاء۔	۱۱۰۴	۴۶۵	باب ۱۵۵: اذان کی تعداد میں مذاہب فقہاء۔	۱۱۰۵



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۴۷۶	رفع یدین کی تعداد میں مذاہب فقہاء۔	۱۱۰۸	۷۹۰	نماز کی تکبیرات میں مذاہب ائمہ۔	۱۱۲۴
۴۷۷	رکوع سے قبل اور رکوع کے بعد رفع یدین کے منسوخ ہونے پر فقہاء احناف کے دلائل۔	۱۱۱۰	۷۹۱	باب: ۱۵۰ ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کا وجوب اور جو شخص سورۃ فاتحہ نہ پڑھ سکتا ہو اس کو قرآن مجید کی جو آیات یاد ہوں۔ ان کو پڑھ لے۔	۱۱۲۵
۴۷۸	تکبیر تحریمہ کے علاوہ رفع یدین کے ترک پر فقہاء احناف کی مؤید احادیث اور آثار۔	۱۱۱۱	۷۹۲	قرأت خلف الامام میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۱۱۲۹
۴۷۹	ثبوت رفع یدین اور اس کے ترک میں مذاہب فقہاء کا خلاصہ۔	۱۱۱۵	۷۹۳	قرأت خلف الامام میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۱۱۳۰
۴۸۰	حضرت برادر کی حدیث میں یزید کے تفرد اور ضعف کا جواب۔	۱۱۱۶	۷۹۴	قرأت خلف الامام میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۱۱۳۲
۴۸۱	ثبوت رفع یدین کی احادیث اجتہاد اسلام کے زمانہ پر محمول ہیں۔	۱۱۱۷	۷۹۵	قرأت خلف الامام میں فقہاء احناف کا نظریہ۔	۱۱۳۲
۴۸۲	حضرت ابو حمید ساعدی کی روایت سے استدلال کا جواب۔	۱۱۱۷	۷۹۶	سورۃ فاتحہ کی عدم فرضیت پر قرآن مجید احادیث اور آثار صحابہ سے استدلال۔	۱۱۳۷
۴۸۳	حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے استدلال کا جواب۔	۱۱۱۷	۷۹۷	امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ نہ پڑھنے پر فقہاء احناف کے دلائل اور بحث و نظر۔	۱۱۳۹
۴۸۴	حضرت وائل بن حجر کی روایت سے استدلال کا جواب۔	۱۱۱۷	۷۹۸	قرأت خلف الامام کی ممانعت کی ایک حدیث پر اعتراض کے جوابات۔	۱۱۴۲
۴۸۵	حضرت علی کی روایت سے استدلال کا جواب۔	۱۱۱۸	۸۹۹	نماز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کو جہراً پڑھنے پر فقہاء شافعیہ کے دلائل۔	۱۱۴۹
۴۸۶	نماز میں ہاتھ باندھنے کی جگہ میں مذاہب فقہاء ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۱۱۱۹	۸۰۰	نماز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کو آہستہ پڑھنے پر فقہاء حنبلیہ کے دلائل۔	۱۱۵۰
۴۸۷	سینہ پر ہاتھ باندھنے والی احادیث اور بحث و نظر۔	۱۱۲۰	۸۰۱	فرض نماز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کو نہ پڑھنے پر فقہاء مالکیہ کے دلائل۔	۱۱۵۱
۴۸۸	باب: ۱۴۹ رکوع سے اٹھنے کے علاوہ ہر دفعہ اٹھتے وقت اور جھکتے وقت تکبیر کا ثبوت۔	۱۱۲۲	۸۰۲	نماز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کو ستر پڑھنے پر فقہاء احناف کے دلائل۔	۱۱۵۲
۴۸۹			۸۰۳	سورۃ فاتحہ میں یا کسی اور سورت کے اوّل میں بسم اللہ الرحمن الرحیم اس کا جز نہیں ہے۔	۱۱۵۳

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۸۰۴	باب: ۱۵۱ امام کے پیچھے بلند آواز سے قرأت کرنے کی ممانعت۔	۱۱۵۵	۸۱۵	تشہد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قصداً سلام عرض کرنے کی تحقیق۔ باب: ۱۵۶	۱۱۶۷
۸۰۵	قرأت خلف الامام سے ممانعت کی علت	۱۱۵۶	۸۱۶	تشہد کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھنے کا بیان۔	۱۱۷۵
۸۰۶	باب: ۱۵۲ بسم اللہ کو سرّاً پڑھنے والوں کے دلائل۔	۱۱۵۷	۸۱۷	ناز میں درود شریف پڑھنے کے متعلق ائمہ مذاہب کی آراء۔	۱۱۷۷
۸۰۷	ناز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنے کے متعلق مذاہب ائمہ کا خلاصہ۔	۱۱۵۸	۸۱۸	نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود کی دعا کو حضرت ابراہیم کے درود کے ساتھ تشبیہ دینے کی ترجیحات۔	۱۱۷۹
۸۰۸	باب: ۱۵۳ جی لوگوں کے نزدیک سورت توبہ کے سوا بسم اللہ ہر سورت کا جزیہ ہے ان کے دلائل۔	۱۱۵۸	۸۱۹	درود شریف میں سیدنا محمد کہنے کا بیان جن مواقع پر درود شریف پڑھنا مستحب ہے	۱۱۸۱
۸۰۹	ہر سورت کے اوّل میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کے جزیہ ہونے کے دلائل۔	۱۱۵۹	۸۲۰	جن مواقع پر درود شریف پڑھنا مکروہ ہے	۱۱۸۲
۸۱۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب کا بیان۔	۱۱۶۰	۸۲۱	درود شریف کے قطعی طور پر مقبول ہونے کی توجیہ۔	۱۱۸۲
۸۱۱	باب: ۱۵۴ سینہ کے نیچے اور ناف کے اوپر دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ کے اوپر رکھنا اور زمین پر دونوں ہاتھوں کو کندھے کے بالمقابل رکھنا۔	۱۱۶۱	۸۲۲	درود شریف پڑھنے کا فائدہ آیا صرف پڑھنے والے کو پہنچتا ہے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی؟	۱۱۸۳
۸۱۲	ناز میں ہاتھ باندھنے کے متعلق ائمہ مذاہب کا خلاصہ۔	۱۱۶۱	۸۲۳	باب: ۱۵۵ سمع اللہ لمن حمدہ، ربنا لک الحمد اور آمین کا بیان۔	۱۱۸۷
۸۱۳	باب: ۱۵۵ ناز میں تشہد کا بیان۔	۱۱۶۳	۸۲۴	باب: ۱۵۶ آمین کہنے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۱۱۸۹
۸۱۴	تشہد میں مذاہب ائمہ۔	۱۱۶۷	۸۲۵		



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۸۲۸	آمین کہنے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۱۱۸۹	۸۲۳	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے نماز پڑھانے کے متعلق علماء شیعہ کا نظریہ۔	۱۱۸۹
۸۲۹	آمین کہنے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۱۱۸۹	۸۲۳	باب: ۱۶۰	۱۱۹۰
۸۳۰	آمین کہنے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ۔	۱۱۹۰	۸۲۳	جب امام کے آنے میں دیر ہو تو کسی اور شخص کو امام بنانے کا جواز۔	۱۱۹۱
۸۳۱	آمین بالسر پر دلائل۔	۱۱۹۱	۸۳۴	باب: ۱۶۱	۱۱۹۲
۸۳۲	امام کی اقتداء کرنے کا بیان۔	۱۱۹۲	۸۳۴	باب: ۱۶۱	۱۱۹۲
۸۳۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھوڑی کے گرنے کی حکمتیں۔	۱۱۹۴	۸۳۵	امام کو متنبہ کرنے کے لیے صبر و سہم اللہ کہیں اور عورتیں اہل تقدیر نہ ہوں۔	۱۱۹۴
۸۳۴	امام کے لیے ربنا والک الحمد کہنے کی مشروعیت میں مذاہب ائمہ۔	۱۱۹۴	۸۳۶	باب: ۱۶۲	۱۱۹۴
۸۳۵	جب امام بیٹھا ہو تو اس کے پیچھے مقتدیوں کے بیٹھنے کے متعلق مذاہب ائمہ۔	۱۱۹۴	۸۳۶	باب: ۱۶۲	۱۱۹۴
۸۳۶	باب: ۱۵۹	۱۵۹	۸۳۷	مرض یا سفر کے عذر کی وجہ سے امام کا نماز میں کسی کو خلیفہ بنانا اور جب امام بیٹھا ہو تو اس کے پیچھے بیٹھ کر نماز پڑھنے کے حکم کا منسوخ ہونا۔	۱۱۹۸
۸۳۷	مرض یا سفر کے عذر کی وجہ سے امام کا نماز میں کسی کو خلیفہ بنانا اور جب امام بیٹھا ہو تو اس کے پیچھے بیٹھ کر نماز پڑھنے کے حکم کا منسوخ ہونا۔	۱۱۹۸	۸۳۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیمار ہونا آپ کے ثانی الامراض ہونے کے منافی نہیں ہے۔	۱۲۰۲
۸۳۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیمار ہونا آپ کے ثانی الامراض ہونے کے منافی نہیں ہے۔	۱۲۰۲	۸۳۹	حضرت ابو بکر کا امامت کرانے سے عذر پیش کرنے کا سبب۔	۱۲۰۴
۸۳۹	عین حالت نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قطعیم کرنے کا بیان۔	۱۲۰۴	۸۴۰	عین حالت نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قطعیم کرنے کا بیان۔	۱۲۰۴
۸۴۰	حضرت ابو بکر کی اقتدار میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کا بیان۔	۱۲۰۸	۸۴۱	حضرت ابو بکر کی اقتدار میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کے متعلق احادیث۔	۱۲۰۹
۸۴۱	حضرت ابو بکر کی اقتدار میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کے متعلق احادیث۔	۱۲۰۹	۸۴۲	رفیع یدین کا منسوخ ہونا۔	۱۲۳۰
۸۴۲	رفیع یدین کا منسوخ ہونا۔	۱۲۳۰	۸۴۳	.....	.....

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۸۵۷	باب: ۱۶۶ نماز کی صفوں کو درست کرنے اور بالترتیب اگلی صفوں کی انضیلت کا بیان۔	۱۲۳۰	۸۵۷	ملاقات کے متعلق دو متعارض حدیثوں میں تطبیق اور جنات کے مکلف ہونے کا بیان۔	۱۲۴۶
۸۵۸	باب: ۱۶۷ ارباب فضیلت کو مجالس میں مقدم رکھنے کا بیان۔	۱۲۳۳	۸۵۸	باب: ۱۶۲ ظہر اور عصر کی نمازوں میں قرأت۔	۱۲۴۷
۸۵۹	باب: ۱۶۸ عشاء کی نماز کو عتہ کہنے کی توجیہ۔	۱۲۳۳	۸۵۹	باب: ۱۶۳ صبح کی نماز میں قرأت۔	۱۲۵۰
۸۶۰	باب: ۱۶۹ مردوں کے پیچھے نماز پڑھنے والی عورتیں مردوں سے پہلے سجدہ سے سزا اٹھائیں۔	۱۲۳۴	۸۶۰	باب: ۱۶۴ عشاء کی نماز میں قرأت۔	۱۲۵۲
۸۶۱	باب: ۱۷۰ جب ہفتہ کا خوف نہ ہو تو عورتوں کے مساجد میں جانے کا جواز بشرطیکہ وہ خوشبو نہ لگائیں۔	۱۲۳۴	۸۶۱	باب: ۱۶۵ مستفل کی اقتدار میں مفسرین کی نماز کی مانعت میں مذاہب اربعہ اور جمہور فقہاء کے دلائل۔	۱۲۵۴
۸۶۲	باب: ۱۷۱ مساجد میں عورتوں کے جانے کی مانعت کے دلائل۔	۱۲۳۵	۸۶۲	باب: ۱۶۶ اللہ کو تنقیف سے نماز پڑھانے کا حکم۔	۱۲۵۹
۸۶۳	باب: ۱۷۲ چہری نمازوں میں متوسط آواز کے ساتھ قرآن مجید پڑھنا۔	۱۲۳۵	۸۶۳	باب: ۱۶۷ منزب کی نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زیادہ قرأت کرنے کی توجیہ۔	۱۲۶۲
۸۶۴	باب: ۱۷۳ قصر کی عید سننے کا حکم۔	۱۲۳۶	۸۶۴	باب: ۱۶۸ بعد میں آنے والے نمازی کے لیے امام کا رکوع کو لبیک کہنے کا شرعی حکم۔	۱۲۶۳
۸۶۵	باب: ۱۷۴ قرآن مجید سننے کا شرعی حکم۔	۱۲۳۶	۸۶۵	باب: ۱۶۹ نماز کے ارکان میں اعتدال کرنا اور نماز کو مکمل کرنے میں تنقیف کرنا۔	۱۲۶۴
۸۶۶	باب: ۱۷۵ باہر کے لاڈلے اسپیکر پر تراویح اور نشیمنوں کا شرعی حکم۔	۱۲۳۷	۸۶۶	باب: ۱۷۰ رکوع اور سجود میں مقدمہ قیام کے برابر تسبیحات پڑھنے کی توجیہ۔	۱۲۶۶
۸۶۷	باب: ۱۷۶ صبح کی نماز میں چہر قرأت کرنا اور جنوں پر قرآن مجید پڑھنا۔	۱۲۳۷	۸۶۷	باب: ۱۷۱ امام کی پیروی کرنا اور اس کے عمل کے بعد عمل کرنا۔	۱۲۶۷
۸۶۸	باب: ۱۷۷ جنات کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے	۱۲۳۸	۸۶۸	باب: ۱۷۲ نماز رکوع سے سزا کا کیا ہے ؟	۱۲۶۸
			۸۶۹	باب: ۱۷۳ حد سے زمین اور آسمان کے بھر جانے کی تشریح	۱۲۷۰



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۱۳۰۲	سنوارنے کا شرعی حکم۔ باب: ۱۸۳	۸۹۷	۱۲۷۱	باب: ۱۷۹ رکوع اور سجود میں قرآن مجید پڑھنے کی ممانعت۔	۸۷۷
۱۳۰۳	اعتدال سے سجدہ کرنا، سجدہ میں زمین پر پھیلیاں رکھنا، کہنیوں کو پہلوؤں سے اوپر رکھنا اور پیٹ کو زانوؤں سے اوپر رکھنا۔	۸۹۷	۱۲۷۳	رکوع اور سجود کی تسبیحات پڑھنے میں مذاہب فقہاء	۸۷۸
۱۳۰۴	باب: ۱۸۴ نماز کی جامع صفت، نماز کا افتتاح اور نماز کا اختتام، رکوع اور سجود کا طریقہ مع تشهد چار رکعت کی نماز میں ہر دو رکعت کے بعد تشهد دو سجودوں کے درمیان اور تشهد اول میں بیٹھنے کے طریقہ کا بیان۔	۸۹۳	۱۲۷۴	باب: ۱۸۰ رکوع اور سجود میں کیا کہے؟	۸۷۹
۱۳۰۵	بسم اللہ الرحمن الرحیم کے سورۃ فاتحہ کے جزو ہونے پر دلائل۔	۸۹۴	۱۲۷۵	ایسا طول قیام میں زیادہ فضیلت ہے یا کمتر	۸۸۰
۱۳۰۶	تشہد کے متعلق ائمہ مذاہب کی آراء۔	۸۹۵	۱۲۷۶	سجود میں	۸۸۱
۱۳۰۷	تشہد میں بیٹھنے کا طریقہ میں ائمہ مذاہب کی آراء۔	۸۹۶	۱۲۷۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے استغفار کرنے کے محال۔	۸۸۲
۱۳۰۸	نماز کو سلام کے ساتھ ختم کرنے میں ائمہ مذاہب کی آراء۔	۸۹۷	۱۲۷۸	عورت کے لمس سے وضو ٹوٹنے میں مذاہب فقہاء۔	۸۸۳
۱۳۰۹	خروج بسنہ کی تحقیق۔	۸۹۸	۱۲۷۹	جس طرح اللہ تعالیٰ عوام اپنی حمد و ثنا فرماتا ہے کوئی اور نہیں کر سکتا۔	۸۸۴
۱۳۱۰	سلام کے طریقہ میں مذاہب اربعہ	۸۹۹	۱۲۸۰	باب: ۱۸۱ سجدہ کی فضیلت اور اس کی ترغیب۔	۸۸۵
۱۳۱۱	باب: ۱۸۵ نمازی کے سترہ اور سترہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا استحباب، نمازی کے سامنے سے گزرنے کی ممانعت اور گزرنے والے کا حکم، اور گزرنے والے کو روکنا، نمازی کے سامنے لیٹنا، سولہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا، سترہ کے قریب ہونے	۹۰۰	۱۲۸۱	کثرت سجود اور طول قیام کے ثواب میں موازنہ	۸۸۶
۱۳۱۲			۱۲۸۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اختیار اور آپ کی عطا کی وسعت۔	۸۸۷
			۱۲۸۳	باب: ۱۸۲ اعضائے سجود کا بیان اور سر پر جھڑا باندھنے اور نماز میں کپڑے موڑنے کی ممانعت۔	۸۸۸
			۱۲۸۴	اعضائے سجود کے بیان میں مذاہب ائمہ۔	۸۸۹
			۱۲۸۵	سجدہ میں پیر زمین پر رکھنے کی فرضیت کی تحقیق۔	۸۹۰
			۱۲۸۶	سجدہ میں کسی ایک انگلی کے پست لگانے کے فرض نہ ہونے کی تحقیق۔	۸۹۱
			۱۲۸۷	نماز میں کپڑا موڑنے یا اڑنے اور بال	۸۹۲

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
	کا امر اور سترہ اور اس کے متعلق امور کا بیان -	۱۳۱۳	۹۰۴	مراد مستقیم کی توہین آمیز عبارت -	۱۳۲۰
۹۰۱	سترہ کی تعریف اور اس کا حکم -	۱۳۱۲۳	۹۰۵	باب : ۱۸۶ ایک کپڑا پہن کر نماز پڑھنے اور آپ کے لباس کی صفت کا بیان -	۱۳۳۱
۹۰۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غسالہ سے تبرک حاصل کرنے اور آپ کے فضائل کی طہارت کا بیان -	۱۳۲۶	۹۰۶	عامہ یا ٹوپی کے ساتھ نماز پڑھنے کے استحباب پر دلائل -	۱۳۳۳
۹۰۳	حلقہ کا معنی اور سرخ رنگ کے لباس کا جواز	۱۳۲۹	۹۰۷	حرف آخر -	۱۳۳۶
			۹۰۸	آخر و مراجع	۱۳۳۹

نَافِئَةُ اِسْلَام

WWW.NAFSEISLAM.COM



Nafse Islam



WWW.NAFSEISLAM.COM

# فہرست مضامین شرح صحیح مسلم (جلد ثانی)

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۲۲	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حضور الوہیت میں وجاہت قرآن سے۔	۱۷	۲۲	کلمات تشکر	۱
۲۳	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وجاہت احادیث سے	۱۸	۲۶	عکس جمال	۲
۲۴	شفاعت پر قرآن کریم سے دلائل۔	۱۹	۳۱	کتاب المساجد	۳
۲۸	شفاعت پر احادیث سے دلائل۔	۲۰	۳۱	مسجد کی تعریف	۴
۵۹	اقسام شفاعت	۲۱	۳۱	مسجد کی فضیلت	۵
۶۰	منظریہ کفارہ کیسج اور شفاعت میں فرق	۲۲	۳۲	غیر مسلموں کا مسجد بنانا	۶
۶۱	استشفاع	۲۳	۳۶	باب ۱۸۷	
۶۲	مساجد کی بنانے کی ذمہ داری	۲۴	۳۶	بیت المقدس سے بیت الحرام کی طرف قبلہ کو تبدیل کرنا۔	۷
۶۲	پھل دار درختوں کا ٹٹا۔	۲۵	۳۷	تعمیر کعبہ کی تاریخ	۸
۶۶	قبر مسلمان پر مسجد بنانا	۲۶	۳۷	کعبہ اور بیت المقدس کا درمیانی عرصہ	۹
۶۵	رجز کی تعریف	۲۷	۳۸	تمام روئے زمین کے مسجد ہونے کی وضاحت	
۶۶	حضور کی شعر گوئی	۲۸	۳۸	شفاعت	
۶۶	باب ۱۸۸		۳۸	شفاعت کے لغوی معنی	۱۰
۶۶	بیت المقدس کی بجائے بیت اللہ کو قبلہ قرار دینا۔	۲۹	۳۹	شفاعت کے اصطلاحی معنی	۱۱
۶۸	نسخ کی بحث	۳۰	۳۹	اہل قبلہ کے شفاعت میں نظریات	۱۲
۶۸	نسخ کی تعریفات	۳۱	۳۹	خوارج کے شبہ کا ازالہ	۱۳
۶۹	نسخ کی اقسام	۳۲	۳۹	معتزلہ کے شبہ کا ازالہ	۱۴
۷۰	نسخ القرآن بالقرآن	۳۳	۴۰	بعض مخالفین کے شبہ کا ازالہ	۱۵
۷۱	نسخ القرآن بالحدیث	۳۴	۴۰	انبیاء علیہم السلام کی حضور الوہیت میں وجاہت	۱۶
۷۱	نسخ الحدیث بالحدیث	۳۵			



نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۳۶	نسخہ الحدیث بالقرآن	۷۱	۵۴	اعتقاد کا معنی	۹۲
۳۷	تحويل قبلہ کی تاریخ	۷۱	۵۵	نماز میں عورتوں کے بیٹھنے اور سجدہ کے طریقے۔	۹۲
۳۸	کعبہ کی طرف پہلی نماز	۷۱	-	باب ۱۹۳	۹۳
۳۹	روایات میں تطبیق	۷۲	۵۶	نماز میں کلام کو حرام کرنا اور اباحت سابقہ کو منسوخ کرنا۔	۹۳
۴۰	خبر واحد پر عمل	۷۲	۵۷	منسوخیت کلام کی تاریخ	۹۶
۴۱	درود و شرع سے قبل تکلیف کا حکم	۷۲	۵۸	اباحت اصل ہے۔	۹۷
۴۲	دیگر فوائد	۷۳	۵۹	نقیض احکام	۹۷
۴۳	مکہ میں قبلہ کا رخ	۷۳	۶۰	بقیہ فوائد	۹۸
-	باب ۱۸۹	۷۴	-	باب ۱۹۲	۹۹
۴۴	قبول پر مسجد بنانے ان پر تصاویر رکھنے اور انکو سجدہ کرنے کی ممانعت	۷۴	۶۱	نماز میں شیطان پر لعنت کرنا، اس سے مانگنا اور عمل قلیل کا جائز ہونا۔	۹۹
۴۵	تصاویر کا حکم	۷۶	۶۲	جنات کا ثبوت	۱۰۰
۴۶	وڈیر، فی وی، سینا	۷۷	۶۳	جنات کی تخلیق	۱۰۰
۴۷	جواب قبر میں مسجد	۷۸	۶۴	جنات کی اقسام	۱۰۲
۴۸	ایک اشکال کا جواب	۷۹	۶۵	جنات کے افعال و احوال	۱۰۳
۴۹	خیل کا معنی	۸۰	۶۶	جنات کا مکلف ہونا	۱۰۴
-	باب ۱۹۰	۸۸	۶۷	جنات کی جزا و سزا	۱۰۵
۵۰	مسجد بنانے کی فضیلت اور ترغیب۔	۸۸	۶۸	جنات میں رسل	۱۰۵
-	باب ۱۹۱	۸۹	۶۹	انسان پر جن آجانا۔	۱۰۶
۵۱	حالت رکوع میں ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھنا اور تطبیق کا منسوخ ہونا۔	۸۹	۷۰	جنات کو دیکھنا	۱۰۷
۵۲	دیگر فوائد	۹۱	۷۱	ایک اشکال کا جواب	۱۰۷
-	باب ۱۹۲	۹۱	۷۲	حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا سے سحر	۱۰۸
۵۳	نماز میں ایڑیوں پر بیٹھنا۔	۹۱	۷۳	لعنت کی تحقیق	۱۰۸
-	باب ۱۹۳	۹۱	۷۴	لعن یزید	۱۰۹
-	باب ۱۹۴	۹۱	۷۵	ترجمہ الباب سے مناسبت	۱۱۰

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۱۱۹	حدیث سے عامل شدہ فقہی احکام	۸۹	۱۱۰	باب ۱۹۵	
۱۱۹	باب ۱۹۹		۱۱۰	حالت نماز میں بچوں کو اٹھانے کا جواز	۷۶
۱۱۹	مسجد میں تھوکنے کی ممانعت	۹۰		جب تک نجاست متحقق نہ ہو کپڑوں کا	
۱۲۳	تھوکنے کے احکام	۹۱		پاک ہونا، عمل قلیل سے نماز کا باطل نہ ہونا۔	
۱۲۳	عظمت مصطفیٰ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم)	۹۲	۱۱۱	حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ	۷۷
۱۲۴	مسجد کی صفائی۔	۹۳	۱۱۲	حضرت زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۷۸
۱۲۴	علوم نبوت	۹۴		رسالت مآب کی صاحبزادیاں	۷۹
۱۲۴	باب ۲۰۰		۱۱۲	نماز میں بچہ کو گود میں لینے کے بارے	۸۰
			۱۱۳	میں مذاہب اربعہ۔	
۱۲۴	جوتے پہن کر نماز پڑھنے کا جواز	۹۵		باب ۱۹۶	
۱۲۴	جوتوں کے ساتھ نماز پڑھنا	۹۶	۱۱۴	نماز میں ضرورت کی بناء پر ایک دو قدم	۸۱
۱۲۵	جوتوں کی طہارت	۹۷		چلنا اور امام کا مقتدیوں سے بلند جگہ پر ہونا۔	
۱۲۵	چمڑے اور پلاسٹک کی طہارت	۹۸	۱۱۴	شرح حدیث	۸۲
۱۲۵	باب ۲۰۱		۱۱۴	استن حنائہ	۸۳
۱۲۵	بیل بوٹے دار کپڑوں میں نماز کی کراہت	۹۹		باب ۱۹۷	
۱۲۶	اشیاء زینت کا حکم	۱۰۰	۱۱۶	نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنے کی ممانعت	۸۴
۱۲۶	ایک اشکال کا جواب	۱۰۱	۱۱۶	اختصار کے معانی	۸۵
۱۲۶	باب ۲۰۲		۱۱۶	اختصار سے ممانعت کی حکمتیں۔	۸۶
۱۲۶	کھانے کے وقت نماز کی کراہت	۱۰۲		باب ۱۹۸	
۱۲۸	کھانے کو نماز پر مقدم کرنا۔	۱۰۳	۱۱۸	نماز میں کنکریاں ہٹانے اور مٹی صاف	۸۷
۱۲۹	باب ۲۰۳			کرنے کی کراہت	
۱۲۹	لہسن یا کوئی اور بدبودار چیز کھا کر مسجد	۱۰۴	۱۱۹	حضرت مصیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۸۸
	میں جانے کی کراہت۔				



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	بحث و نظر۔		۱۳۳	بدبودار چیزیں کھا کر مسجد میں جانا	۱۰۵
۱۵۹	روایت تلک الغزالی کے بارے میں	۱۲۶	۱۳۳	اسلام میں حکومت قائم کرنے کا طریقہ	۱۰۶
	محدثین کی آراء		۱۳۴	باب ۲۰۴	
۱۶۱	روایت تلک الغزالی کے بارے میں	۱۲۷	۱۳۴	مسجد میں گم شدہ چیز تلاش کرنے کی نعت	۱۰۷
	مفسرین کی آراء۔		۱۳۵	مسجد میں گم شدہ اشیاء کا اعلان	۱۰۸
۱۶۳	ایک شبہ کا ازالہ۔	۱۲۸	۱۳۵	مسجد میں سوال کا حکم۔	۱۰۹
۱۶۴	باب ۲۰۷			باب ۲۰۵	
۱۶۶	ناز میں بیٹھنے کا طریقہ	۱۲۹	۱۳۶		
۱۶۶	تورک کا طریقہ	۱۳۰		سجدہ سہو کا بیان	۱۱۰
۱۶۶	تورک میں مذاہب	۱۳۱	۱۳۶	اذان سن کر شیطان کا بھاگنا	۱۱۱
۱۶۶	رفع سبب میں مذاہب اربعہ	۱۳۲	۱۳۷	سجدہ سہو میں مذاہب ائمہ اور ترجیح	۱۱۲
۱۶۷	مذاہب اربعہ میں رفع سبب کی کیفیت	۱۳۳		مذہب احناف	
۱۶۸	احناف کے ائمہ ثلاثہ کا نظریہ	۱۳۴	۱۳۹	شک کی صورت میں نماز کی ادائیگی	۱۱۳
۱۶۸	حضرت مجدد کے اعتراضات کے جوابات	۱۳۵	۱۴۱	خصائص مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم	۱۱۴
	باب ۲۰۸		۱۴۲	بشریت	۱۱۵
۱۷۷	سلام سے نماز کا اختتام	۱۳۶	۱۴۲	مثلیت	۱۱۶
۱۷۷	سلام کے حکم میں مذاہب اربعہ	۱۳۷	۱۴۲	آپ کا نسیان	۱۱۷
۱۷۸	خرم ج بھننے	۱۳۸	۱۴۲	پانچ رکعات کی تصحیح	۱۱۸
۱۷۹	سلام کے طریقہ میں مذاہب اربعہ	۱۳۹	۱۴۸	باب ۲۰۶	
۱۸۰	نماز میں محبت رسول کے مظاہر	۱۴۰	۱۵۱	سجدہ تلاوت	۱۱۹
	باب ۲۰۹		۱۵۱	سجدہ تلاوت میں مذاہب ائمہ۔	۱۲۰
۱۸۰	ذکر بعد از نماز	۱۴۱	۱۵۳	فقہی احکام	۱۲۱
۱۸۱	ذکر بالجہر	۱۴۲	۱۵۴	سجرات کی تعداد	۱۲۲
	باب ۲۱۰		۱۵۵	روایت تلک الغزالی کی تحقیق	۱۲۳
۱۸۳	تشہد اور سلام کے درمیان عذاب قبر وغیرہ	۱۴۳	۱۵۵	روایت تلک الغزالی کا متن	۱۲۴
			۱۵۶	روایت تلک الغزالی کی فتنی حیثیت پر	۱۲۵

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۲۱۵	نماز کو جاتے وقت دوڑنے کا حکم	۱۶۵	۱۸۷	سے پناہ مانگنا	۱۴۴
۲۱۵	باب ۲۱۴		۱۸۵	تشریح	۱۴۵
۲۱۵	نماز کے لیے کس وقت کھڑا ہو	۱۶۶	۱۸۵	عذاب قبر	۱۴۶
۲۱۶	اقامت میں "حی علی الصلاح" پر کھڑے ہونا	۱۶۷	۱۸۶	منکرین عذاب قبر کے شبہات۔	۱۴۷
۲۱۷	تشریح	۱۶۸	۱۸۷	عذاب قبر پر دلائل۔	۱۴۸
۲۱۸	امام مسجد وقت پر نہ ہو تو کوئی اور نماز پڑھا دے۔	۱۶۹	۱۸۷	عذاب قبر پر عقلی شبہات کے جوابات۔	۱۴۸
۲۱۸	باب ۲۱۵		۱۹۰	سیح و جال	۱۴۹
۲۱۸	جس نے نماز کی ایک رکعت کو پایا اُس نے نماز کو پایا۔	۱۷۰	۱۹۰	زندگی اور موت میں آزمائش	۱۵۰
۲۲۰	دوران نماز آفتاب کے طلوع یا غروب سے نماز کا حکم۔	۱۷۱	۱۹۰	قبر میں آزمائش	۱۵۱
۲۲۱	ائمہ ثلاثہ کی احادیث کا جواب	۱۷۲	۱۹۱	حضور کے استغفار کی وجہ	۱۵۲
۲۲۱	باب ۲۱۶		۱۹۱	قرض مذموم اور قرض مہموم	۱۵۳
۲۲۱	پانچویں نمازوں کے اوقات	۱۷۳	۱۹۱	باب ۲۱۱	
۲۲۲	قرآن مجید سے استدلال	۱۷۴	۱۹۱	نماز کے بعد ذکر کا طریقہ	۱۵۴
۲۲۳	احادیث سے استدلال	۱۷۵	۱۹۲	ذکر ماثور میں اضافہ یا تغیر	۱۵۵
۲۲۳	اجماع امت سے استدلال	۱۷۶	۱۹۴	دعا قبول نہ ہونے کی وجوہات	۱۵۶
۲۲۴	عقل سے تائید	۱۷۷	۱۹۷	قبولیت دعا کی شرائط	۱۵۷
۲۲۵	بنغاریہ اور قطبیین میں نماز کے اوقات	۱۷۸	۲۰۳	تشریح	۱۵۸
۲۲۵	حدیث و رجال کی تحقیق	۱۷۹	۲۰۳	غنی اور فقیر	۱۵۹
۲۲۸	ایک نماز پڑھنے کے بعد اُسی نماز کا وقت دوسرے شہر میں	۱۸۰	۲۰۵	باب ۲۱۲	
۲۲۸	ایک شہر میں روزے رکھنے کے بعد	۱۸۱	۲۰۵	تجیر تحریر کے بعد دعا	۱۶۰
			۲۰۶	دعا سے استغفار میں مذاہب اربعہ	۱۶۱
			۲۰۶	عصمت کی تحقیق	۱۶۲
			۲۱۱	نماز میں ذکر کے اضافہ اور بدعت کی بحث	۱۶۳
			۲۱۳	باب ۲۱۳	
			۲۱۳	نماز میں وقار اور سکون	۱۶۴



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۲۴۹	غزوہ خندق میں آپ کی نماز عصر قضا ہونے کی وجہ۔	۱۹۷	۲۳۵	دوسرے شہر میں ایام رمضان پانا۔ باب ۲۱۷	۱۸۲
۲۴۹	نماز عصر نماز وسطیٰ ہے۔	۱۹۸	۲۳۵	گرمیوں میں ظہر کو ٹھنڈے وقت پڑھنے کا استحباب	۱۸۳
۲۵۰	احادیث میں تطبیق۔	۱۹۹	۲۳۶	ظہر کے آخر وقت میں مذاہب فقہاء	۱۸۴
۲۵۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعض کفار کے لیے دعائے ضرر	۲۰۰	۲۳۷	ائمہ ثلاثہ کی حدیث کے جوابات	۱۸۵
۲۵۳	والعصر کی قرات کا نسخ	۲۰۱	۲۳۸	دو مثل سایہ تک وقت ظہر کا ثبوت	۱۸۶
۲۵۳	کفار کو سب و شتم	۲۰۲	۲۳۹	بعض شارحین کا تراجم	۱۸۷
۲۵۴	باب ۲۲۲		۲۴۱	باب ۲۱۸	
۲۵۴	صبح اور عصر کی نماز کی فضیلت اور ان کی حفاظت۔	۲۰۳	۲۴۱	گرمی نہ ہونے پر ظہر کو اول وقت پڑھنے کا استحباب	۱۸۷
۲۵۶	دیدار الہی کی تحقیق	۲۰۴	۲۴۲	اول وقت نماز پڑھنے میں مذاہب اربعہ	۱۸۸
۲۵۸	عصر اور فجر میں ملائکہ کے اجتماع اور نوید جنت کی خصوصیت کی وجہ۔	۲۰۵	۲۴۳	متعارض احادیث میں تطبیق	۱۸۹
۲۵۸	باب ۲۲۳		۲۴۳	نمازی کا اپنے فاضل کپڑے پر سجدہ کرنا	۱۹۰
۲۵۸	باب ۲۲۳		۲۴۳	باب ۲۱۹	
۲۵۸	مغرب کا اول وقت غروب آفتاب کے بعد ہے۔	۲۰۶	۲۴۳	عصر کو اول وقت میں پڑھنے کا استحباب	۱۹۱
۲۵۹	مغرب کے وقت میں مذاہب اربعہ	۲۰۷	۲۴۴	عصر میں تاخیر کا استحباب	۱۹۲
۲۶۰	باب ۲۲۴		۲۴۴	ائمہ ثلاثہ کی احادیث کے جوابات	۱۹۳
۲۶۰	عشاء کی نماز کا وقت اور اس میں تاخیر۔	۲۰۸	۲۴۴	باب ۲۲۰	
۲۶۲	عشاء کے وقت میں مذاہب اربعہ	۲۰۹	۲۴۴	نماز عصر میں تنفیذ	۱۹۴
۲۶۵	آپ کی امت پر شفقت اور رعایت	۲۱۰	۲۴۴	تشریح	۱۹۵
۲۶۶	منصب رسالت اور تشریع احکام	۲۱۱	۲۴۴	باب ۲۲۱	
۲۶۹	احادیث میں تطبیق۔	۲۱۲	۲۴۴	نماز وسطیٰ نماز عصر ہے۔	۱۹۶
.....			۲۴۴		

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۲۱۲	باب ۲۲۵	۲۴۰	۲۳۰	حدیث سے حاصل شدہ بقیہ احکام -	۲۹۳
۲۱۳	صبح کی نماز جلد پڑھنا اور اس میں قرائت کی مقدار	۲۴۰	باب ۲۲۹ -	۲۹۳	
۲۱۴	نجر کے مستحب وقت میں مذاہب ائمہ -	۲۴۲	جماعت کے ساتھ نوافل پڑھنے اور چٹائی وغیرہ پر نماز پڑھنے کا جواز	۲۹۳	
۲۱۵	نماز عشاء کے بعد باتیں کرنا -	۲۴۳	تشریح -	۲۹۵	
۲۱۶	باب ۲۲۶	۲۴۳	باب ۲۳۰	۲۹۶	
۲۱۷	مستحب وقت کو مؤخر کر کے نماز پڑھنا مکروہ ہے	۲۴۴	نماز باجماعت ادا کرنے، نماز کا انتظار کرنے اور مسجد میں دُور سے آنے کی فضیلت -	۲۹۶	
۲۱۸	نماز میں تعجل	۲۴۶	کثرتِ جماعت اور فرشتوں کا استغفار	۳۰۱	
۲۱۸	حکام کی اطاعت	۲۴۷	قریب عالی مسجد کا حق	۳۰۱	
۲۱۹	باب ۲۲۷	۲۴۷	پانچ نمازوں سے گناہوں کا دُھلنا	۳۰۱	
۲۲۰	نماز باجماعت پڑھنے کی تاکید اور اس کے فرض کفایہ ہونے کا بیان	۲۴۷	باب ۲۳۱	۳۰۲	
۲۲۱	جماعت کی فضیلت اور اہمیت	۲۴۸	صبح کی نماز کے بعد اپنی جگہ پر بیٹھے رہنے کی اور مسجدوں کی فضیلت -	۳۰۲	
۲۲۲	جماعت میں مذاہب	۲۴۸	بازاروں کا ناپسندیدہ ہونا -	۳۰۳	
۲۲۳	احادیث میں تطبیق	۲۴۹	باب ۲۳۲	۳۰۳	
۲۲۴	جماعت کے فوائد	۲۴۹	امامت کا مستحق	۳۰۳	
۲۲۵	باب ۲۲۸	۲۴۸	امامت کی فضیلت	۳۰۶	
۲۲۶	غدر کی بناء پر جماعت ترک کرنے کی نصیحت	۲۴۸	قاری یا عالم میں کون امامت کا مستحق ہے	۳۰۶	
۲۲۷	احادیث میں تطبیق	۲۹۰	فاسق کی امامت کی تحقیق اور مذاہب ائمہ -	۳۰۶	
۲۲۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دلوں کے حال پر آگاہی -	۲۹۰			
۲۲۸	کلمہ کے اجزائی کی تحقیق اور اس کا حکم -	۲۹۱			
۲۲۹	مقدمین اور گمراہوں سے میل جول -	۲۹۱			



نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان
۳۴۶	مقام مصطفیٰ -	۳۱۴	۲۴۳	قنوت نازلہ پڑھنے کا محل اور اس کا استحباب -
۳۴۷	سنتوں کی تفصیل مذاہب ائمہ -	۳۱۹	۲۴۴	قنوت نازلہ
۳۴۸	ائمہ ثلاثہ کے دلائل کا جواب -	۳۱۹	۲۴۵	قنوت نازلہ میں مذاہب
۳۴۹	اخاف کی دلیل	۳۲۰	۲۴۶	اخاف کا مذہب
۳۴۹	علم رسالت	۳۲۱	۲۴۷	اخاف کے دلائل
۳۵۰	دلائل الوہیت و نبوت	۳۲۳	۲۴۸	بعض شارحین کا تسامح
۳۵۱	بعض شارحین کا تسامح	۳۲۵	۲۴۹	قنوت نازلہ اجتہادی ہے -
۳۵۱	کثیر نمازوں کی قضاء کا طریقہ -	۳۲۵	۲۵۰	متاخرین اخاف
۳۵۲	قضاء عمری -	۳۲۵	۲۵۱	زندہ کافروں کے لیے لعنت کا عدم جواز -
۳۵۲	مزید مسائل -	۳۲۶	۲۵۲	قنوت فجر میں مذاہب
۳۵۳	کتاب صلوٰۃ المسافرین	۳۲۶	۲۵۳	شافیہ اور مالکیہ کا استدلال اور اس کا جواب
۳۶۱	قصر کا معنی	۳۲۹	۲۵۴	لیس لك من الامر شیء کی تحقیق
۳۶۱	مسافر کا معنی	۳۳۱	۲۵۵	اصحاب بیرون معونہ
۳۶۱	مسافت قصر میں مذاہب	۳۳۲	۲۵۶	علم رسالت پر اعتراض کا جواب -
۳۶۲	بعض معاصرین کا تسامح	۳۳۲	۲۵۷	منکرین حدیث کے اعتراض کا جواب
۳۶۲	تین پیام کی مسافت پر اخاف کے دلائل -	۳۳۵	۲۵۸	باب ۲۳۴
۳۶۴	امام مالک کے دلائل -	۳۳۵	۲۵۹	قضا نمازوں کی جلد ادائیگی کا استحباب -
۳۶۴	علامہ ابن رشد مالکی کی دلیل کا جواب -	۳۴۱	۲۶۰	قلب رسالت کے بیدار رہنے کی تحقیق
۳۶۷	علامہ ابن قدامہ حنبلی کے استدلال کا جواب -	۳۴۲	۲۶۱	واقعہ تقریس کی تعداد -
۳۶۸	علامہ نووی کا استدلال -	۳۴۲	۲۶۲	آثار شر اور خیر کے ثمرات اور اوقات
۳۶۹	علامہ نووی کی دلیل کا جواب	۳۴۲	۲۶۳	منہیہ میں مذاہب -
۳۷۰	مسافت قصر کا اندازہ بحساب انگریزی	۳۴۲	۲۶۴	احادیث میں تطبیق -
۳۷۰	سیر و کلومیٹر -	۳۴۲	۲۶۵	قضا نمازوں کی اذان میں مذاہب -
۳۷۴	مسافت کا تفصیلی خاکہ	۳۴۵	۲۶۵	حضور سے نماز فجر قضا ہونے کی وجہ
۳۷۵	قصر کی ابتداء اور انتہا -			

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۳۹۷	ریل میں نماز	۳۱۰	۳۷۵	۲۸۹
۴۰۲	مذہب من جہتہ العباد	۳۱۱	۳۷۵	۲۹۰
۴۰۶	ریل میں نماز پڑھنے کا طریقہ	۳۱۲	۳۷۶	۲۹۱
۴۰۷	ہوائی جہاز میں نماز	۳۱۳	۳۷۶	۲۹۲
۴۰۷	تنقیح	۳۱۴	۳۷۸	۲۹۳
۴۰۷	باب ۲۳۷		۳۷۸	۲۹۴
۴۰۷	سفر میں دو نمازوں کا جمع کرنا	۳۱۵	۳۷۸	۲۹۵
۴۱۱	جمع بین الصلوٰتین میں مذاہب	۳۱۶	۳۸۱	۲۹۶
۴۱۳	ائمہ ثلاثہ کے دلائل اور ان کے جوابات	۳۱۷		کی وجہ
۴۱۴	احناف کے دلائل	۳۱۸	۳۸۲	۲۹۷
۴۱۷	باب ۲۳۸		۳۸۲	۲۹۸
۴۱۷	نماز کے بعد دائیں بائیں پھرنے کا جواز	۳۱۹	۳۸۲	۲۹۹
۴۱۷	تطبیق	۳۲۰	۳۸۳	۳۰۰
۴۱۷	فرق مراتب قائم رکھنا	۳۲۱	۳۸۳	۳۰۱
۴۱۸	باب ۲۳۹			مشقت کے سفر کرنا رخصت قصر کے
۴۱۸	امام کے دائیں طرف کھڑے ہونے کا	۳۲۲		منافی ہے؟
	استحباب		۳۸۹	باب ۲۳۵
۴۱۸	باب ۲۴۰		۳۸۹	بارش میں قیام گاہوں کے اندر نماز
۴۱۸	اقامت کے بعد نفل شروع کرنے	۳۲۳		پڑھنے کا جواز
	کی ممانعت		۳۹۱	رحل کا محنی
۴۲۰	اقامت کے وقت سنت فجر پڑھنے	۳۲۴	۳۹۲	جماعت اور جمعہ سے رخصت
	کا حکم		۳۹۲	الاصلوٰ فی الحال
۴۲۱	احناف کا نظریہ	۳۲۵	۳۹۲	اذان کے درمیان کلام کا حکم
۴۲۲	لفظ ابن کے ساتھ صفت لانے کا	۳۲۶	۳۹۳	باب ۲۳۶
	قاعدہ		۳۹۳	سفر میں سواری پر نماز پڑھنے کا جواز
۴۲۲	باب ۲۴۱		۳۹۵	سواری پر نوافل کے جواز میں مذاہب
۴۲۲	مسجد میں داخل ہونے کی دعا	۳۲۷	۳۹۶	بحری جہاز پر نماز



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۲۲۳	جمعہ کی سنتیں۔	۳۲۸	۲۲۳	فضل الہی کے معانی۔	۳۲۸
۲۲۴	باب ۲۲۴		۲۲۳	باب ۲۲۲	
۲۲۴	نوافل پڑھنے کا طریقہ۔	۳۲۹	۲۲۳	تہنیت المسجد	۳۲۹
۲۵۱	سنن اور نوافل کا گھر میں پڑھنا۔	۳۵۰	۲۲۴	تہنیت المسجد کے احکام	۳۳۰
۲۵۲	نوافل کی حکمت۔	۳۵۱	۲۲۵	باب ۲۲۳	
۲۵۲	بچہ کو نوافل پڑھنے کا جواز	۳۵۲	۲۲۵	مسافر کے وطن پہنچتے ہی دو رکعت	۳۲۱
۲۵۲	باب ۲۲۸			پڑھنے کا استحباب	
۲۵۲	تہجد کی رکعات کی تعداد اور وتر کا بیان۔	۳۵۳	۲۲۴	باب ۲۲۴	
۲۶۹	تہجد کی روایات میں تطبیق	۳۵۴	۲۲۴	نماز چاشت کا استحباب۔	۳۳۲
۲۷۰	تہجد کا حکم۔	۳۵۵	۲۳۰	چاشت کا وقت۔	۳۳۳
۲۷۲	وتر کے حکم میں مذاہب ائمہ	۳۵۶	۲۳۱	چاشت کی نماز میں بلحاظ ثبوت کے	۳۳۴
۲۷۴	وجوب وتر پر اخاف کے مزید دلائل	۳۵۷		تطبیق۔	
۲۷۸	ائمہ ثلاثہ کے دلائل کا جواب۔	۳۵۸	۲۳۱	چاشت کی نماز میں بلحاظ عدد کے تطبیق	۳۳۵
۲۷۹	رکعات وتر میں مذاہب ائمہ۔	۳۵۹	۲۳۲	حضرت ام ہانی کی روایت کے فوائد	۳۳۶
۲۸۱	تین رکعت وتر پر اخاف کے دلائل۔	۳۶۰	۲۳۲	رکعات نوافل میں مذاہب	۳۳۷
۲۸۲	ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات۔	۳۶۱	۲۳۳	عورت کے امان دینے میں مذاہب	۳۳۸
۲۸۵	ایک رکعت وتر پر استدلال کا جواب۔	۳۶۲	۲۳۳	باب ۲۲۵	
۲۸۶	قنوت وتر میں مذاہب	۳۶۳	۲۳۳	سنت فجر کا استحباب اور تاکید	۳۳۹
۲۸۷	قنوت بعد از رکوع پر شوافع اور خابلہ	۳۶۴	۲۳۷	احکام شریعہ کی اقسام۔	۳۴۰
	کے دلائل۔		۲۳۷	سنت کا لغوی و اصطلاحی مفہوم۔	۳۴۱
۲۸۷	قنوت قبل از رکوع پر اخاف کے دلائل	۳۶۵	۲۳۹	طلوع فجر کے بعد نوافل میں مذاہب	۳۴۲
۲۸۸	قنوت وتر کا محل	۳۶۶	۲۴۰	وقت سے پہلے اذان۔	۳۴۳
۲۸۹	کان غلقہ القرآن کی تشریح۔	۳۶۷	۲۴۰	باب ۲۲۶	
۲۹۰	ہفت محل نطق عظیم کی تشریح	۳۶۸	۲۴۰	سنن مؤکدہ کی تفصیلت اور ان کی تعداد۔	۳۴۴
۲۹۱	باب ۲۲۹		۲۴۲	فرائض کے ساتھ سنن مؤکدہ کے دلائل۔	۳۴۵
۲۹۱	ترادیک کی تفصیلت اور اس کی ترغیب۔	۳۶۹	۲۴۳	مغرب سے پہلے دو رکعت۔	۳۴۶
۲۹۳	قیام رمضان	۳۷۰	۲۴۳	اخاف کے دلائل	۳۴۷

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۳۷۱	کرم رسالت	۴۹۴	۳۹۰	شیطان کے کان میں پیشاب کرنے کی تشریح۔	۵۲۳
۳۷۲	عبادت سے گناہوں کی بخشش۔	۴۹۴	۳۹۱	حدیث قرطاس پر امامیہ کے اعتراض کا ایک جواب۔	۵۲۳
۳۷۳	رکعات تراویح میں مذاہب۔	۴۹۴	۳۹۲	شیطان کے گدی میں گرہ لگانے کی تشریح۔	۵۲۳
۳۷۴	بیس رکعات تراویح پر دلائل۔	۴۹۵	۳۹۳	نفل نماز گھر میں پڑھنے کا استحباب۔	۵۲۴
۳۷۵	تراویح میں ختم قرآن۔	۵۰۱	۳۹۴	گھر میں نوافل کی فضیلت	۵۲۵
۳۷۶	رمضان میں ختم قرآن کا نذرانہ	۵۰۱	۳۹۵	باب ۲۵۴	
۳۷۷	غیر متقدمین سے گزارش	۵۰۲	۳۹۶	دامی عمل کی فضیلت	۵۲۶
۳۷۸	تہا مشاہد پڑھنے والا باجماعت قدر پڑھ سکتا ہے۔	۵۰۲	۳۹۷	اکتا نے اور استہزاد وغیرہ کا اللہ تعالیٰ پر اطلاق۔	۵۲۸
۳۷۹	باب ۲۵۰	۵۰۹	۳۹۸	نفل عبادات میں دوام کا معنی	۵۲۹
۳۸۰	شب قدر میں قیام کی تاکید اور تائید	۵۰۹	۳۹۹	نفل عبادات اور بدعات کے درمیان حد فاضل۔	۵۲۹
۳۸۱	شب قدر کا حقیقہ۔	۵۱۰	۴۰۰	جس فعل کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ ترک کیا ہو وہ علی الاطلاق بدعت نہیں ہے۔	۵۳۰
۳۸۲	تشریح۔	۵۱۱	۴۰۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی کام کو ترک کر نیکی وجہ سے بدعت کا ضابطہ	۵۳۱
۳۸۳	باب ۲۵۱	۵۱۱	۴۰۲	نفل عبادات کے ساتھ فرض یا واجب کا معاملہ کرنے کی ممانعت۔	۵۳۲
۳۸۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز تہجد اور دعاؤں کا بیان۔	۵۱۱	۴۰۳	بدعت سیئہ کی تعریف	۵۵۱
۳۸۵	حدیث ابن عباس سے مستفاد انتہر (۶۹)	۵۲۲	۴۰۴	بدعت کا شرعی معنی اور اقسام	۵۵۲
۳۸۶	احکام شریعہ۔	۵۲۲	۴۰۵	بدعت حسنہ اور مصالح مرسلہ	۵۵۴
۳۸۷	دعاؤں کی ترتیب	۵۲۲	۴۰۶	بدعات حسنہ کی وجہ اختراع اور بدعت سیئہ کا مصداق۔	۵۵۹
۳۸۸	لفظ رب کی تحقیق	۵۲۴			
۳۸۹	اللہ تعالیٰ کی طرف شکر کی نسبت	۵۲۸			
۳۹۰	باب ۲۵۲	۵۲۹			
۳۹۱	تہجد میں طویل قرأت کا استحباب	۵۲۹			
۳۹۲	سورتوں کی ترتیب۔	۵۳۰			
۳۹۳	نماز میں تنظیم رسول	۵۳۱			
۳۹۴	باب ۲۵۳	۵۳۲			
۳۹۵	تہجد کی ترغیب خواہ کم رکعات ہوں۔	۵۳۲			



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۵۶۲	ایک شبہ کا ازالہ	۴۰۶	۵۶۲	ایک شبہ کا ازالہ	۴۰۶
۵۶۳	قرآن کا اثر پر سنت و بدعت کا مدار	۴۰۷	۵۶۳	قرآن کا اثر پر سنت و بدعت کا مدار	۴۰۷
۵۶۴	باب ۲۵۶	۴۰۸	۵۶۴	باب ۲۵۶	۴۰۸
۵۶۴	نماز، تلاوت یا ذکر کے دوران اُونگھنے کا حکم	۴۰۸	۵۶۴	نماز، تلاوت یا ذکر کے دوران اُونگھنے کا حکم	۴۰۸
۵۶۵	تشریح	۴۰۹	۵۶۵	تشریح	۴۰۹
۵۶۶	کتاب فضائل القرآن	۴۱۰	۵۶۶	کتاب فضائل القرآن	۴۱۰
۵۶۸	قرآن مجید کے فضائل احادیث کی روشنی میں	۴۱۰	۵۶۸	قرآن مجید کے فضائل احادیث کی روشنی میں	۴۱۰
۵۶۸	بعض سورتوں کے فضائل	۴۱۱	۵۶۸	بعض سورتوں کے فضائل	۴۱۱
۵۶۸	اسم سجدہ کی فضیلت	۴۱۲	۵۶۸	اسم سجدہ کی فضیلت	۴۱۲
۵۶۹	یسین کی فضیلت	۴۱۳	۵۶۹	یسین کی فضیلت	۴۱۳
۵۶۹	سورہ رحمن کی فضیلت	۴۱۴	۵۶۹	سورہ رحمن کی فضیلت	۴۱۴
۵۶۹	تبارک الذی کی فضیلت	۴۱۵	۵۶۹	تبارک الذی کی فضیلت	۴۱۵
۵۶۹	سورہ البینہ کی فضیلت	۴۱۶	۵۶۹	سورہ البینہ کی فضیلت	۴۱۶
۵۶۹	سورہ اخلاص کی فضیلت	۴۱۷	۵۶۹	سورہ اخلاص کی فضیلت	۴۱۷
۵۷۰	بعض آیات کے فضائل	۴۱۸	۵۷۰	بعض آیات کے فضائل	۴۱۸
۵۷۰	آیت الکرسی کی فضیلت	۴۱۹	۵۷۰	آیت الکرسی کی فضیلت	۴۱۹
۵۷۰	سورہ بقرہ کی آخری آیات کی فضیلت	۴۲۰	۵۷۰	سورہ بقرہ کی آخری آیات کی فضیلت	۴۲۰
۵۷۰	سورہ آل عمران کی آخری دس آیات کی فضیلت	۴۲۱	۵۷۰	سورہ آل عمران کی آخری دس آیات کی فضیلت	۴۲۱
۵۷۱	باب ۲۵۷	۴۲۲	۵۷۱	باب ۲۵۷	۴۲۲
۵۷۱	قرآن کریم کو یاد رکھنے کا حکم	۴۲۲	۵۷۱	قرآن کریم کو یاد رکھنے کا حکم	۴۲۲
۵۷۳	تشریح	۴۲۳	۵۷۳	تشریح	۴۲۳
۵۷۳	باب ۲۵۸	۴۲۴	۵۷۳	باب ۲۵۸	۴۲۴
۵۷۳	خوش الحالی کے ساتھ قرآن مجید پڑھنے	۴۲۴	۵۷۳	خوش الحالی کے ساتھ قرآن مجید پڑھنے	۴۲۴

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۴۳۹	باب ۲۶۶	۵۸۶	۵۹۷	باب ۲۷۱	۵۹۷
۴۴۰	سورہ کہف اور آیت الکرسی کی فضیلت	۵۸۶	۵۹۷	قرآن مجید کو ترتیل کے ساتھ پڑھنے	۵۹۷
۴۴۱	آیت الکرسی کی فضیلت	۵۸۷	۵۹۷	اور ایک رکعت میں ایک سے زیادہ	۵۹۷
	دیگر فوائد	۵۸۸	۵۹۷	سورتوں کے پڑھنے کی اجازت	۵۹۷
			۵۹۷	تشریح -	۵۹۷
۴۴۲	باب ۲۶۷	۵۸۸	۵۹۷	باب ۲۷۲	۵۹۷
۴۴۳	سورہ قل ہوا اللہ کی فضیلت	۵۸۸	۵۹۷	قرأت کے متعلقات	۵۹۷
	سورہ اخلاص کے تنہائی قرآن مجید	۵۹۰	۵۹۷	احادیث پر تحریف قرآن کا الزام -	۵۹۷
	ہونے کی وجہ		۵۹۷	باب ۲۷۳	۵۹۷
۴۴۴	باب ۲۶۸	۵۹۰	۵۹۷	ان اوقات کا بیان جن میں نماز پڑھنا	۵۹۷
۴۴۵	معوضتین پڑھنے کی فضیلت	۵۹۰	۵۹۷	ممنوع ہے -	۵۹۷
	حضرت ابن مسعود کی طرف معوضتین کے	۵۹۰	۵۹۷	اوقات ممنوعہ اور مکروہہ کی تفصیل -	۵۹۷
	انکار کی نسبت		۵۹۷	قرن شیطان پر اعتراض کا جواب -	۵۹۷
۴۴۶	باب ۲۶۹	۵۹۱	۵۹۷	باب ۲۷۴	۵۹۷
	قرآن مجید پر عمل کرنے والے اور اس	۵۹۱	۵۹۷	نماز مغرب سے پہلے دو رکعتوں کا بیان	۵۹۷
	کی تعلیم دینے والے کی فضیلت -		۵۹۷	باب ۲۷۵	۵۹۷
۴۴۷	حد اور رشک کا معنی	۵۹۳	۵۹۷	نماز خوف کا بیان	۵۹۷
۴۴۸	باب ۲۷۰	۵۹۳	۵۹۷	نماز خوف کا قرآن مجید سے ثبوت	۵۹۷
	قرآن مجید کے سات حرفوں پر نازل	۵۹۳	۵۹۷	احاف کے نزدیک نماز خوف کا	۵۹۷
	ہونے کا مطلب -		۵۹۷	طریقہ -	۵۹۷
۴۴۹	سات حرفوں پر نزول قرآن -	۵۹۶	۵۹۷	ائمہ اربعہ کے مآخذ -	۵۹۷
۴۵۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم	۵۹۶	۵۹۷	امام ابو یوسف کا نظریہ -	۵۹۷
	اور تصرف کا ثبوت -		۵۹۷		۵۹۷



نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۴۵۷	تجسرات عیدین میں امام ابو حنیفہ کا حکم	۴۸۵	۴۲۱	کتاب الجمعہ	
۴۶۰	مالکیہ کا مسلک	۴۸۶			
۴۶۰	حنابلہ کا مسلک	۴۸۷	۴۲۱	جمعہ کے دن کو جمعہ کہنے کی تحقیق	۴۶۴
۴۶۰	شافعیہ کا مسلک	۴۸۸	۴۲۱	جمعہ کے مسائل اور احکام	۴۶۵
۴۶۰	عید گاہ جاتے وقت راستہ تبدیل کرنا	۴۸۹	۴۲۲	شہر کی شرط پر دلیل	۴۶۶
۴۶۹	عیدین میں عورتوں کا جانا	۴۹۰	۴۲۲	از علی پر اعتراضات کے جوابات	۴۶۰
۴۷۰	حضرت عائشہ کا حبشیوں کے کھیل کود کو دیکھنا	۴۹۱	۴۲۳	احناف کا مسلک	۴۶۸
۴۷۱	عید کے دن حضرت عائشہ کے سامنے بیچتوں کا گانا	۴۹۲	۴۲۳	شہر کی تعریف	۴۶۹
۴۷۲	گانے کا شرعی حکم	۴۹۳	۴۲۶	جمعہ کے دن غسل کا حکم	۴۷۰
۴۷۵	غنا اور آلات موسیقی کے شرعی احکام کی تفصیل	۴۹۴	۴۲۷	نماز جمعہ کے لیے جانے کا وقت	۴۷۱
۴۷۶	احادیث اور آثار سے آلات لٹا کی حرمت	۴۹۵	۴۲۸	دورانِ خطبہ خاموش رہنے میں مذہب	۴۷۲
۴۸۶	نکاح اور عید کے موقع پر صرف دف بجانے کی اجازت	۴۹۶	۴۲۸	ساعت جمعہ	۴۷۳
۴۸۷	فقہاء مالکیہ کا نظریہ	۴۹۷	۴۲۸	فصلیت جمعہ	۴۷۴
۴۸۹	فقہاء حنبلیہ کا نظریہ	۴۹۸	۴۲۹	جمعہ کا وقت	۴۷۵
۴۹۰	فقہاء شافعیہ کا نظریہ	۴۹۹	۴۲۹	خطبہ جمعہ کے احکام	۴۷۶
۴۹۰	فقہاء احناف کا نظریہ	۵۰۰	۴۵۰	اشد اور رسول کا ضمیر واحد سے ذکر	۴۷۷
۴۹۳	ہما موقف	۵۰۱	۴۵۱	عبادت میں نئے طریقوں سے صحابہ کی نفرت	۴۷۸
۴۹۴	مجوزین موسیقی کے دلائل کا ضعف	۵۰۲			
۴۹۵	مجوزین موسیقی کا موقف	۵۰۳	۴۵۱	خطبہ جمعہ کے دوران تجتہ المسجد پڑھنے میں مذہب	۴۷۹
۴۹۶	مجوزین کے اہم دلائل کا ایک جائزہ	۵۰۴	۴۵۴	تبلیغ اسلام اور تعلیم عوام کی بنیت	۴۸۰
۴۹۷	مجوزین موسیقی کی دلیل	۵۰۵	۴۵۴	نوافل کو قنصل سے پڑھنا	۴۸۱
۵۰۱	علامہ شامی کی عبارت سے موسیقی پر استدلال	۵۰۶	۴۵۵	کتاب صلوٰۃ العیدین	
			۴۵۵	عید کا معنی	۴۸۲
			۴۵۶	احناف کے نزدیک عیدین کے احکام	۴۸۳
			۴۵۶	عیدین کے حکم میں ائمہ ثلاثہ کے مذاہب	۴۸۴

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۷۸۳	کی توجیہات۔	۵۲۵	۷۰۲	قرآن کریم سے موسیقی پر استدلال۔	۵۰۷
۷۸۸	منصب رسالت۔	۵۲۶	۷۰۲	شیخ عبدالحق دہلوی کی عبارات سے منالہ	۵۰۸
۷۸۹	بعض شارحین کی تفسیریں۔	۵۲۷		آفرینی۔	
۷۹۲	تبرکات کی اہمیت۔	۵۲۸	۷۰۳	جواز موسیقی کے دلائل پر علامہ آلوسی کا تبصرہ	۵۰۹
۷۹۳	تکفین میں مذاہب۔	۵۲۹	۷۰۴	ریڈیو، ٹی، وی، ویسی سی آر اور سینما	۵۱۰
۷۹۴	احناف کے دلائل۔	۵۳۰		کا حکم۔	
۷۹۵	عورت کا کفن۔	۵۳۱	۷۰۸	کتاب صلوٰۃ الاستسقاء	
۷۹۶	نماز جنازہ پڑھنے کے طریقے میں	۵۳۲	۷۰۹	امام ابو حنیفہ کے موقف پر دلائل۔	۵۱۱
	مذاہب۔		۷۱۰	تشریح۔	۵۱۲
۷۹۷	نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنے	۵۳۳	۷۱۸	کتاب الکسوف	
	کے دلائل کا تجزیہ۔		۷۱۸	امام ابو حنیفہ کی دلیل۔	۵۱۳
۷۹۸	نماز جنازہ میں قرآن مجید پڑھنے	۵۳۴	۷۱۹	ائمہ ثلاثہ کی دلیل اور اس کا جواب۔	۵۱۴
	کی ممانعت۔		۷۲۰	امام ابو حنیفہ کی تائید میں دیگر احادیث۔	۵۱۵
۸۰۱	نماز جنازہ پڑھنے کے طریقے میں	۵۳۵	۷۳۵	اسلام میں سورج گرہن کی حیثیت۔	۵۱۶
	احناف کا موقف۔		۷۳۵	نماز کسوف کا فلسفہ	۵۱۷
۸۰۲	شہادہ۔	۵۳۶	۷۳۶	علم رسالت۔	۵۱۸
۸۰۲	درود شریف۔	۵۳۷	۷۳۷	علم اہل کی وضاحت	۵۱۹
۸۰۲	مروجہ دعا کی دلیل۔	۵۳۸	۷۳۷	علم رسول پر علم غیب کے اطلاق کے	۵۲۰
۸۰۳	میت کے بعض اجزاء پر نماز جنازہ	۵۳۹	۷۳۹	جواز یا عدم جواز کی بحث	
	میں مذاہب۔		۷۳۹	کلمات رسالت۔	۵۲۱
۸۰۴	حادثہ میں فوت ہونے والے مسلمانوں	۵۴۰	۷۳۹	جانوروں کے ساتھ سلوک۔	۵۲۲
	کی نماز جنازہ۔		۷۴۰	کتاب الجنائز	
۸۰۵	دوبارہ نماز جنازہ پڑھنے میں مذاہب	۵۴۱	۷۴۰	مرنے والے کو کلمہ کی تلقین	۵۲۳
۸۰۵	غائبانہ نماز جنازہ	۵۴۲	۷۸۳	زندہ لوگوں کے نوم سے میت پر عذاب	۵۲۴
۸۰۶	حدیث نجاشی کے جوابات۔	۵۴۳			
۸۰۶	غائبانہ نماز جنازہ کے عدم جواز پر				
	احناف کے دلائل۔				



صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۸۲۴	جنازہ کا تہود	۸۰۷	محل	
۸۲۵	قبر پر نماز جنازہ	۸۰۷	الکحل آمیز دواؤں اور خون چڑھانے	۸۲۰
۸۲۶	جنازہ کو ایک شہر سے دوسرے شہر	۸۰۸	کا شرعی حکم	
	منتقل کرنا		خون چڑھانے اور دیگر حرام اشیاء	۸۳۱
۸۲۷	دفن کے بعد میت کو قبر سے دوسری	۸۰۹	سے علاج کا بھارت قرآن مجید سے	
	جگہ منتقل کرنا		حرام اشیاء سے علاج کا احادیث سے	۸۳۲
۸۲۸	عذر شرعی کی وجہ سے میت کو قبر سے	۸۰۹	ثبوت	
	منتقل کرنا		حرام چیزوں سے علاج کی ممانعت کی	۸۳۶
۸۲۹	امانت کے طور پر دفن کے بعد میت	۸۱۰	حدیث	
	کو قبر سے منتقل کرنا		حرام اور نجس اشیاء سے علاج کے بارے	۸۳۸
۸۵۰	جنازہ کی تعظیم کے لیے قیام	۸۱۰	میں فقہاء کا نظریہ	
۸۵۱	نماز جنازہ پڑھانے کے لیے امام	۸۱۱	مالکیہ اور حنبلیہ کا نظریہ	۸۴۰
	کے کھڑے ہونے کا طریقہ		فقہاء حنفیہ کا نظریہ	۸۴۰
۸۵۲	قبر میں میت کے نیچے کپڑا بچھانا	۸۱۲	اس بات کا جواب کہ اقطاب کا تجربہ قطعی	۸۴۱
۸۵۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جنازہ	۸۱۲	ہے وہ حرام قطعی کے لیے مانع نہیں	
۸۵۴	پختہ قبر بنانے کی حماقت اور کوفہ کی	۸۱۳	ہو سکتا	
	شکل بنانے کا استحباب		اسی بات کا جواب کہ حصول شفا میں	۸۴۲
۸۵۵	قبر پر نام وغیرہ لکھنے کا حکم	۸۱۴	علم قطعی معتبر ہے	
۸۵۶	مزارات پر گنبد بنانے کا حکم	۸۱۴	انسانی اعضاء کی پیوند کاری	۸۴۳
۸۵۷	مزارات پر چادر چڑھانے کا حکم	۸۱۶	سید مودودی کی رائے	۸۴۳
۸۵۸	زیارت قبور کے شرعی احکام	۸۱۹	مفتی محمد شفیع کی رائے	۸۴۴
۸۵۹	مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کا حکم	۸۲۲	شیخ خمینی کی رائے	۸۴۵
۸۶۰	پوسٹ مارٹم کا حکم	۸۲۳	مردہ کے اعضاء سے پیوند کاری	۸۴۶
۸۶۱	سید مودودی کی رائے	۸۲۴	کا حکم	
۸۶۲	شیخ خمینی کی رائے	۸۲۵	حالت اضطراب میں پیوند کاری کا	۸۴۹
۸۶۳	پوسٹ مارٹم کے مواقع	۸۲۶	حکم	
۸۶۴	پوسٹ مارٹم کے جواز اور عدم جواز کا	۸۲۶	کیا حالت اضطراب میں مردہ انسان	۸۵۲

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۵۸۱	کے اعضاء سے پیوند کاری کی جاسکتی ہے؟	۸۵۵	۵۹۵	کتاب الزکوٰۃ	۸۷۵
۵۸۲	دودھ اور خون سے علاج پر پیوند کاری کے قیاس کا جواب۔	۸۵۶	۵۹۶	زکوٰۃ کا لغوی اور شرعی معنی۔	۸۷۵
۵۸۳	اضطراب کی بنیاد پر بھی انسانی اعضاء سے علاج جائز نہیں۔	۸۵۶	۵۹۷	زکوٰۃ کی حکمتیں۔	۸۷۵
۵۸۴	اعضاء کی پیوند کاری کے سلسلے میں علمائے اردن کا فتویٰ۔	۸۵۶	۵۹۸	فرضیت زکوٰۃ کی تاریخ۔	۸۷۸
۵۸۵	اعضاء کی پیوند کاری میں مصری علماء کی تحقیق۔	۸۵۷	۵۹۹	شرح زکوٰۃ۔	۸۷۹
۵۸۶	اعضاء کی پیوند کاری پر بعض پاکستانی علماء کے دلائل۔	۸۶۰	۶۰۰	زکوٰۃ کی اہمیت۔	۸۸۱
۵۸۷	اعضاء کی پیوند کاری میں مصنف کا موقف اور بحث و نظر۔	۸۶۲	۶۰۱	نظام زکوٰۃ کی مرکزیت	۸۸۲
۵۸۸	حضور کے والدین کا ایمان۔	۸۶۷	۶۰۲	زرعی پیداوار کے نصاب زکوٰۃ میں فقہاء کے نظریات۔	۸۸۴
۵۸۹	آپ کے والدین اہل فترت سے تھے۔	۸۶۸	۶۰۳	ائمہ ثلاثہ کا نظریہ۔	۸۸۶
۵۹۰	آپ کے تمام اہل اہمیت اہل ایمان سے ہیں۔	۸۶۹	۶۰۴	امام ابو حنیفہ کا نظریہ۔	۸۸۷
۵۹۱	آپ کے والدین اہل فترت سے تھے۔	۸۷۱	۶۰۵	امام ابو حنیفہ کے نظریہ پر ایک خدشہ۔	۸۸۹
۵۹۲	آپ کے والدین اہل فترت سے تھے۔	۸۷۱	۶۰۶	سونے اور چاندی کا نصاب۔	۸۹۰
۵۹۳	آپ کے والدین اہل فترت سے تھے۔	۸۷۱	۶۰۷	نوٹ پر زکوٰۃ۔	۸۹۲
۵۹۴	آپ کے والدین اہل فترت سے تھے۔	۸۷۱	۶۰۸	شیوب ویل وغیرہ سے سیراب ہونے والی زمینیں۔	۸۹۳
۵۹۵	آپ کے والدین اہل فترت سے تھے۔	۸۷۱	۶۰۹	زیورات پر زکوٰۃ۔	۸۹۳
۵۹۶	آپ کے والدین اہل فترت سے تھے۔	۸۷۱	۶۱۰	قیم کے مال پر زکوٰۃ میں مذاہب قرض کے زکوٰۃ سے منہا ہونے میں مذاہب۔	۸۹۵
۵۹۷	آپ کے والدین اہل فترت سے تھے۔	۸۷۱	۶۱۱	میں مذاہب۔	۸۹۶
۵۹۸	آپ کے والدین اہل فترت سے تھے۔	۸۷۱	۶۱۲	میں مذاہب۔	۸۹۷
۵۹۹	آپ کے والدین اہل فترت سے تھے۔	۸۷۱	۶۱۳	میں مذاہب۔	۸۹۸
۶۰۰	آپ کے والدین اہل فترت سے تھے۔	۸۷۱	۶۱۴	میں مذاہب۔	۸۹۸



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۹۲۲	باب ۲۸۱		۸۹۹	پراویڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ	۶۱۴
۹۲۲	اہل و عیال پر خرچ کی فضیلت اور ان کے حقوق منافع کرنے کا گناہ۔	۶۲۷	۸۹۹	پراویڈنٹ فنڈ پر اضافے کے سود ہونے یا نہ ہونے کا حکم۔	۶۱۵
۹۲۳	باب ۲۸۲		۹۰۰	باب ۲۷۶	
۹۲۳	خرچ میں پہلے اپنی ذات سے ابتدا کرنا پھر اہل قرابت سے۔	۶۲۸	۹۰۰	صدقہ فطر	۶۱۶
۹۲۴	مدبر کی بیع میں مذاہب۔	۶۲۹	۹۰۳	صدقہ فطر کے حکم میں مذاہب۔	۶۱۷
۹۲۴	باب ۲۸۳		۹۰۴	گندم کے نصاب میں مذاہب۔	۶۱۸
۹۲۴	اقربار، خاوند، اولاد اور والدین پر خرچ کرنے کی فضیلت خواہ مشترک ہوں۔	۶۳۰	۹۰۴	نظریہ اخلاف پر دلائل۔	۶۱۹
۹۲۸	باب ۲۸۴		۹۰۷	باب ۲۷۷	
۹۲۸	میت کے لیے ایصالِ ثواب۔	۶۳۱	۹۰۷	زکوٰۃ نہ دینے کا گناہ۔	۶۲۰
۹۲۸	ایصالِ ثواب۔	۶۳۲	۹۱۳	گھوڑوں پر زکوٰۃ میں مذاہب۔	۶۲۱
۹۲۸	لیس للذات الاماسی سے معارضہ کے جوابات۔	۶۳۳	۹۱۴	باب ۲۷۸	
۹۳۰	ایصالِ ثواب کے مصلحتی علماء و مذاہب کی تصریحات۔	۶۳۴	۹۱۴	عاطین زکوٰۃ کو راضی رکھنا۔	۶۲۲
۹۳۲	باب ۲۸۵		۹۱۴	عاطین زکوٰۃ کو راضی کرنے کی منہاجت۔	۶۲۳
۹۳۲	بر نیکی صدقہ ہے۔	۶۳۵	۹۱۵	باب ۲۷۹	
۹۳۸	مال حرام سے صدقہ کا حکم	۶۳۶	۹۱۵	زکوٰۃ ادا نہ کرنے والوں پر عتاب شدید۔	۶۲۴
			۹۱۹	حضرت ابوذر کے نظریہ سے مشغول ہونا۔	۶۲۵
			۹۲۱	باب ۲۸۰	
			۹۲۱	خرچ کرنے والے کی فضیلت اور بشارت۔	۶۲۶

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۹۵۱	شوہر کے مال سے بغیر اجازت صدقہ کرنے کا مسئلہ۔	۲۴۷	۹۳۹	باب ۲۸۶	
۹۵۱	باب ۲۹۲		۹۳۹	صدقہ اور خیرات کی ترغیب۔	۲۴۷
۹۵۱	صدقہ کے ساتھ دیگر نیکیوں کی فضیلت	۲۴۸	۹۴۲	مسجد میں چنہ کرنا۔	۲۴۸
۹۵۲	حضرت ابو بکر صدیق کی فضیلت۔	۲۴۹	۹۴۳	بدعت حسنة پر استدلال۔	۲۴۹
۹۵۳	باب ۲۹۳		۹۴۴	باب ۲۸۷	
۹۵۳	خرچ کرنے کی فضیلت اور جمع کرنے کا ناپسندیدگی۔	۲۵۰	۹۴۴	کم صدقہ دینے والے کی مذمت کرنے سے ممانعت۔	۲۵۰
۹۵۴	باب ۲۹۴		۹۴۵	باب ۲۸۸	
۹۵۴	فقور اصدقہ دینے کی فضیلت۔	۲۵۱	۹۴۵	دودھ دینے والے جانور کو عاریتاً دینے کی فضیلت۔	۲۵۱
۹۵۴	باب ۲۹۵		۹۴۵	باب ۲۸۹	
۹۵۴	پوشیدگی کے ساتھ صدقہ دینے کی فضیلت۔	۲۵۲	۹۴۵	سخی اور بخیل کی مثال	۲۵۲
۹۵۵	باب ۲۹۶		۹۴۷	باب ۲۹۰	
۹۵۵	تندرست اور حریص انسان کا صدقہ	۲۵۳	۹۴۷	فاستق کو صدقہ دینے سے بھی ثواب مل جاتا ہے۔	۲۵۳
۹۵۶	باب ۲۹۷		۹۴۸	کسی کو بڑا جان کر اس کی مدد سے ہاتھ نہ روکے۔	۲۵۴
۹۵۶	اوپر والا ہاتھ نیچے ہاتھ سے بہتر ہے۔	۲۵۴	۹۴۸	باب ۲۹۱	
۹۵۸	باب ۲۹۸		۹۴۸	مالک اور شوہر کے مال سے صدقہ دینا۔	۲۵۵
۹۵۸	سوال کرنے کی ممانعت۔	۲۵۵	۹۵۰	غیر اللہ کے ساتھ نامزد جانوروں کا حکم۔	۲۵۶



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۹۷۲	باب ۳۰۲		۹۷۲	سوال کرنے کے جواز اور عدم جواز کا محل۔	۶۵۶
۹۷۴	سوال نہ کرنے، صبر اور قناعت کی فضیلت۔	۶۷۰	۹۷۳	فوقِ فاروقی میں روایت حدیث میں احتیاط۔	۶۵۷
۹۷۵	فقر اور غنا۔	۶۷۱	۹۷۳	فقہ کی فضیلت۔	۶۵۸
۹۷۷	باب ۳۰۵		۹۷۴	انما انا قاسم کی تشریح۔	۶۵۹
۹۷۷	مرفقہ الطروب اور خوارج وغیرہ کا حکم۔	۶۷۲	۹۷۵	باب ۲۹۹	
۹۹۹	خلق رسول۔	۶۷۳	۹۷۵	سوال کرنے کا جواز۔	۶۶۰
۹۹۹	کرم رسول کے انداز	۶۷۴	۹۷۵	پیشہ ور گداگر۔	۶۶۱
۱۰۰۰	عہد رسالت میں امانت کرنے والوں کو قتل نہ کرنے کی وجوہات	۶۷۵	۹۷۶	باب ۳۰۰	
۱۰۰۱	ائمہ کے نزدیک گستاخ رسول کا حکم۔	۶۷۶	۹۷۶	بغیر سوال کے لینے کا جواز۔	۶۶۲
۱۰۰۵	گستاخانہ کلام میں تاویل کی گنجائش۔	۶۷۷	۹۷۷	حکومت کے عطیات کا حکم۔	۶۶۳
۱۰۰۶	گستاخانہ کلام میں توبین کی نیت کی بحث۔	۶۷۸	۹۷۸	باب ۲۰۱	
۱۰۱۰	خوارج اور معتزلہ۔	۶۷۹	۹۷۸	حرص دنیا کی مذمت	۶۶۴
۱۰۱۰	باب ۳۰۶		۹۷۹	باب ۳۰۲	
۱۰۱۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل پر زکوٰۃ دینے میں مذاہب۔	۶۸۰	۹۷۹	قناعت کی فضیلت	۶۶۵
۱۰۱۴	آل رسول کو زکوٰۃ کا حرام ہونا۔	۶۸۱	۹۷۹	قناعت کی مضاحمت۔	۶۶۶
۱۰۱۵	باب ۳۰۷		۹۷۹	باب ۳۰۳	
۱۰۱۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، بنو ہاشم، اور بنو عبد المطلب کے لیے ہدیوں کا جواز۔	۶۸۲	۹۷۹	زینت دنیا سے فریب کھانے کی ممانعت۔	۶۶۷
			۹۷۹	تشریح۔	۶۶۸
			۹۷۹	وحی خفی۔	۶۶۹

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۶۸۳	شرح -	۱۰۱۷	۶۸۸	غیر نبی کے لیے صلوٰۃ اور سلام کے مسئلہ میں علماء کی اُمرار۔	۱۰۲۳
	باب ۳۰۸	۱۰۱۸	۶۸۹	حرف مدعا۔	۱۰۲۴
۶۸۴	صدقہ لانے والے کو دعا دینا۔	۱۰۱۸		باب ۳۰۹	۱۰۲۴
۶۸۵	غیر انبیاء پر استقلال صلوٰۃ پڑھنے میں	۱۰۱۸		زکوٰۃ وصول کرنے والوں کو راضی رکھنا۔	۱۰۲۴
	مذہب ائمہ۔		۶۹۰	تشریح۔	۱۰۲۵
۶۸۶	غیر انبیاء کے لیے استقلالاً لفظ صلوٰۃ استعمال نہ کرنے کے دلائل۔	۱۰۱۹	۶۹۱	مسجد میں ناز جنازہ کے متعلق غمیر۔	۱۰۲۶
۶۸۷	غیر نبی کے لیے صلوٰۃ بھیجنے والوں کے شبہات اور ان کے جوابات۔	۱۰۲۱	۶۹۲	مراجعہ اور مآخذ	۱۰۲۷

مفت اسلام

WWW.NAFSEISLAN.COM



Nafse Islam



WWW.NAFSEISLAM.COM

# شرح صحیح مسلم فہرست مضامین جلد ثالث

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۵۰	باب ۳۱۱ ہر ایک شہر میں اسی جگہ کی رویت ہلال معتبر ہونے کا بیان۔	۱۳	۳۲	عرض ناشر
۵۱	اختلاف مطالع میں مذاہب ائمہ۔	۱۵	۳۵	کتاب الصیام
۵۲	رویت ہلال کے لیے طریقی موجبہ شرعیہ۔	۱۶	۳۵	روزے کا لغوی اور شرعی معنی
۵۶	رویت ہلال کیسٹی کے اعلان کا طریقہ کار	۱۷	۳۵	روزے کی شرائط اور اقسام
۵۷	رویت ہلال کیسٹی کے اعلان کے بارے میں مصنف کا موقف اور بحث و نظر۔	۱۸	۳۶	روزے کی تاریخ
۶۱	مرکزی چیمبر میں کروڑوں کیسٹی کی اطلاع ہلال کی صورت میں شرعی طریقہ کار کی بحث۔	۱۹	۳۸	روزے کی حکمتیں
۶۳	رویت ہلال کے اعلان پر عمل کرنے کا شرعی ثبوت۔	۲۰	۳۹	مغظ رمضان کو بلا اضافت استعمال کرنیکی بحث۔
۶۸	رویت ہلال کے ملک گیر اعلان پر بحث	۲۱	۳۹	شیاطین کو مقید کرنے کی وضاحت۔
۷۰	حدیث کرب سے رویت ہلال کے اعلان پر اعتراض کا جواب۔	۲۲	باب ۳۱۰	
۷۲	بلاد بعیدہ میں اختلاف مطالع معتبر ہے۔	۲۳	۴۰	چاند دیکھ کر روزہ رکھنا، چاند دیکھ کر روزہ انکار کرنا اور چاند نظر نہ آنے تو تیس روزے پورے کرنا۔
۷۴	ریڈیو اور ٹی۔ وی پر دیگر احکام شرعیہ کے اعلانات پر عمل کرنے کی شرعی حیثیت۔	۲۴	۴۱	چاند دیکھنے کے بعد کی دعا
۷۵	باب ۳۱۲ چاند کے چھوٹے بڑے ہونے کا اعتبار نہیں ہے۔	۲۵	۴۲	رویت ہلال میں مذاہب ائمہ
۷۶	باب ۳۱۳ عید کے دو مہینے ناقص نہیں ہوتے۔	۲۶	۴۳	سودی عرب کے حساب سے روزے رکھنا
			۴۴	پاکستان آیا تو عید کس حساب سے کرے گا؟
			۴۵	پاکستان سے روزے رکھنا ہوا سودی عرب گیا تو عید کس حساب سے کرے گا؟
			۴۶	سودی عرب سے عید کے دن سوار ہو کر پاکستان آیا اور یہاں رمضان ہے؟
			۴۷	.....



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۱۰۳	ترجمہ الباب پر دلیل۔	۴۴	۷۷	باب ۳۱۴	
۱۰۴	باب ۳۲۰		۷۷	طلوع فجر سے روزے کا شروع اور طلوع فجر	۲۷
۱۰۴	روزے میں عمل از و واج کی حرمت اور کفار کا جواب۔	۴۵		تک سحری کھانے کا جواز۔	
			۸۱	فجر کے وقت سے پہلے اذان دینے میں مذاہب۔	۲۸
۱۰۷	روزے کے کفارے میں مذاہب۔	۴۶	۸۱	باب ۳۱۵	
۱۰۷	روزے میں الجکشن لگوانے کا حکم۔	۴۷	۸۱	سحری کی فضیلت اور استحباب۔	۲۹
۱۰۷	افلاس کی وجہ سے کفارہ ساقط نہیں ہوتا۔	۴۸	۸۳	سحری کی فضیلت۔	۳۰
۱۰۸	باب ۳۲۱		۸۴	باب ۳۱۶	
۱۰۸	سفر شریعی میں روزہ رکھنے اور روزہ نہ رکھنے کی رخصت۔	۴۹	۸۴	روزہ پورے ہونے کا وقت۔	۳۱
۱۱۶	سفر میں روزہ رکھنے یا نہ رکھنے کے بارے میں مذاہب۔	۵۰	۸۵	غروب آفتاب کی ملامت۔	۳۲
			۸۶	عالم کو متنبہ کرنا۔	۳۳
۱۱۶	مستحل نفلی روزوں کا حکم۔	۵۱	۸۶	باب ۳۱۷	
۱۱۶	باب ۳۲۲		۸۶	صوم وصال کی ممانعت۔	۳۴
۱۱۶	عاجی کے لیے عرفہ کے دن میدان عرفات میں روزہ نہ رکھنے کا استحباب۔	۵۲	۸۹	صوم وصال کا معنی۔	۳۵
			۸۹	صوم وصال میں مذاہب۔	۳۶
۱۱۸	یوم عرفہ کے روزے میں مذاہب۔	۵۳	۸۹	حضور کے صوم وصال پر ایک اشکال کا جواب۔	۳۷
۱۱۸	باب ۳۲۳		۸۹	حضور کی شش کی تحقیق۔	۳۸
۱۱۸	عاشورہ کے دن روزہ رکھنا۔	۵۴	۹۰	امتناع تکلیف۔	۳۹
۱۲۷	عاشورہ کے روزے کا حکم۔	۵۵	۹۲	باب ۳۱۸	
۱۲۸	یوم عاشورہ کی فضیلت۔	۵۶	۹۲	روزے میں اپنی بیوی کا بوسہ لینا منع نہیں ہے۔	۴۰
۱۲۸	باب ۳۲۴			بشرطیکہ جذبات پر قابو ہو۔	
۱۲۸	عید کے ایام میں روزہ رکھنے کی حرمت۔	۵۷	۹۵	روزے میں بوسہ لینے میں مذاہب۔	۴۱
۱۳۰	عید کے دن روزہ رکھنے میں مذاہب اور مسائل۔	۵۸	۹۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی منہرہ و نب کی تحقیق۔	۴۲
۱۳۰	باب ۳۲۵		۱۰۱	باب ۳۱۹	
۱۳۰	ایام تشریق میں روزے رکھنے کی حرمت۔	۵۹	۱۰۱	حالت جنابت میں اگر فجر ہو جائے تو روزہ	۴۳
۱۳۱	ایام تشریق کے روزے میں مذاہب۔	۶۰		صحیح ہے۔	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۱۳۲	روزہ دار کو جب کھانے کے لیے بلایا جائے یا اُسے کوئی گالی دے تو اس کا میں روزہ دار ہوں کہنا مستحب ہے۔	۷۳	۱۳۱	باب ۳۲۶	۶۱
۱۳۳	روزے کی فضیلت۔	۷۴	۱۳۲	بالخصوص جمعہ کے دن روزہ رکھنے کی کراہت	۶۲
۱۳۵	فرمان باری "روزہ میرے لیے ہے" کی دس وجوہات۔	۷۵	۱۳۲	جمعہ کے روزے سے ممانعت کی حکمت	۶۳
۱۳۶	روزہ دار کے منہ کی بو کے فضائل اور مسائل	۷۶	۱۳۲	جمعہ کے روزے میں مذاہب	۶۴
۱۳۷	فرمان رسالت "روزہ ڈھال ہے" کی تشریح	۷۷	۱۳۳	باب ۳۲۷	۶۵
۱۳۸	باب ۳۳۱	۷۸	۱۳۳	وعلى الذين يطبقونه فدية طعام مسكين	۶۶
۱۳۹	جو شخص ماہِ غدا میں بغیر کسی تکلیف کے روزہ رکھ سکتا ہو اس کے روزے کی فضیلت۔	۷۹	۱۳۴	کے منسوخ ہونے کا بیان۔	۶۷
۱۴۰	باب ۳۳۲	۸۰	۱۳۴	دامی مرض اور سخت بڑھاپے کی بناء پر روزے کا فدیہ۔	۶۸
۱۴۱	زوال سے قبل نفلی روزے کی صحت اور بلا غدر اس کے توڑنے کا جواز۔	۸۱	۱۳۵	باب ۳۲۸	۶۹
۱۴۲	نفلی روزے کی قضا میں مذاہب	۸۲	۱۳۵	سفر یا مرض وغیرہ کی بناء پر روزہ قضا کرنے کی تفصیل۔	۷۰
۱۴۳	امام ابو حنیفہ کے دلائل اور امام شافعی کے جوابات۔	۸۳	۱۳۶	قضا علی الفور واجب نہیں۔	۷۱
۱۴۴	باب ۳۳۳	۸۴	۱۳۷	باب ۳۲۹	۷۲
۱۴۵	بھول کر کھانے پینے اور جماع سے روزے کا نہ ٹوٹنا۔	۸۵	۱۳۸	میت کی طرف سے روزے رکھنے کا حکم	۷۳
۱۴۶	روزے میں بھول کر کھانے پینے والے کے بارے میں مذاہب۔	۸۶	۱۳۹	میت کی طرف سے روزے رکھنے میں مذاہب ائمہ۔	۷۴
۱۴۷	باب ۳۳۴	۸۷	۱۴۰	علامہ نرووی کی بحث۔	۷۵
۱۴۸	باب ۳۳۵	۸۸	۱۴۱	علامہ نرووی کی بحث کے جوابات۔	۷۶
۱۴۹	باب ۳۳۶	۸۹	۱۴۲	میت کی طرف سے قضا نہ کرنے میں امام شافعی کی تحقیق۔	۷۷
۱۵۰	باب ۳۳۷	۹۰	۱۴۳	باب ۳۳۰	۷۸
۱۵۱	باب ۳۳۸	۹۱	۱۴۴	باب ۳۳۱	۷۹
۱۵۲	باب ۳۳۹	۹۲	۱۴۵	باب ۳۳۲	۸۰
۱۵۳	باب ۳۴۰	۹۳	۱۴۶	باب ۳۳۳	۸۱
۱۵۴	باب ۳۴۱	۹۴	۱۴۷	باب ۳۳۴	۸۲
۱۵۵	باب ۳۴۲	۹۵	۱۴۸	باب ۳۳۵	۸۳
۱۵۶	باب ۳۴۳	۹۶	۱۴۹	باب ۳۳۶	۸۴
۱۵۷	باب ۳۴۴	۹۷	۱۵۰	باب ۳۳۷	۸۵
۱۵۸	باب ۳۴۵	۹۸	۱۵۱	باب ۳۳۸	۸۶
۱۵۹	باب ۳۴۶	۹۹	۱۵۲	باب ۳۳۹	۸۷
۱۶۰	باب ۳۴۷	۱۰۰	۱۵۳	باب ۳۴۰	۸۸
۱۶۱	باب ۳۴۸	۱۰۱	۱۵۴	باب ۳۴۱	۸۹
۱۶۲	باب ۳۴۹	۱۰۲	۱۵۵	باب ۳۴۲	۹۰
۱۶۳	باب ۳۵۰	۱۰۳	۱۵۶	باب ۳۴۳	۹۱
۱۶۴	باب ۳۵۱	۱۰۴	۱۵۷	باب ۳۴۴	۹۲
۱۶۵	باب ۳۵۲	۱۰۵	۱۵۸	باب ۳۴۵	۹۳
۱۶۶	باب ۳۵۳	۱۰۶	۱۵۹	باب ۳۴۶	۹۴
۱۶۷	باب ۳۵۴	۱۰۷	۱۶۰	باب ۳۴۷	۹۵
۱۶۸	باب ۳۵۵	۱۰۸	۱۶۱	باب ۳۴۸	۹۶
۱۶۹	باب ۳۵۶	۱۰۹	۱۶۲	باب ۳۴۹	۹۷
۱۷۰	باب ۳۵۷	۱۱۰	۱۶۳	باب ۳۵۰	۹۸
۱۷۱	باب ۳۵۸	۱۱۱	۱۶۴	باب ۳۵۱	۹۹
۱۷۲	باب ۳۵۹	۱۱۲	۱۶۵	باب ۳۵۲	۱۰۰
۱۷۳	باب ۳۶۰	۱۱۳	۱۶۶	باب ۳۵۳	۱۰۱
۱۷۴	باب ۳۶۱	۱۱۴	۱۶۷	باب ۳۵۴	۱۰۲
۱۷۵	باب ۳۶۲	۱۱۵	۱۶۸	باب ۳۵۵	۱۰۳
۱۷۶	باب ۳۶۳	۱۱۶	۱۶۹	باب ۳۵۶	۱۰۴
۱۷۷	باب ۳۶۴	۱۱۷	۱۷۰	باب ۳۵۷	۱۰۵
۱۷۸	باب ۳۶۵	۱۱۸	۱۷۱	باب ۳۵۸	۱۰۶
۱۷۹	باب ۳۶۶	۱۱۹	۱۷۲	باب ۳۵۹	۱۰۷
۱۸۰	باب ۳۶۷	۱۲۰	۱۷۳	باب ۳۶۰	۱۰۸
۱۸۱	باب ۳۶۸	۱۲۱	۱۷۴	باب ۳۶۱	۱۰۹
۱۸۲	باب ۳۶۹	۱۲۲	۱۷۵	باب ۳۶۲	۱۱۰
۱۸۳	باب ۳۷۰	۱۲۳	۱۷۶	باب ۳۶۳	۱۱۱
۱۸۴	باب ۳۷۱	۱۲۴	۱۷۷	باب ۳۶۴	۱۱۲
۱۸۵	باب ۳۷۲	۱۲۵	۱۷۸	باب ۳۶۵	۱۱۳
۱۸۶	باب ۳۷۳	۱۲۶	۱۷۹	باب ۳۶۶	۱۱۴
۱۸۷	باب ۳۷۴	۱۲۷	۱۸۰	باب ۳۶۷	۱۱۵
۱۸۸	باب ۳۷۵	۱۲۸	۱۸۱	باب ۳۶۸	۱۱۶
۱۸۹	باب ۳۷۶	۱۲۹	۱۸۲	باب ۳۶۹	۱۱۷
۱۹۰	باب ۳۷۷	۱۳۰	۱۸۳	باب ۳۷۰	۱۱۸
۱۹۱	باب ۳۷۸	۱۳۱	۱۸۴	باب ۳۷۱	۱۱۹
۱۹۲	باب ۳۷۹	۱۳۲	۱۸۵	باب ۳۷۲	۱۲۰
۱۹۳	باب ۳۸۰	۱۳۳	۱۸۶	باب ۳۷۳	۱۲۱
۱۹۴	باب ۳۸۱	۱۳۴	۱۸۷	باب ۳۷۴	۱۲۲
۱۹۵	باب ۳۸۲	۱۳۵	۱۸۸	باب ۳۷۵	۱۲۳
۱۹۶	باب ۳۸۳	۱۳۶	۱۸۹	باب ۳۷۶	۱۲۴
۱۹۷	باب ۳۸۴	۱۳۷	۱۹۰	باب ۳۷۷	۱۲۵
۱۹۸	باب ۳۸۵	۱۳۸	۱۹۱	باب ۳۷۸	۱۲۶
۱۹۹	باب ۳۸۶	۱۳۹	۱۹۲	باب ۳۷۹	۱۲۷
۲۰۰	باب ۳۸۷	۱۴۰	۱۹۳	باب ۳۸۰	۱۲۸



صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۱۸۳	علامہ ابن عابدین شامی کا نظریہ۔	۱۰۰	باب ۳۳۵	
۱۸۴	علامہ علی قاری کا نظریہ۔	۱۰۱		
۱۸۴	محفل میلاد کے استحباب پر علامہ علی قاری کے دلائل۔	۱۰۲	۱۵۱ رمضان کے علاوہ دیگر مہینوں میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے روزوں کا بیان اور استحباب۔	۸۲
۱۸۶	حاجی امداد اللہ مہاجر مکی کا نظریہ۔	۱۰۳	باب ۳۳۶	
۱۸۷	اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کا نظریہ۔	۱۰۴		
۱۸۸	شیخ رشید احمد گنگوہی کا نظریہ۔	۱۰۵	۱۵۵ صوم وحر کی ممانعت اور صوم وادوی کی فضیلت۔	۸۵
۱۸۸	نواب جموں پالی کا نظریہ۔	۱۰۶	۱۶۳ صوم وحر میں مذاہب۔	۸۶
۱۸۸	محفل میلاد کی ابتداء	۱۰۷	باب ۳۳۷	
۱۹۰	آخری گزارش۔	۱۰۸		
	باب ۳۳۸		۱۶۵ ہر مہینے میں تین روزے اور یوم عرفہ عاشورہ۔	۸۷
۱۹۰	شعبان کے روزوں کا بیان۔	۱۰۹	پیر اور جمعرات کے روزوں کا استحباب۔	
	باب ۳۳۹		ایام بعین۔	۸۸
۱۹۲	محرم کے روزوں کی فضیلت	۱۱۰	۱۶۸ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کا طریقہ۔	۸۹
	باب ۳۴۰		پیر اور جمعرات کے روزے۔	۹۰
۱۹۳	رمضان شریف کے بعد شوال کے چھ روزوں کی فضیلت۔	۱۱۱	یوم میلاد النبی کی خوشی	۹۱
۱۹۴	شوال کے چھ روزوں میں مذاہب اربعہ	۱۱۲	محافل میلاد کی شرعی حیثیت	۹۲
	اخلاف کے مذاہب کی وضاحت۔	۱۱۳	۱۶۹ میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جواز اور استحسان پر دلائل۔	۹۳
	باب ۳۴۱		۱۶۹ علامہ سیوطی کے دلائل۔	۹۴
۱۹۴	شب قدر کی فضیلت اور اس کے وقوع کا بیان	۱۱۴	۱۶۹ علامہ ابن السحاج کے دلائل۔	۹۵
۲۰۳	لیلة القدر کا لغوی اور عرفی معنی۔	۱۱۵	۱۶۸ علامہ ابن السحاج کے شبہات اور ان کے جوابات	۹۶
۲۰۴	لیلة القدر کے فضائل۔	۱۱۶	۱۸۱ ماہ ربیع الاول اور پیر کے دن میں آپ کی ولادت کی وجہ۔	۹۷
			۱۸۲ علامہ ابن السحاج کی عبارات پر علامہ یوسف صانعی کا تبصرہ۔	۹۸
			۱۸۲ علامہ حلبی کے دلائل۔	۹۹

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان
۲۲۷	ماہ رمضان کے آخری عشرے میں عبادت کی جدوجہد۔	۲۰۶	فرشتوں کو زمین پر نازل کرنے کی حکمتیں۔
		۲۰۸	کم عبادت پر زیادہ اجر کیوں ہے؟
		۲۰۸	ماہ رمضان اور لیلة القدر۔
		۲۰۹	لیلة القدر میں مذاہب۔
۲۲۸	عشرہ ذی الحجہ کے روزوں کا حکم۔	۲۱۰	سائیسوی شب پر قرآن۔
۲۲۸	عشرہ ذی الحجہ کے روزوں کے حکم کی وضاحت	۲۱۱	شب قدر کو مخفی رکھنے کی حکمتیں۔
		۲۱۱	علم رسالت اور شب قدر
۲۳۰	کتاب الحج	۲۱۳	اختلاف مطالع اور شب قدر
۲۳۰	حج کا لغوی اور شرعی معنی	۲۱۴	قطبین میں روزے اور شب قدر
۲۳۰	کعبہ پہلا عبادت کا گھر۔	۲۱۵	لیلة القدر میں عبادت کا طریقہ۔
۲۳۱	یادگار ابراہیم۔	۲۱۶	ثواب میں اضافہ
۲۳۲	حج کا فلسفہ۔	۲۱۶	گناہ میں اضافہ
۲۳۳	روحانی لذتیں۔	۲۱۷	فرشتوں کا سلام۔
۲۳۴	جنس انسانی اکائی کے بجائے اسلامی وحدت	۲۱۸	کتاب الاعتکاف
۲۳۱	اسلامی علوم و فنون کی نشر و اشاعت۔		
۲۳۴	باہمی تعاون اور اتحاد کی روح	۲۲۰	اعتکاف کا لغوی اور شرعی معنی۔
۲۳۴	گناہوں سے برأت اور پاکیزگی۔	۲۲۰	اعتکاف کی تعریف اور اقسام
۲۳۵	توبہ اور استغفار میں فریقہ حج کی خصوصیات	۲۲۱	اعتکاف میں مذاہب ائمہ۔
۲۳۶	اعمال کی نشاۃ ثانیہ۔	۲۲۲	اعتکاف میں احناف کا نظریہ۔
۲۳۶	ذمہ داریوں کا احساس۔	۲۲۲	اعتکاف سنت کی شرائط
۲۳۶	دشمنوں سے دوستی۔	۲۲۴	اعتکاف فرض کے احکام
۲۳۶	مساوات۔	۲۲۵	اعتکاف نفل کے احکام
۲۳۷	کسب حلال۔	۲۲۵	گرمی کی وجہ سے اعتکاف میں غسل کا حکم
		۲۲۶	صحبت اعتکاف کی شرائط
		۲۲۶	اعتکاف کی ابتداء کا وقت
۲۳۷	باب ۳۴۴		باب ۳۴۴
۲۳۷	محرم کے لباس کے احکام۔	۱۵۸	



صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۲۶۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کے بارے میں فقہاء اسلام کی آراء	۲۴۲	عمرہ کے حکم میں مذاہب	۱۵۹
۲۶۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر قرآن مجید کے دلائل	۲۴۳	حج کے فرائض یا تاخیر سے وجوب میں مذاہب	۱۶۰
۲۶۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر احادیث سے دلائل	۲۴۴	مذاہب اربعہ میں احرام کی کیفیت	۱۶۱
۲۶۳	اجتہادی خطا منصب نبوت کے خلاف نہیں ہے	۲۴۶	وحی معنی یا وحی غیر متلو کی تحقیق رجحیت (حدیث)	۱۶۲
۲۶۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اجتہاد، اتباع وحی کے خلاف نہیں ہے	۲۴۷	وحی خفی کی ضرورت	۱۶۳
۲۶۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر اعتراضات کے جوابات	۲۴۸	وحی خفی پر اعتراضات کے جوابات	۱۶۴
۲۶۷	احادیث میں اختلاف وحی ہونے کے خلاف نہیں ہے	۲۴۹	وحی خفی پر دلائل	۱۶۵
۲۶۸	برق صاحب کے رجوع کا اعتراف	۲۵۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اولی الامر کا فرق	۱۶۶
۲۶۹	باب ۳۲۵	۲۵۵	اولی الامر کی اطاعت، اطاعت رسول کے تابع ہے	۱۶۷
۲۷۰	مواقیت حج	۲۵۵	اطاعت اولی الامر کے غیر مقصود ہونے کی دوسری دلیل	۱۶۸
۲۷۱	میتقات کا نفوی اور شرعی معنی	۲۵۶	اولی الامر کی اطاعت کا دائرہ	۱۶۹
۲۷۲	میتقات سے گزرنے کے حکم میں مذاہب اربعہ	۲۵۶	اولی الامر کا مصداق	۱۷۰
۲۷۳	احناف کا موقف	۲۵۷	اولی الامر سے اختلاف	۱۷۱
۲۷۵	احرام کا فلسفہ	۲۵۸	قرآنی احکام کے علاوہ احکام دینیہ کا مصدر	۱۷۲
۲۷۶	باب ۳۲۶	۲۵۹	منصب رسالت	۱۷۳
۲۷۷	تلبیہ کا طریقہ اور اسی کا وقت	۲۶۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریفی حیثیت	۱۷۴
۲۷۸	اہل کائنات اور شرعی معنی	۲۶۱	بنیر الفاظ کے وحی کا ثبوت	۱۷۵
۲۷۹	تلبیہ کے حکم میں مذاہب اربعہ	۲۶۲	دو طریقوں (مطلق اور خفی) سے وحی نازل کر کی وجہ	۱۷۶
۲۸۰	تلبیہ کے اوقات اور احکام	۲۶۵	وحی خفی کی حفاظت کی ضمانت نہ دینے کی وجہ	۱۷۷
۲۸۱	تلبیہ کا طریقہ اور اسی کا وقت	۲۶۶	حفاظت حدیث میں صحابہ کا اہتمام	۱۷۸
۲۸۲	تلبیہ کا طریقہ اور شرعی معنی	۲۶۷	وحی خفی اور اجتہاد	۱۷۹
۲۸۳	تلبیہ کے حکم میں مذاہب اربعہ	۲۶۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد کے بعد	۱۸۰
۲۸۴	تلبیہ کے اوقات اور احکام	۱۹۷	میں فقہاء مجتہدین کی آراء	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۱۹۸	باب ۳۴۷		۳۹۴	پر اعتراض کے جوابات۔	
۱۹۹	اہل مدینہ کے لیے ذوالحلیفہ سے احرام باندھنے کا حکم۔	۲۸۹	۳۹۵	باب ۳۵۰	
۲۰۰	جھوٹ کی قرینہ۔	۲۸۹	۳۹۶	نہج کے لیے خشکی (جنگل) کے شکار کی ممانعت	۳۰۶
۲۰۱	فائدہ	۲۹۰	۳۹۷	نہج کے شکار۔	۳۱۳
۲۰۲	باب ۳۴۸		۳۹۸	نہج کے لیے خشکی کے شکار کھانے میں مذہب اربعہ۔	۳۱۳
۲۰۳	جب سواری نہر کی طرف کھڑی ہو اسی وقت احرام باندھنے کی تفصیلت۔	۲۹۰	۳۹۹	احناف کا نظریہ۔	۳۱۴
۲۰۴	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام باندھنے کی جگہ میں اختلاف روایات	۲۹۲	۴۰۰	احناف کے دلائل۔	۳۱۵
۲۰۵	رکن یمانی کی تعظیم کی وجہ۔	۲۹۳	۴۰۱	شوافع اور دوسرے ائمہ کی دلیل۔	۳۱۶
۲۰۶	احرام کے لباس کو رنگنے کا جواز	۲۹۴	۴۰۲	حضرت مصعب بن جمہ کی روایت کا جواب۔	۳۱۷
۲۰۷	خضاب کا حکم۔	۲۹۴	۴۰۳	اجتہاد کی تحقیق۔	۳۱۸
۲۰۸	باب ۳۴۹		۴۰۴	اجتہاد کا لغوی اور شرعی معنی۔	۳۱۸
۲۰۹	احرام سے پہلے خوشبو لگانے کا استحباب۔	۲۹۵	۴۰۵	قرآن مجید سے اجتہاد پر دلائل۔	۳۲۰
۲۱۰	احرام سے پہلے بدن پر خوشبو لگانے میں مذاہب ائمہ	۳۰۰	۴۰۶	احادیث سے اجتہاد پر دلائل۔	۳۲۱
۲۱۱	احناف کی مؤید احادیث۔	۳۰۱	۴۰۷	شرائط اجتہاد	۳۲۲
۲۱۲	نہج کے پھول سو گھنے میں مذاہب اربعہ۔	۳۰۲	۴۰۸	اجتہاد میں تجزی اور تقسیم	۳۲۵
۲۱۳	کیا ازدواج مطہرات میں دونوں کی تقسیم نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر واجب تھی؟	۳۰۳	۴۰۹	دائرہ اجتہاد	۳۲۶
۲۱۴	جن ازدواج سے نکاح اور رخصتی ہوئی ان کی تعداد۔	۳۰۳	۴۱۰	طبقات مجتہدین۔	۳۲۶
۲۱۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تعدد ازدواج	۳۰۴	۴۱۱	اصول اجتہاد کے واضح صرف ائمہ اربعہ میں	۳۲۷
			۴۱۲	ائمہ اربعہ کا اختلاف رحمت ہے۔	۳۲۷
			۴۱۳	عصر حاضر میں اجتہاد	۳۲۸
			۴۱۴	تعلیق کا لغوی معنی۔	۳۲۸
			۴۱۵	تعلیق کا اصطلاحی معنی۔	۳۲۹
			۴۱۶	تعلیق کا سبب۔	۳۳۰
			۴۱۷	تعلیق اور علماء راسخین کی موافقت۔	۳۳۰
			۴۱۸	تعلیق کی وسعت۔	۳۳۱



نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۲۳۶	تقلید واجب اور تقلید حرام	۳۳۱	۲۵۵	احادیث سے عام کتے کے حرام ہونے کا ثبوت۔	۳۵۵
۲۳۷	اگر امام کا قول حدیث کے خلاف ہو تو حدیث صحیح پر عمل کرنا تقلید کے خلاف نہیں ہے۔	۳۳۲	۲۵۶	فقہاء اسلام کے حوالوں سے عام کتوں کے حرام ہونے کا ثبوت۔	۳۵۵
۲۳۸	قول امام کے خلاف حدیث پر عمل کرنے کی شرائط	۳۳۳	۲۵۷	بعض علماء کا عام کتے کو حلال کہنے میں تفرد۔	۳۵۶
۲۳۹	تقلید کی ضرورت	۳۳۴	۲۵۸	حرم میں قصاص لینے میں مذاہب اور احناف کا موقف	۳۵۷
۲۴۰	تقلید پر دلائل۔	۳۳۶	۲۵۹	تکلیف لاحق ہونے کی وجہ سے محرم کو سر منڈانے کی اجازت اور اس پر فدیہ کا بیان۔	۳۵۷
۲۴۱	ایک مقلد کے لیے متعدد دائرہ کی تقلید کا عدم جواز اور تقلید شخصی کا وجوب۔	۳۳۷	۲۶۰	احادیث میں تطبیق	۳۶۱
۲۴۲	تقلید شخصی پر شیخ ابن تیمیہ کی تصریحات۔	۳۳۸	۲۶۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا شارع ہونا اور آپ کا اجتہاد۔	۳۶۱
۲۴۳	کن صورتوں میں مقلد دوسرے امام کے قول پر عمل کر سکتا ہے۔	۳۴۰	۲۶۲	مسئلہ احصار میں احناف کی تائید۔	۳۶۱
۲۴۴	فقہ حنفی کی ترجیح	۳۴۱	۲۶۳	سر کے بالوں کے علاوہ باقی بالوں کے مونڈنے میں مذاہب۔	۳۶۲
۲۴۵	تقلید پر سوالات اور ان کے جوابات۔	۳۴۲	۲۶۴	محرم کے سر منڈانے سے متعلق مسائل۔	۳۶۲
۲۴۶	عام مسلمانوں کا تقلید کے بغیر گزارہ نہیں ہے۔	۳۴۳			
	<b>باب ۳۵۱</b>			<b>باب ۳۵۲</b>	
۲۴۷	محرم اور غیر محرم کے لیے حرم اور غیر حرم میں جن جانوروں کا مارنا جائز ہے۔	۳۴۵	۲۶۵	محرم کو کچھنے لگانے کا جواز۔	۳۶۳
۲۴۸	موزی جانوروں کی تعداد۔	۳۴۹	۲۶۶	کچھنے لگانے میں مذاہب۔	۳۶۳
۲۴۹	موزی جانوروں کو قتل کرنے میں اثر شکار کے مذاہب۔	۳۵۰	۲۶۷	محرم کے لیے آنکھوں کا علاج کرانے کا جواز۔	۳۶۴
۲۵۰	موزی جانوروں کے قتل میں احناف کا مذہب۔	۳۵۰	۲۶۸	محرم کے علاج میں مذاہب۔	۳۶۴
۲۵۱	کتے اور کتے وغیرہ کو فاسق کہنے کی وجہ۔	۳۵۱	۲۶۹	محرم کے علاج میں احناف کا موقف۔	۳۶۵
۲۵۲	عام کتے اور زراغ (غراب زراغ) میں فرق۔	۳۵۱			
۲۵۳	کتے کی اقسام اور غنغنی کا حکم۔	۳۵۲			
۲۵۴	قرآن مجید سے عام کتے کے حرام ہونے کا ثبوت۔	۳۵۵	۲۷۰	محرم کو غسل کی اجازت۔	۳۶۵

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۳۷۸	باب ۳۵۹	۳۶۶	محرم کے غسل سے متعلق مسائل اور احکام	۲۷۱
۳۹۸	افراد تمتع اور قرآن کے معنی	۳۶۷	محرم کا خوشبودار صابن سے غسل اور شمیرے	۲۷۲
۳۹۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج میں ائمہ کا اختلاف آیا آپ کا حج افراد تھا، تمتع تھا یا قرآن؟		سرد مومن کا حکم۔	
۳۹۸	آپ کے حج میں روایات کے اختلاف کی توجیہ۔	باب ۳۵۶		
۳۹۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے قرآن ہونے پر دلائل اور افراد اور تمتع کی روایات کے جوابات۔	۳۶۷	محرم کی موت کے بعد کے احکام۔	۲۷۳
۴۰۴	افراد، تمتع اور قرآن میں مذاہب ائمہ۔	۳۷۱	محرم کی تکفین میں مذاہب اور موقت احناف کی وضاحت۔	۲۷۴
۴۰۶	افضلیت قرآن پر احناف کے دلائل۔	۳۷۲	امام شافعی اور امام احمد کی پیش کردہ حدیث کا جواب۔	۲۷۵
۴۰۸	بعض شارحین کا حج کی متعلق روایات کی تطبیق میں تسامح۔	۳۷۳	تکفین میں محرم کا سر ڈھانپنے کی بحث۔	۲۷۶
۴۰۹	ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات۔	۳۷۳	مردہ محرم کا سر ڈھانپنے میں امام شافعی اور امام احمد کا نظریہ۔	۲۷۷
۴۱۲	قرآن میں طواف کے متعلق ائمہ کے مذاہب۔	۳۷۴	علامہ نووی کے اعتراض کا جواب۔	۲۷۸
۴۱۳	قرآن میں دو طوافوں پر احناف کا احادیث سے استدلال۔		محرم کی وفات کے بعد بھی اجر کی توقع۔	۲۷۹
۴۱۴	ہدی روانہ کرنے والے تمتع کے حلال ہونے میں مذاہب ائمہ۔	باب ۳۵۷		
۴۱۵	شوافع اور مالکیہ کے دلائل۔	۳۷۴	محرم کا شرط لگانا کہ اگر مری بیمار ہو تو احرام کھول دوں گا۔	۲۸۰
۴۱۵	شوافع اور مالکیہ کے دلائل کا جواب۔	۳۷۶	احرام کی نیت میں حقوق مری کی بناء پر احرام کھولنے کی شرط میں مذاہب۔	۲۸۱
۴۱۶	خابلہ کے دلائل۔	۳۷۶	شوافع اور خابلہ کے دلائل اور ان کے جوابات۔	۲۸۲
۴۱۶	احناف کے دلائل۔	باب ۳۵۸		
۴۱۸	علم رسالت پر اعتراض اور افضلیت تمتع پر	۳۷۷	حیض اور نفاس والی عورتوں کے احرام کا بیان۔	۲۸۳
		۳۷۸	حیض والی عورت کے احرام میں مذاہب۔	۲۸۴
		.....		



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۴۴۰	احرام کو معلق کرنے کا بیان۔	۳۱۸	۴۱۸	امام احمد کی دلیل کا جواب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر دلیل۔	۳۰۱
۴۴۳	احرام کو معلق کرنے کی وضاحت۔	۳۱۹	۴۲۰	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اپنے حج تمتع میں ہدی کی نفی کرنے کی ترجیح۔	۳۰۲
	باب ۳۶۲		۴۲۰	طواف کے لیے طہارت کی شرط میں مذاہب	۳۰۳
۴۴۴	حج تمتع کا جواز	۳۲۰	۴۲۱	عورت کا بغیر عجزم کے حج کرنا۔	۳۰۴
۴۴۹	تمتع کے بارے میں حضرت علی اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کے مذاکرہ کی تفصیل۔	۳۲۱	۴۲۱	مکہ میں عمرہ کرنے والے کے میقات میں مذاہب	۳۰۵
۴۵۰	حج کے احرام کو فسخ کرنے کی صحابہ کے ساتھ خصوصیت۔	۳۲۲	۴۲۲	حج کے احرام کو طہرہ کے ساتھ تبدیلی کرنے میں مذاہب ائمہ۔	۳۰۶
۴۵۰	عمرہ پر تمتع کا اطلاق	۳۲۳	۴۲۴	امام احمد کی موافقت میں شیخ ابن تیمیہ کے دلائل اور ان کے جوابات۔	۳۰۷
	باب ۳۶۳		۴۲۵	حضرت عمر کے تمتع سے منع کرنے کی تاویلات اور ترجیحات۔	۳۰۸
۴۵۱	تمتع کرنے والے پر قربانی یا دس روزوں کے واجب ہونے کا بیان۔	۳۲۴		باب ۳۶۰	
۴۵۲	قرآن اور تمتع کی روایات میں تطبیق۔	۳۲۵	۴۲۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کا بیان۔	۳۰۹
۴۵۳	تمتع کی ہدی کے لیے شرائط۔	۳۲۶	۴۲۶	ہر شخص سے حسب مرتبہ سبک کرنا۔	۳۱۰
۴۵۴	ہدی کی بجائے روزے رکھنے میں مذاہب ائمہ۔	۳۲۷	۴۲۶	نابینا کی امامت میں مذاہب ائمہ۔	۳۱۱
۴۵۴	قرآن اور تمتع میں ہدی کی جگہ روزے رکھنے میں اخلاف کا موقف۔	۳۲۸	۴۲۷	رکعات طواف میں شوافع کے اقوال۔	۳۱۲
	باب ۳۶۴		۴۲۸	رکعات طواف میں اسناف کا نظریہ۔	۳۱۳
۴۵۴	قارن کے احرام کھولنے کا وقت۔	۳۲۹	۴۲۸	صفا اور مردہ کی سعی میں مذاہب	۳۱۴
۴۵۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے قرآن پورے پر دلیل۔	۳۳۰	۴۲۸	خافضہ کی اجازت کے بغیر عورت سے ملنے کے لیے آنے کا حکم۔	۳۱۵
	باب ۳۶۵		۴۲۹	حج میں دو نمازوں کو جمع کرنے کا حکم۔	۳۱۶
۴۵۶	احصار کے وقت احرام کھولنے کا جواز اور قرآن کا بیان۔	۳۳۱	۴۳۰	مزولفہ ثلاث رات گزارنے کا حکم۔	۳۱۷
				باب ۳۶۱	

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۳۳۲	قیاس اور اجتہاد پر ایک دلیل۔	۴۵۹	۳۳۲	باب ۳۶۱	۴۵۲
۳۳۳	احصار (حج میں رکاوٹ) میں احناف کا موقف۔	۴۵۹	۳۳۳	حضرت ابن عباس سے لوگوں کا کہنا کہ آپ کے فتویٰ نے لوگوں کو پریشان کر دیا۔	۴۵۲
۳۳۴	قرآن میں دو طوافوں پر اعتراض کا جواب۔	۴۵۹	۳۳۴	باب ۳۶۲	۴۵۳
۳۳۵	افراد اور قرآن	۴۶۰	۳۳۵	حضرت ابن عباس کی رائے کے تفرد کا بیان۔	۴۵۳
۳۳۶	افراد اور قرآن کی متعارض روایات کے جوابات	۴۶۱	۳۳۶	باب ۳۶۳	۴۵۴
۳۳۷	باب ۳۶۴	۴۶۱	۳۳۷	عمدہ کرنے والے کے سر منڈانے اور بال کٹانے کا بیان۔	۴۵۴
۳۳۸	طواف قدم اور اس کے بعد سعی کا استحباب۔	۴۶۲	۳۳۸	باب ۳۶۴	۴۵۴
۳۳۸	طواف قدم میں مذاہب۔	۴۶۳	۳۳۸	حضرت معاویہ کے اسلام کی تاریخ کی تحقیق۔	۴۵۴
۳۳۹	حضرت ابن عباس پر بعض تابعین کے اعتراض کا درجہ	۴۶۳	۳۳۹	باب ۳۶۵	۴۵۵
۳۴۰	باب ۳۶۸	۴۶۳	۳۴۰	تتمتع اور قرآن کا جواز	۴۵۵
۳۴۱	حج کے مہینوں میں عمدہ کرنے کا جواز۔	۴۶۸	۳۴۱	باب ۳۶۶	۴۵۶
۳۴۲	کفار کے مہینوں کو مؤخر کرنے کی وجہ۔	۴۷۰	۳۴۲	باب ۳۶۷	۴۵۶
۳۴۳	باب ۳۶۹	۴۷۰	۳۴۳	عمرہ کرنے والا سعی سے اور حج کرنے والا طواف قدم سے پہلے احرام نہیں کھول سکتا۔	۴۵۶
۳۴۴	باب ۳۷۰	۴۷۱	۳۴۴	باب ۳۶۸	۴۵۷
۳۴۵	احرام کے وقت قربانی میں اشعار کرنا اور قلاوہ ڈالنا۔	۴۷۱	۳۴۵	باب ۳۶۹	۴۵۷
۳۴۶	مسئلہ اشعار میں شوافع کا احناف پر اعتراض۔	۴۷۱	۳۴۶	باب ۳۷۰	۴۵۷
۳۴۷	مسئلہ اشعار میں احناف کا جواب۔	۴۷۲	۳۴۷	باب ۳۷۱	۴۵۷
۳۴۸	باب ۳۷۱	۴۷۲	۳۴۸	باب ۳۷۲	۴۵۷
۳۴۹	باب ۳۷۲	۴۷۲	۳۴۹	باب ۳۷۳	۴۵۷
۳۵۰	باب ۳۷۳	۴۷۲	۳۵۰	باب ۳۷۴	۴۵۷
۳۵۱	باب ۳۷۴	۴۷۲	۳۵۱	باب ۳۷۵	۴۵۷
۳۵۲	باب ۳۷۵	۴۷۲	۳۵۲	باب ۳۷۶	۴۵۷
۳۵۳	باب ۳۷۶	۴۷۲	۳۵۳	باب ۳۷۷	۴۵۷
۳۵۴	باب ۳۷۷	۴۷۲	۳۵۴	باب ۳۷۸	۴۵۷
۳۵۵	باب ۳۷۸	۴۷۲	۳۵۵	باب ۳۷۹	۴۵۷
۳۵۶	باب ۳۷۹	۴۷۲	۳۵۶	باب ۳۸۰	۴۵۷
۳۵۷	باب ۳۸۰	۴۷۲	۳۵۷	باب ۳۸۱	۴۵۷
۳۵۸	باب ۳۸۱	۴۷۲	۳۵۸	باب ۳۸۲	۴۵۷
۳۵۹	باب ۳۸۲	۴۷۲	۳۵۹	باب ۳۸۳	۴۵۷
۳۶۰	باب ۳۸۳	۴۷۲	۳۶۰	باب ۳۸۴	۴۵۷
۳۶۱	باب ۳۸۴	۴۷۲	۳۶۱	باب ۳۸۵	۴۵۷
۳۶۲	باب ۳۸۵	۴۷۲	۳۶۲	باب ۳۸۶	۴۵۷
۳۶۳	باب ۳۸۶	۴۷۲	۳۶۳	باب ۳۸۷	۴۵۷
۳۶۴	باب ۳۸۷	۴۷۲	۳۶۴	باب ۳۸۸	۴۵۷
۳۶۵	باب ۳۸۸	۴۷۲	۳۶۵	باب ۳۸۹	۴۵۷
۳۶۶	باب ۳۸۹	۴۷۲	۳۶۶	باب ۳۹۰	۴۵۷
۳۶۷	باب ۳۹۰	۴۷۲	۳۶۷	باب ۳۹۱	۴۵۷
۳۶۸	باب ۳۹۱	۴۷۲	۳۶۸	باب ۳۹۲	۴۵۷
۳۶۹	باب ۳۹۲	۴۷۲	۳۶۹	باب ۳۹۳	۴۵۷
۳۷۰	باب ۳۹۳	۴۷۲	۳۷۰	باب ۳۹۴	۴۵۷
۳۷۱	باب ۳۹۴	۴۷۲	۳۷۱	باب ۳۹۵	۴۵۷
۳۷۲	باب ۳۹۵	۴۷۲	۳۷۲	باب ۳۹۶	۴۵۷
۳۷۳	باب ۳۹۶	۴۷۲	۳۷۳	باب ۳۹۷	۴۵۷
۳۷۴	باب ۳۹۷	۴۷۲	۳۷۴	باب ۳۹۸	۴۵۷
۳۷۵	باب ۳۹۸	۴۷۲	۳۷۵	باب ۳۹۹	۴۵۷
۳۷۶	باب ۳۹۹	۴۷۲	۳۷۶	باب ۴۰۰	۴۵۷
۳۷۷	باب ۴۰۰	۴۷۲	۳۷۷	باب ۴۰۱	۴۵۷
۳۷۸	باب ۴۰۱	۴۷۲	۳۷۸	باب ۴۰۲	۴۵۷
۳۷۹	باب ۴۰۲	۴۷۲	۳۷۹	باب ۴۰۳	۴۵۷
۳۸۰	باب ۴۰۳	۴۷۲	۳۸۰	باب ۴۰۴	۴۵۷
۳۸۱	باب ۴۰۴	۴۷۲	۳۸۱	باب ۴۰۵	۴۵۷
۳۸۲	باب ۴۰۵	۴۷۲	۳۸۲	باب ۴۰۶	۴۵۷
۳۸۳	باب ۴۰۶	۴۷۲	۳۸۳	باب ۴۰۷	۴۵۷
۳۸۴	باب ۴۰۷	۴۷۲	۳۸۴	باب ۴۰۸	۴۵۷
۳۸۵	باب ۴۰۸	۴۷۲	۳۸۵	باب ۴۰۹	۴۵۷
۳۸۶	باب ۴۰۹	۴۷۲	۳۸۶	باب ۴۱۰	۴۵۷
۳۸۷	باب ۴۱۰	۴۷۲	۳۸۷	باب ۴۱۱	۴۵۷
۳۸۸	باب ۴۱۱	۴۷۲	۳۸۸	باب ۴۱۲	۴۵۷
۳۸۹	باب ۴۱۲	۴۷۲	۳۸۹	باب ۴۱۳	۴۵۷
۳۹۰	باب ۴۱۳	۴۷۲	۳۹۰	باب ۴۱۴	۴۵۷
۳۹۱	باب ۴۱۴	۴۷۲	۳۹۱	باب ۴۱۵	۴۵۷
۳۹۲	باب ۴۱۵	۴۷۲	۳۹۲	باب ۴۱۶	۴۵۷
۳۹۳	باب ۴۱۶	۴۷۲	۳۹۳	باب ۴۱۷	۴۵۷
۳۹۴	باب ۴۱۷	۴۷۲	۳۹۴	باب ۴۱۸	۴۵۷
۳۹۵	باب ۴۱۸	۴۷۲	۳۹۵	باب ۴۱۹	۴۵۷
۳۹۶	باب ۴۱۹	۴۷۲	۳۹۶	باب ۴۲۰	۴۵۷
۳۹۷	باب ۴۲۰	۴۷۲	۳۹۷	باب ۴۲۱	۴۵۷
۳۹۸	باب ۴۲۱	۴۷۲	۳۹۸	باب ۴۲۲	۴۵۷
۳۹۹	باب ۴۲۲	۴۷۲	۳۹۹	باب ۴۲۳	۴۵۷
۴۰۰	باب ۴۲۳	۴۷۲	۴۰۰	باب ۴۲۴	۴۵۷
۴۰۱	باب ۴۲۴	۴۷۲	۴۰۱	باب ۴۲۵	۴۵۷
۴۰۲	باب ۴۲۵	۴۷۲	۴۰۲	باب ۴۲۶	۴۵۷
۴۰۳	باب ۴۲۶	۴۷۲	۴۰۳	باب ۴۲۷	۴۵۷
۴۰۴	باب ۴۲۷	۴۷۲	۴۰۴	باب ۴۲۸	۴۵۷
۴۰۵	باب ۴۲۸	۴۷۲	۴۰۵	باب ۴۲۹	۴۵۷
۴۰۶	باب ۴۲۹	۴۷۲	۴۰۶	باب ۴۳۰	۴۵۷
۴۰۷	باب ۴۳۰	۴۷۲	۴۰۷	باب ۴۳۱	۴۵۷
۴۰۸	باب ۴۳۱	۴۷۲	۴۰۸	باب ۴۳۲	۴۵۷
۴۰۹	باب ۴۳۲	۴۷۲	۴۰۹	باب ۴۳۳	۴۵۷
۴۱۰	باب ۴۳۳	۴۷۲	۴۱۰	باب ۴۳۴	۴۵۷
۴۱۱	باب ۴۳۴	۴۷۲	۴۱۱	باب ۴۳۵	۴۵۷
۴۱۲	باب ۴۳۵	۴۷۲	۴۱۲	باب ۴۳۶	۴۵۷
۴۱۳	باب ۴۳۶	۴۷۲	۴۱۳	باب ۴۳۷	۴۵۷
۴۱۴	باب ۴۳۷	۴۷۲	۴۱۴	باب ۴۳۸	۴۵۷
۴۱۵	باب ۴۳۸	۴۷۲	۴۱۵	باب ۴۳۹	۴۵۷
۴۱۶	باب ۴۳۹	۴۷۲	۴۱۶	باب ۴۴۰	۴۵۷
۴۱۷	باب ۴۴۰	۴۷۲	۴۱۷	باب ۴۴۱	۴۵۷
۴۱۸	باب ۴۴۱	۴۷۲	۴۱۸	باب ۴۴۲	۴۵۷
۴۱۹	باب ۴۴۲	۴۷۲	۴۱۹	باب ۴۴۳	۴۵۷
۴۲۰	باب ۴۴۳	۴۷۲	۴۲۰	باب ۴۴۴	۴۵۷
۴۲۱	باب ۴۴۴	۴۷۲	۴۲۱	باب ۴۴۵	۴۵۷
۴۲۲	باب ۴۴۵	۴۷۲	۴۲۲	باب ۴۴۶	۴۵۷
۴۲۳	باب ۴۴۶	۴۷۲	۴۲۳	باب ۴۴۷	۴۵۷
۴۲۴	باب ۴۴۷	۴۷۲	۴۲۴	باب ۴۴۸	۴۵۷
۴۲۵	باب ۴۴۸	۴۷۲	۴۲۵	باب ۴۴۹	۴۵۷
۴۲۶	باب ۴۴۹	۴۷۲	۴۲۶	باب ۴۵۰	۴۵۷
۴۲۷	باب ۴۵۰	۴۷۲	۴۲۷	باب ۴۵۱	۴۵۷
۴۲۸	باب ۴۵۱	۴۷۲	۴۲۸	باب ۴۵۲	۴۵۷
۴۲۹	باب ۴۵۲	۴۷۲	۴۲۹	باب ۴۵۳	۴۵۷
۴۳۰	باب ۴۵۳	۴۷۲	۴۳۰	باب ۴۵۴	۴۵۷
۴۳۱	باب ۴۵۴	۴۷۲	۴۳۱	باب ۴۵۵	۴۵۷
۴۳۲	باب ۴۵۵	۴۷۲	۴۳۲	باب ۴۵۶	۴۵۷
۴۳۳	باب ۴۵۶	۴۷۲	۴۳۳	باب ۴۵۷	۴۵۷
۴۳۴	باب ۴۵۷	۴۷۲	۴۳۴	باب ۴۵۸	۴۵۷
۴۳۵	باب ۴۵۸	۴۷۲	۴۳۵	باب ۴۵۹	۴۵۷
۴۳۶	باب ۴۵۹	۴۷۲	۴۳۶	باب ۴۶۰	۴۵۷
۴۳۷	باب ۴۶۰	۴۷۲	۴۳۷	باب ۴۶۱	۴۵۷
۴۳۸	باب ۴۶۱	۴۷۲	۴۳۸	باب ۴۶۲	۴۵۷
۴۳۹	باب ۴۶۲	۴۷۲	۴۳۹	باب ۴۶۳	۴۵۷
۴۴۰	باب ۴۶۳	۴۷۲	۴۴۰	باب ۴۶۴	۴۵۷
۴۴۱	باب ۴۶۴	۴۷۲	۴۴۱	باب ۴۶۵	۴۵۷
۴۴۲	باب ۴۶۵	۴۷۲	۴۴۲	باب ۴۶۶	۴۵۷
۴۴۳	باب ۴۶۶	۴۷۲	۴۴۳	باب ۴۶۷	۴۵۷
۴۴۴	باب ۴۶۷	۴۷۲	۴۴۴	باب ۴۶۸	۴۵۷
۴۴۵	باب ۴۶۸	۴۷۲	۴۴۵	باب ۴۶۹	۴۵۷
۴۴۶	باب ۴۶۹	۴۷۲	۴۴۶	باب ۴۷۰	۴۵۷
۴۴۷	باب ۴۷۰	۴۷۲	۴۴۷	باب ۴۷۱	۴۵۷
۴۴۸	باب ۴۷۱	۴۷۲	۴۴۸	باب ۴۷۲	۴۵۷
۴۴۹	باب ۴۷۲	۴۷۲	۴۴۹	باب ۴۷۳	۴۵۷
۴۵۰	باب ۴۷۳	۴۷۲	۴۵۰	باب ۴۷۴	۴۵۷
۴۵۱	باب ۴۷۴	۴۷۲	۴۵۱	باب ۴۷۵	۴۵۷
۴۵۲	باب ۴۷۵	۴۷۲	۴۵۲	باب ۴۷۶	۴۵۷
۴۵۳	باب ۴۷۶	۴۷۲	۴۵۳	باب ۴۷۷	۴۵۷
۴۵۴	باب ۴۷۷	۴۷۲	۴۵۴	باب ۴۷۸	۴۵۷
۴۵۵	باب ۴۷۸	۴۷۲	۴۵۵	باب ۴۷۹	۴۵۷
۴۵۶	باب ۴۷۹	۴۷۲	۴۵۶	باب ۴۸۰	۴۵۷
۴۵۷	باب ۴۸۰	۴۷۲	۴۵۷	باب ۴۸۱	۴۵۷
۴۵۸	باب ۴۸۱	۴۷۲	۴۵۸	باب ۴۸۲	۴۵۷
۴۵۹	باب ۴۸۲	۴۷۲	۴۵۹	باب ۴۸۳	۴۵۷
۴۶۰	باب ۴۸۳	۴۷۲	۴۶۰	باب ۴۸۴	۴۵۷
۴۶۱	باب ۴۸۴	۴۷۲	۴۶۱	باب ۴۸۵	۴۵۷
۴۶۲	باب ۴۸۵	۴۷۲	۴۶۲	باب ۴۸۶	۴۵۷
۴۶۳	باب ۴۸۶	۴۷۲	۴۶۳	باب ۴۸۷	۴۵۷
۴۶۴	باب ۴۸۷	۴۷۲	۴۶۴	باب ۴۸۸	۴۵۷
۴۶۵	باب ۴۸۸	۴۷۲	۴۶۵	باب ۴۸۹	۴۵۷
۴۶۶	باب ۴۸۹	۴۷۲	۴۶۶	باب ۴۹۰	۴۵۷
۴۶۷	باب ۴۹۰	۴۷۲	۴۶۷	باب ۴۹۱	۴۵۷
۴۶۸	باب ۴۹۱	۴۷۲	۴۶۸	باب ۴۹۲	۴۵۷
۴۶۹	باب ۴۹۲	۴۷۲	۴۶۹	باب ۴۹۳	۴۵۷
۴۷۰	باب ۴۹۳	۴۷۲	۴۷۰	باب ۴۹۴	۴۵۷
۴۷۱	باب ۴۹۴	۴۷۲	۴۷۱	باب ۴۹۵	۴۵۷
۴۷۲	باب ۴۹۵	۴۷۲	۴۷۲	باب ۴۹۶	۴۵۷
۴۷۳	باب ۴۹۶	۴۷۲	۴۷۳	باب ۴۹۷	۴۵۷
۴۷۴	باب ۴۹۷	۴۷۲	۴۷۴	باب ۴۹۸	۴۵۷
۴۷۵	باب ۴۹۸	۴۷۲	۴۷۵	باب ۴۹۹	۴۵۷
۴۷۶	باب ۴۹۹	۴۷۲	۴۷۶	باب ۵۰۰	۴۵۷
۴۷۷	باب ۵۰۰	۴۷۲	۴۷۷	باب ۵۰۱	۴۵۷
۴۷۸	باب ۵۰۱	۴۷۲	۴۷۸	باب ۵۰۲	۴۵۷
۴۷۹	باب ۵۰۲	۴۷۲	۴۷۹	باب ۵۰۳	۴۵۷
۴۸۰	باب ۵۰۳	۴۷۲	۴۸۰	باب ۵۰۴	۴۵۷
۴۸۱	باب ۵۰۴	۴۷۲	۴۸۱	باب ۵۰۵	۴۵۷
۴۸۲	باب ۵۰۵	۴۷۲	۴۸۲	باب ۵۰۶	۴۵۷
۴۸۳	باب ۵۰۶	۴۷۲	۴۸۳	باب ۵۰۷	۴۵۷
۴۸۴	باب ۵۰۷	۴۷۲	۴۸۴	باب ۵۰۸	۴۵۷
۴۸۵	باب ۵۰۸	۴۷۲	۴۸۵	باب ۵۰۹	۴۵۷
۴۸۶	باب ۵۰۹	۴۷۲	۴۸۶	باب ۵۱۰	۴۵۷
۴۸۷	باب ۵۱۰	۴۷۲	۴۸۷	باب ۵۱۱	۴۵۷
۴۸۸	باب ۵۱۱	۴۷۲	۴۸۸	باب ۵۱۲	۴۵۷
۴۸۹	باب ۵۱۲	۴۷۲	۴۸۹	باب ۵۱۳	۴۵۷



نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۳۵۸	باب ۳۷۶ مکہ مکرمہ میں بالائی حصہ سے داخل ہونے اور پچھلے حصہ سے نکلنے کا استحباب	۳۸۲	۳۵۹	مکہ میں آتے جاتے وقت راستہ تبدیل کرنے کی حکمت۔	۳۸۳
۳۶۰	باب ۳۷۷ مکہ میں داخل ہونے وقت قوی طوی میں رات گزارنے کا استحباب۔	۳۸۳	۳۶۱	باب ۳۷۸ حج اور عمرہ کے پہلے طواف میں رمل کا استحباب۔	۳۸۵
۳۶۲	رمل کی تعریف۔	۳۸۹	۳۶۳	رمل کے احکام۔	۳۹۰
۳۶۴	تعارض کا جواب۔	۳۹۰	۳۶۵	باب ۳۷۹ طواف میں یاں رکڑوں کی تنظیم کا استحباب	۳۹۰
۳۶۶	حجر اسود کی تنظیم کا استحباب۔	۳۹۲	۳۶۷	ارکان بیت اللہ کی تفصیل۔	۳۹۲
۳۶۸	طواف میں حجر اسود کو بوسہ دینے کا بیان۔	۳۹۲	۳۶۹	حجر اسود کی تنظیم۔	۳۹۲
۳۷۰	باب ۳۸۰ طواف میں حجر اسود کو بوسہ دینے کے جواز میں فقہاء کی تصریحات۔	۳۹۲	۳۷۱	باب ۳۸۱ دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کی اصل۔	۳۹۲
۳۷۲	باب ۳۸۲ صالحین اور بزرگوں کے ہاتھوں اور پیروں کو بوسہ دینے کے بارے میں احادیث۔	۳۹۲	۳۷۳	باب ۳۸۳ یوم نحر میں حجرہ عقبہ تک تبلیغہ کہنا۔	۳۹۲
۳۷۴	باب ۳۸۴ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲	۳۷۵	باب ۳۸۵ یوم نحر میں حجرہ عقبہ تک تبلیغہ کہنا۔	۳۹۲
۳۷۶	باب ۳۸۶ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲	۳۷۷	باب ۳۸۶ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲
۳۷۸	باب ۳۸۷ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲	۳۷۹	باب ۳۸۷ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲
۳۸۰	باب ۳۸۸ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲	۳۸۱	باب ۳۸۸ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲
۳۸۲	باب ۳۸۹ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲	۳۸۳	باب ۳۸۹ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲
۳۸۴	باب ۳۹۰ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲	۳۸۵	باب ۳۹۰ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲
۳۸۶	باب ۳۹۱ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲	۳۸۷	باب ۳۹۱ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲
۳۸۸	باب ۳۹۲ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲	۳۸۹	باب ۳۹۲ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲
۳۹۰	باب ۳۹۳ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲	۳۹۱	باب ۳۹۳ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲
۳۹۲	باب ۳۹۴ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲	۳۹۳	باب ۳۹۴ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲
۳۹۴	باب ۳۹۵ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲	۳۹۵	باب ۳۹۵ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲
۳۹۶	باب ۳۹۶ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲	۳۹۷	باب ۳۹۶ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲
۳۹۸	باب ۳۹۷ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲	۳۹۹	باب ۳۹۷ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲
۴۰۰	باب ۳۹۸ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲	۴۰۱	باب ۳۹۸ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲
۴۰۲	باب ۳۹۹ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲	۴۰۳	باب ۳۹۹ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲
۴۰۴	باب ۴۰۰ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲	۴۰۵	باب ۴۰۰ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲
۴۰۶	باب ۴۰۱ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲	۴۰۷	باب ۴۰۱ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲
۴۰۸	باب ۴۰۲ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲	۴۰۹	باب ۴۰۲ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲
۴۱۰	باب ۴۰۳ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲	۴۱۱	باب ۴۰۳ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲
۴۱۲	باب ۴۰۴ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲	۴۱۳	باب ۴۰۴ مزدلفہ میں نماز مغرب پڑھنے کا طریقہ۔	۳۹۲

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۵۲۸	قیام مزدلفہ میں اخاف کا نظریہ	۵۱۲	۳۸۷	۵۱۲
۵۲۹	امام شافعی کا مذہب بیان کرنے میں بعض مصنفین کا تسامح	۵۱۳	۳۸۸	۵۱۳
	<b>باب ۳۸۹</b>		<b>باب ۳۸۵</b>	
۵۳۰	بطن دادی سے جہرہ عقبہ کو کنکریاں مارنا	۵۱۳	۳۸۹	۵۱۳
۵۳۲	کنکریاں مارنے میں مذاہب		<b>باب ۳۸۶</b>	
۵۳۲	قرآن مجید میں سورتوں اور آیات کی ترتیب یہ ہے	۵۱۳	۳۹۰	۵۱۳
	<b>باب ۳۹۰</b>		۳۹۱	۵۲۰
۵۳۳	یوم نحر کو سوار ہو کر جہرہ عقبہ کی رمی کرنا		۳۹۲	۵۲۱
۵۳۵	سوار ہو کر رمی کرنے میں مذاہب		<b>باب ۳۸۷</b>	
۵۳۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے علم ذاتی کی نفی کی حد		۳۹۳	۵۲۱
۵۳۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بادل کا سایہ کرنا اکثری حکم ہے		۳۹۴	۵۲۲
۵۳۶	سیاہ فام کے غلام کی اطاعت کی بحدت		۳۹۵	۵۲۲
	<b>باب ۳۹۱</b>		۳۹۶	۵۲۲
۵۳۷	ٹھیکری کے برابر کنکریاں مارنے کا استحباب		<b>باب ۳۸۸</b>	
	<b>باب ۳۹۲</b>		۳۹۷	۵۲۳
۵۳۷	کنکریاں مارنے کا مستحب وقت		۳۹۸	۵۲۴
	<b>باب ۳۹۳</b>		۳۹۹	۵۲۴
۵۳۷	سات کنکریاں مارنے کا بیان		۴۰۰	۵۲۸
	<b>باب ۳۹۴</b>		۴۰۱	۵۲۸



صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۵۵۸	طواف زیارت کے احکام۔	۵۳۸	سر منڈانا بال کٹانے سے افضل ہے۔	۴۱۵
	باب ۳۹۸	۵۴۰	حج میں سر منڈانے کے حکم میں مذاہب ائمہ	۴۱۶
		۵۴۲	عورتوں کے سر منڈانے کا حکم۔	۴۱۷
۵۵۸	وادی محصب میں اترنے کا استحباب۔	۵۴۲	سر منڈانے کی مقدار میں مذاہب ائمہ۔	۴۱۸
	باب ۳۹۹		باب ۳۹۵	
۵۶۱	ایام تشریق کے دوران مہینے میں رات گزارنے کا حکم۔	۵۴۳	دائیں طرف سے سر منڈانے کو شروع کرنے کا بیان۔	۴۱۹
۵۶۲	ایام تشریق کے دوران مہینے میں رات گزارنے میں مذاہب	۵۴۵	یوم نحر کو افعال حج کی ترتیب۔	۴۲۰
	باب ۴۰۰	۵۴۵	علماء احناف کی موافقت حدیث۔	۴۲۱
۵۶۲	موسم حج میں مشروب پلانے کا استحباب۔	۵۴۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے مبارک کی تعظیم اور تکریم۔	۴۲۲
۵۶۳	بیضی کی تعریف اور اس کا حکم۔	۵۴۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے مبارک سے تبرک کے ثبوت میں فقہاء اسلام کی عبارات	۴۲۳
	باب ۴۰۱	۵۴۷	موئے مبارک اور فضلات شریفہ کی طہارت اور بعض علماء کے تسامح اور علمی غلطیوں کا بیان۔	۴۲۴
۵۶۳	قربانی کے گوشت، کھال اور جھول کو صدقہ کرنے کا حکم۔	۵۴۷	فضلات شریفہ کی طہارت پر دلائل۔	۴۲۵
۵۶۵	قربانی کرنے کے بعد ہڈی کی کھال اور جھول وغیرہ کے حکم میں مذاہب	۵۵۱	باب ۳۹۶	
	احناف کا نظریہ یہ۔		کنکریاں مارنے، ذبح کرنے، سر منڈانے اور طواف کرنے کی ترتیب کا بیان۔	۴۲۶
	باب ۴۰۲		کنکریاں مارنے، قربانی کرنے اور سر منڈانے کی ترتیب کے حکم میں مذاہب۔	۴۲۷
۵۶۵	اونٹ اور گھانے کی قربانی میں اشتراک کا جواز	۵۵۲	احناف کا نظریہ اور ان کے دلائل۔	۴۲۸
۵۶۷	قربانی کے جانوروں کے اشتراک میں مذاہب	۵۵۵	باب ۳۹۷	
۵۶۸	اونٹ اور گھانے میں سات آدمیوں کی شرکت کے عدم جواز پر مالکیہ کے دلائل اور ان کے جوابات۔	۵۵۶	قربانی کے دن طواف افاغہ کرنا۔	۴۲۹
	باب ۴۰۳			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۴۴۲	اونٹ کے پاؤں باندھ کر کھرا کر کے نحر کرنے کا ثبوت۔	۵۶۹	۴۵۳	طواف وداع کے حکم میں مذاہب ائمہ۔	۵۸۷
	باب ۴۰۴			باب ۴۰۸	
۴۴۳	خود حرم میں نہ جانے والے کے لیے تعلیق ہدی کا استحباب۔	۵۶۹	۴۵۴	حجاج وغیرہم کے لیے کعبہ میں داخل ہونے اور اس میں نماز پڑھنے کا استحباب	۵۸۷
۴۴۴	مسئلہ اشہد میں مخالفین کے امام ابو حنیفہ پر اعتراضات	۵۷۳	۴۵۵	کعبہ میں نماز پڑھنے کے متعلق حضرت اُسامہ اور حضرت ابن عباس کی روایات میں تطبیق۔	۵۹۱
۴۴۵	اصدان کے جرابات۔	۵۷۶	۴۵۶	کعبہ میں نماز پڑھنے کے حکم میں مذاہب ائمہ	۵۹۲
۴۴۶	بجری کے محلے میں ہار ڈالنے میں مذاہب۔	۵۷۶		باب ۴۰۹	
	باب ۴۰۵			کعبہ کی عمارت توڑ کر از سر نو بنانا۔	۵۹۲
۴۴۷	مجبوری کے وقت قربانی کے اونٹ پر سوار ہونے کا جواز۔	۵۷۷	۴۵۸	فائدہ کے مقابلہ میں نقصان سے بچنا زیادہ اہم ہے۔	۵۹۹
۴۴۸	قربانی کے اونٹ پر سوار ہونے کے حکم میں مذاہب ائمہ۔	۵۷۹	۴۵۹	تیمیر کعبہ کی تفصیل دار تاریخ۔	۵۹۹
۴۴۹	قربانی کی اونٹنی کا دودھ پینے میں مذاہب ائمہ۔	۵۸۰	۴۶۰	یزید کے وفد حکومت میں خانہ کعبہ کو جلائے کا پس منظر و پیش منظر۔	۶۰۰
	باب ۴۰۶		۴۶۱	بیعت یزید کے سلسلے میں حضرت حسین کا موقف۔	۶۰۲
۴۵۰	راستہ میں تھک جانے والے جانور کا حکم	۵۸۰	۴۶۲	بیعت یزید کے سلسلے میں جہور صحابہ کا موقف۔	۶۰۷
۴۵۱	جو ہدی چلنے سے مفقود ہو اس کے حکم میں مذاہب ائمہ۔	۵۸۱	۴۶۳	واقعہ حرہ کی تفصیلات۔	۶۱۰
	باب ۴۰۷		۴۶۴	مسلم بن عقبہ صحابی نہیں تھا۔	۶۱۳
۴۵۲	طواف وداع کا وجوب اور علقہ عورت سے اسی کی نصحت۔	۵۸۳	۴۶۵	مسلم بن عقبہ کی عبرتناک موت۔	۶۱۳
	باب ۴۰۸		۴۶۶	واقعہ حرہ کی وجہ سے یزید پر لعنت کی نکست	۶۱۴
			۴۶۷	مصنف کا موقف	۶۱۶
			۴۶۸	یزیدی فوجوں کا کعبہ کو جلانا۔	۶۱۷
			۴۶۹	یزیدی فوجوں کے خانہ کعبہ کو جلانے کی وجہ سے یزید کی تکفیر۔	۶۱۸
			۴۷۰	حضرت حسین کو شہید کرنے کی وجہ سے	۶۱۸



صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۶۵۱	حنابلہ کا نظریہ۔	۶۱۸	یزید پر لعنت کی بحث۔	
۶۵۱	نظریہ احناف پر دلائل۔	۶۱۸	شہادت حسین پر حافظ ابن کثیر کا تبصرہ۔	۶۵۱
۶۵۲	اموات کے لیے ایصال ثواب۔	۶۲۰	یزید پر لعنت کے سلسلہ میں امام غزالی کی رائے۔	۶۵۲
	باب ۴۱۱	۶۲۰	علامہ زبیدی کی رائے۔	۶۵۳
		۶۲۲	علامہ علی کی رائے اور مصنف کا موقف۔	۶۵۴
۶۵۲	نابالغ کے حج کا حکم۔	۶۲۳	یزید کے کفر یہ اشعار کی تحقیق۔	۶۵۵
۶۵۳	نابالغ کے حج کے حکم میں مذاہب اربعہ۔	۶۲۵	جہاد مدینہ قیصر کی بشارت میں یزید کے دخول کی تحقیق۔	۶۵۶
۶۵۳	نابالغ احکام کا مکلف نہیں ہے۔			
۶۵۴	احناف کے نزدیک نابالغ کا حج نفل سے۔	۶۲۶	حدیث مدینہ قیصر کی تحقیق۔	۶۵۷
۶۵۴	امام ابو حنیفہ کے نظریہ کی ابن حزم سے تائید۔	۶۳۱	حضرت حسین اور یزید کے بارے میں باتیں	۶۵۸
۶۵۵	امام ابو حنیفہ کے مذہب کو بیان کرنے میں تشدد۔	۶۳۲	کے نظریات۔	
	فقہاء کا تسامح۔	۶۳۲	معن یزید کے بارے میں ابن جریری کا نظریہ۔	۶۵۹
۶۵۵	شیخ داؤد ظاہری کے نظریہ کا ابطال اور احناف کے دلائل۔	۶۳۳	معن یزید کے بارے میں محدث دہلوی کا نظریہ۔	۶۶۰
	دلائل احناف کی وضاحت۔	۶۳۴	یزید کے متعلق حافظ ابن کثیر کی رائے۔	۶۶۱
۶۶۶		۶۳۵	معن یزید کے بارے میں علامہ ابن حجر مکی کی رائے۔	۶۶۲
	باب ۴۱۲			
		۶۳۶	معن یزید کے بارے میں اعلیٰ حضرت کی رائے۔	۶۶۳
۶۶۷	زعمی میں حج کی فرضیت ایک بار ہے۔	۶۳۷	یزید کی تکفیر اور اس پر یمن شخصی کے سلسلہ میں مصنف کا موقف۔	۶۶۴
۶۶۷	امر تکرار کا تقاضا نہیں کرتا۔			
۶۶۸	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد پر دلیل۔			
۶۶۸	اباحت اصلیت کی تحقیق۔			
۶۶۸	دین میں آسانی ہے۔			
	باب ۴۱۳			
۶۶۹	عورت کو محرم کے ساتھ حج کرنے کا حکم۔			
۶۷۳	بنی زویج یا محرم کے عورت پر حج کی فرضیت میں شوافع کا نظریہ۔			

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۵۰۸	زوج یا محرم کے بغیر عورت کے سفر میں شوائع کا نظریہ۔	۶۵۳	۵۲۱	نور ہجری کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے التواؤ کا سبب۔	۶۷۸
۵۰۹	زوج اور محرم کے بغیر عورت کے سفر میں مالکیہ کا نظریہ۔	۶۵۵	۵۲۲	حضرت ابو بکر کی امارت کے باوجود حضرت علی سے اعلان برأت کرانے کا سبب۔	۶۷۸
۵۱۰	زوج اور محرم کے بغیر عورت کے سفر میں حنابلہ کا نظریہ۔	۶۵۵	۵۲۳	حضرت ابو بکر کو احکام حج کا امیر بنانے اور حضرت علی سے اعلان برأت کرانے میں حکمت۔	۶۷۹
۵۱۱	عورت کے سفر حج میں اخاف کا نظریہ۔	۶۵۵	۵۲۴	کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں مالکیہ کا نظریہ۔	۶۷۹
۵۱۲	عورت کے سفر کے بارے میں متعارض روایات کے جوابات۔	۶۵۶	۵۲۵	کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں حنابلہ کا نظریہ۔	۶۸۰
۵۱۳	زمانہ اس میں عورت کے تنہا سفر کرنے کی تحقیق۔	۶۵۹	۵۲۶	کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں شوائع کا نظریہ۔	۶۸۱
۵۱۴	بذر لیمہ ہوائی جہاز عورت کے بغیر محرم حج پر جانے کی تحقیق۔	۶۶۴	۵۲۷	کافر کے مسجد میں داخل ہونے کے بارے میں اخاف کا نظریہ۔	۶۸۲
۵۱۵	تین مسجدوں کے علاوہ رخت سفر باندھنا۔	۶۷۲	۵۲۸	موقت اخاف پر احادیث سے دلائل۔	۶۸۳
۵۱۶	سفر حج کے وقت ذکر الہی کا استحباب۔	۶۷۳	۵۲۹	اکبر کا اثر کی دلیل کے جوابات۔	۶۸۴
۵۱۷	حج اور دیگر اسفار سے واپسی پر دعاؤں کا بیان۔	۶۷۴	۵۳۰	یوم حج اکبر کی تعیین میں مختلف اقوال۔	۶۸۷
۵۱۸	حج یا عمرہ کے سلسلہ میں گزرنے والوں کے لیے ذوالحجہ کی زمین میں ناز پڑھنے کا استحباب۔	۶۷۵	۵۳۱	یوم حج اکبر کے متعلق احادیث۔	۶۸۷
۵۱۹	مشک کے حج اور طواف کی ممانعت اور حج اکبر کا بیان۔	۶۷۷	۵۳۲	تیس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہوا اس سال حج اکبر ہونے کی تحقیق۔	۶۸۸
۵۲۰	ساحلہ حدیبیہ کو توڑنے کا سبب۔	۶۷۷	۵۳۳	حج اکبر کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق۔	۶۸۹
			۵۳۴	تیس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہوا اس سال حج اکبر ہونے کی ثبوت میں روایات۔	۶۸۹
			۵۳۵	تیس سال یوم عرفہ جمعہ کے دن ہوا اس سال حج اکبر ہونے کا ثبوت از روئے درایت۔	۶۹۲
			۵۳۶	یوم عرفہ کی فضیلت۔	۶۹۲
			۵۳۷	اللہ تعالیٰ کے نزول اور قریب ہونے کا مطلب۔	۶۹۳



صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۵۳۸	علم غیب۔	۶۹۳	باب ۴۱۹	۵۳۸
۵۳۹	حج اور عمرہ کی فضیلت۔	۶۹۴	باب ۴۲۰	۵۳۹
۵۴۰	سال میں متعدد بار عمرہ کرنے میں مذاہب۔	۶۹۵	حجاج کا مکہ میں اترنا اور مکہ کے گھروں کی وراثت کا بیان۔	۵۴۰
۵۴۱	ایام تشریق میں عمرہ کی کراہت میں مذاہب۔	۶۹۶	مکہ میں ہاجروں کے چھوڑے ہوئے مکانوں کا حکم۔	۵۴۱
۵۴۲	عمرہ کے حکم میں مذاہب۔	۶۹۷	مکہ صلح سے فتح ہوا یا جنگ سے۔	۵۴۲
۵۴۳	کیا حج مبرور سے کبائر صاف ہو جاتے ہیں؟	۶۹۸	جن مکانوں پر مسلمانوں کی ہجرت کے بعد کفار نے قبضہ کر لیا ان کی ملکیت کے حکم میں اختلاف مذاہب۔	۵۴۳
۵۴۴	حرم میں حدود جاری کرنے میں مذاہب۔	۵۵۵	مکہ کے مکانوں کی خرید و فروخت اور انھیں کلوہ پر دینے کا جواز	۵۴۴
۵۴۵	مکہ بذریعہ جنگ فتح ہونے پر دلائل۔	۵۵۶	باب ۴۲۱	۵۴۵
۵۴۶	احادیث لکھنے پر دلیل۔	۵۵۷	باب ۴۲۲	۵۴۶
۵۴۷	باب ۴۲۳	۵۵۸	باب ۴۲۳	۵۴۷
۵۴۸	مکہ مکرمہ میں بغیر حاجت کے ہتھیار اٹھانے کی ممانعت۔	۵۵۹	مدینہ منورہ کی فضیلت اور حرم مدینہ کی حدود کا بیان	۵۴۸
۵۴۹	باب ۴۲۴	۵۶۰	مدینہ منورہ کے حرم ہونے میں مذاہب۔	۵۴۹
۵۵۰	باب ۴۲۵	۵۶۱	اہل مدینہ کی شفاعت۔	۵۵۰
۵۵۱	باب ۴۲۶	۵۶۲	احمد پہاڑ کی محبت کی تحقیق۔	۵۵۱
۵۵۲	باب ۴۲۷	۵۶۳	اہل مدینہ کو ایثار دینے والوں پر لعنت۔	۵۵۲
۵۵۳	باب ۴۲۸	۵۶۴	ابراہیم متدیہ کی شرعی حیثیت۔	۵۵۳
۵۵۴	باب ۴۲۹	۵۶۵		۵۵۴
۵۵۵	باب ۴۳۰	۵۶۶		۵۵۵
۵۵۶	باب ۴۳۱	۵۶۷		۵۵۶
۵۵۷	باب ۴۳۲	۵۶۸		۵۵۷
۵۵۸	باب ۴۳۳	۵۶۹		۵۵۸
۵۵۹	باب ۴۳۴	۵۷۰		۵۵۹
۵۶۰	باب ۴۳۵	۵۷۱		۵۶۰
۵۶۱	باب ۴۳۶	۵۷۲		۵۶۱
۵۶۲	باب ۴۳۷	۵۷۳		۵۶۲
۵۶۳	باب ۴۳۸	۵۷۴		۵۶۳
۵۶۴	باب ۴۳۹	۵۷۵		۵۶۴
۵۶۵	باب ۴۴۰	۵۷۶		۵۶۵
۵۶۶	باب ۴۴۱	۵۷۷		۵۶۶
۵۶۷	باب ۴۴۲	۵۷۸		۵۶۷
۵۶۸	باب ۴۴۳	۵۷۹		۵۶۸
۵۶۹	باب ۴۴۴	۵۸۰		۵۶۹
۵۷۰	باب ۴۴۵	۵۸۱		۵۷۰
۵۷۱	باب ۴۴۶	۵۸۲		۵۷۱
۵۷۲	باب ۴۴۷	۵۸۳		۵۷۲
۵۷۳	باب ۴۴۸	۵۸۴		۵۷۳
۵۷۴	باب ۴۴۹	۵۸۵		۵۷۴
۵۷۵	باب ۴۵۰	۵۸۶		۵۷۵
۵۷۶	باب ۴۵۱	۵۸۷		۵۷۶
۵۷۷	باب ۴۵۲	۵۸۸		۵۷۷
۵۷۸	باب ۴۵۳	۵۸۹		۵۷۸
۵۷۹	باب ۴۵۴	۵۹۰		۵۷۹
۵۸۰	باب ۴۵۵	۵۹۱		۵۸۰
۵۸۱	باب ۴۵۶	۵۹۲		۵۸۱
۵۸۲	باب ۴۵۷	۵۹۳		۵۸۲
۵۸۳	باب ۴۵۸	۵۹۴		۵۸۳
۵۸۴	باب ۴۵۹	۵۹۵		۵۸۴
۵۸۵	باب ۴۶۰	۵۹۶		۵۸۵
۵۸۶	باب ۴۶۱	۵۹۷		۵۸۶
۵۸۷	باب ۴۶۲	۵۹۸		۵۸۷
۵۸۸	باب ۴۶۳	۵۹۹		۵۸۸
۵۸۹	باب ۴۶۴	۶۰۰		۵۸۹
۵۹۰	باب ۴۶۵	۶۰۱		۵۹۰
۵۹۱	باب ۴۶۶	۶۰۲		۵۹۱
۵۹۲	باب ۴۶۷	۶۰۳		۵۹۲
۵۹۳	باب ۴۶۸	۶۰۴		۵۹۳
۵۹۴	باب ۴۶۹	۶۰۵		۵۹۴
۵۹۵	باب ۴۷۰	۶۰۶		۵۹۵
۵۹۶	باب ۴۷۱	۶۰۷		۵۹۶
۵۹۷	باب ۴۷۲	۶۰۸		۵۹۷
۵۹۸	باب ۴۷۳	۶۰۹		۵۹۸
۵۹۹	باب ۴۷۴	۶۱۰		۵۹۹

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۵۶۹	کفار کے لیے دعاؤں	۴۲۹	۵۸۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ خبر دینا کہ	۴۴۱
۵۷۰	مکہ اور مدینہ میں کون افضل ہے؟	۴۲۹		لوگ مدینہ کو خیر ہونے کے باوجود چھوڑ دیں گے	
	<b>باب ۴۲۶</b>			<b>باب ۴۳۲</b>	
۵۷۱	مدینہ منورہ کی تکالیف پر صبر کا بیان۔	۴۳۰	۵۸۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر اور منبر کی فضیلت	۴۴۲
۵۷۲	حرمین طیبین میں اقامت گزری ہونے کا حکم	۴۳۱	۵۸۲	قبر انور کی فضیلت کے متعلق روایات۔	۴۴۳
	<b>باب ۴۲۷</b>		۵۸۳	کیا قبر انور حقیقتہً جنت کا باغ ہے؟	۴۴۴
۵۷۳	طاغوت اور دجال سے مدینہ منورہ کے محفوظ رہنے کا بیان۔	۴۳۲	۵۸۴	قبر انور کعبہ اور عرش سے افضل ہے۔	۴۴۵
	<b>باب ۴۲۸</b>		۵۸۵	شیخ ابن تیمیہ کے فاسد عقائد۔	۴۴۶
۵۷۴	نجیث چیزوں کو مدینہ کا نکال دینا اور مدینہ کا طیبہ ہونا۔	۴۳۲	۵۸۶	کعبہ اور عرش پر قبر انور کی فضیلت کے بارے	۴۴۷
۵۷۵	کیا مدینہ میں بدعتیہ لوگوں کا رہنا اس کے محبت ہونے کے منافی ہے؟		۵۸۷	میں فقہاء اسلام کی تصریحات۔	
۵۷۶	مکہ افضل ہے یا مدینہ؟	۴۳۵	۵۸۸	قبر انور کے افضل از عرش ہونے پر دلائل	۴۵۰
۵۷۷	مدینہ کو یثرب کہنے کی ممانعت	۴۳۸		مواجهہ اقدس میں سہم کے وقت زائر رسول اللہ	۴۵۱
	<b>باب ۴۲۹</b>			کی جانب منہ کرے یا پیٹھ؟	
۵۷۸	اہل مدینہ کو ایذا پہنچانے پر وعید۔	۴۳۸	۵۸۹	<b>باب ۴۳۳</b>	
	<b>باب ۴۳۰</b>			احد پہاڑ کی فضیلت	۴۵۳
۵۷۹	فتوحات کے زمانہ میں مدینہ منورہ میں رہنے کی ترغیب۔	۴۴۰	۵۹۰	<b>باب ۴۳۴</b>	
	<b>باب ۴۳۱</b>			مسجد نبوی اور مسجد حرام میں نماز پڑھنے کی	۴۵۴
۵۸۰			۵۹۱	فضیلت۔	
			۵۹۲	مسجد نبوی میں نمازوں کا اجر زیادہ ہے یا مسجد	۴۵۷
				حرام میں۔	
			۵۹۳	کیا مسجد نبوی کے توسیع شدہ حصہ میں بھی ثواب	۴۶۱
				زیادہ ہوتا ہے؟	
			۵۹۴	کیا مسجد نبوی میں ثواب کے اضافہ سے قضا	۴۶۱
				نمازوں کی تلافی ہو جاتی ہے؟	



صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۵۹۴	آخر الساجد پر قاریانوں کے اشکال کا جواب	۴۲۲	باب ۴۳۵	
۵۹۵	تین مسجدوں کی فضیلت۔	۴۲۳	گنبد خضراء کی زیارت کے لیے سفر کا حکم۔	۵۹۶
۵۹۶	شیخ ابن تیمیہ کی تحفیر	۴۲۴	قبر انور کی زیارت کے ثبوت میں روایات	۵۹۸
۵۹۸	باب ۴۳۶		اس مسجد کا بیان جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی ہے۔	۵۹۹
۶۰۰	اسس علی التقویٰ کا مصداق مسجد نبویؐ ہے یا مسجد قبا ؟	۴۲۵	باب ۴۳۷	
۶۰۱	مسجد قبا کی فضیلت اور اس کی زیارت کا بیان۔	۴۲۶	مسجد قبا اور اس کے فضائل۔	۶۰۲
۶۰۲	ہفتہ کے دن مسجد قبا جانے کی خصوصیت	۴۲۷	اعمال صالحہ کی بعض ایام میں تخصیص	۶۰۳
۶۰۳	کتاب النکاح	۴۲۸	نکاح کا منہی	۶۰۴
۶۰۴	نکاح کے حکم میں مذاہب فقہاء	۴۲۹	قرآن مجید کی روشنی میں نکاح کی فضیلت	۶۰۵
۶۰۵	احادیث اور آثار کی روشنی میں نکاح کی فضیلت	۴۳۰	نکاح کے فوائد	۶۰۶
۶۰۶	باب ۴۳۸		باب ۴۳۹	
۶۰۷	صاحب استطاعت کے لیے نکاح کرنے کا انتخاب۔	۴۳۱	نکاح کی اقسام میں مذاہب فقہاء۔	۶۰۸
۶۰۸	نکاح کرنا افضل ہے یا نقلی عبادت۔	۴۳۲	ترک سنت کے دو محل۔	۶۰۹
۶۱۰	سبتل کا منہی۔	۴۳۳	باب ۴۴۰	
۶۱۱	باب ۴۴۱		باب ۴۴۲	
۶۱۲	اگر کسی عورت کو دیکھ کر نفس مائل ہو تو اپنی اہلیہ سے خواہش پوری کرے۔	۴۳۴	عورت کو دیکھ کر شیطانی دوسرے سے بچنے کا طریقہ۔	۶۱۵
۶۱۳	باب ۴۴۳		باب ۴۴۴	
۶۱۴	باب ۴۴۵		باب ۴۴۶	
۶۱۵	باب ۴۴۷		باب ۴۴۸	
۶۱۶	باب ۴۴۹		باب ۴۵۰	
۶۱۷	باب ۴۵۱		باب ۴۵۲	
۶۱۸	باب ۴۵۳		باب ۴۵۴	
۶۱۹	باب ۴۵۵		باب ۴۵۷	
۶۲۰	باب ۴۵۹		باب ۴۶۱	
۶۲۱	باب ۴۶۳		باب ۴۶۴	
۶۲۲	باب ۴۶۵		باب ۴۶۶	
۶۲۳	باب ۴۶۸		باب ۴۷۰	
۶۲۴	باب ۴۷۲		باب ۴۷۴	
۶۲۵	باب ۴۷۶		باب ۴۷۸	
۶۲۶	باب ۴۸۰		باب ۴۸۲	
۶۲۷	باب ۴۸۴		باب ۴۸۶	
۶۲۸	باب ۴۸۸		باب ۴۹۰	
۶۲۹	باب ۴۹۲		باب ۴۹۴	
۶۳۰	باب ۴۹۶		باب ۴۹۸	
۶۳۱	باب ۵۰۰		باب ۵۰۲	
۶۳۲	باب ۵۰۴		باب ۵۰۶	
۶۳۳	باب ۵۰۸		باب ۵۱۰	
۶۳۴	باب ۵۱۲		باب ۵۱۴	
۶۳۵	باب ۵۱۶		باب ۵۱۸	
۶۳۶	باب ۵۲۰		باب ۵۲۲	
۶۳۷	باب ۵۲۴		باب ۵۲۶	
۶۳۸	باب ۵۳۰		باب ۵۳۲	
۶۳۹	باب ۵۳۴		باب ۵۳۶	
۶۴۰	باب ۵۴۰		باب ۵۴۲	
۶۴۱	باب ۵۴۴		باب ۵۴۶	
۶۴۲	باب ۵۵۰		باب ۵۵۲	
۶۴۳	باب ۵۵۴		باب ۵۵۶	
۶۴۴	باب ۵۶۰		باب ۵۶۲	
۶۴۵	باب ۵۶۴		باب ۵۶۶	
۶۴۶	باب ۵۷۰		باب ۵۷۲	
۶۴۷	باب ۵۷۴		باب ۵۷۶	
۶۴۸	باب ۵۸۰		باب ۵۸۲	
۶۴۹	باب ۵۸۴		باب ۵۸۶	
۶۵۰	باب ۵۹۰		باب ۵۹۲	
۶۵۱	باب ۵۹۴		باب ۵۹۶	
۶۵۲	باب ۶۰۰		باب ۶۰۲	
۶۵۳	باب ۶۰۴		باب ۶۰۶	
۶۵۴	باب ۶۱۰		باب ۶۱۲	
۶۵۵	باب ۶۱۴		باب ۶۱۶	
۶۵۶	باب ۶۲۰		باب ۶۲۲	
۶۵۷	باب ۶۲۴		باب ۶۲۶	
۶۵۸	باب ۶۳۰		باب ۶۳۲	
۶۵۹	باب ۶۳۴		باب ۶۳۶	
۶۶۰	باب ۶۴۰		باب ۶۴۲	
۶۶۱	باب ۶۴۴		باب ۶۴۶	
۶۶۲	باب ۶۵۰		باب ۶۵۲	
۶۶۳	باب ۶۵۴		باب ۶۵۶	
۶۶۴	باب ۶۶۰		باب ۶۶۲	
۶۶۵	باب ۶۶۴		باب ۶۶۶	
۶۶۶	باب ۶۷۰		باب ۶۷۲	
۶۶۷	باب ۶۷۴		باب ۶۷۶	
۶۶۸	باب ۶۸۰		باب ۶۸۲	
۶۶۹	باب ۶۸۴		باب ۶۸۶	
۶۷۰	باب ۶۹۰		باب ۶۹۲	
۶۷۱	باب ۶۹۴		باب ۶۹۶	
۶۷۲	باب ۷۰۰		باب ۷۰۲	
۶۷۳	باب ۷۰۴		باب ۷۰۶	
۶۷۴	باب ۷۱۰		باب ۷۱۲	
۶۷۵	باب ۷۱۴		باب ۷۱۶	
۶۷۶	باب ۷۲۰		باب ۷۲۲	
۶۷۷	باب ۷۲۴		باب ۷۲۶	
۶۷۸	باب ۷۳۰		باب ۷۳۲	
۶۷۹	باب ۷۳۴		باب ۷۳۶	
۶۸۰	باب ۷۴۰		باب ۷۴۲	
۶۸۱	باب ۷۴۴		باب ۷۴۶	
۶۸۲	باب ۷۵۰		باب ۷۵۲	
۶۸۳	باب ۷۵۴		باب ۷۵۶	
۶۸۴	باب ۷۶۰		باب ۷۶۲	
۶۸۵	باب ۷۶۴		باب ۷۶۶	
۶۸۶	باب ۷۷۰		باب ۷۷۲	
۶۸۷	باب ۷۷۴		باب ۷۷۶	
۶۸۸	باب ۷۸۰		باب ۷۸۲	
۶۸۹	باب ۷۸۴		باب ۷۸۶	
۶۹۰	باب ۷۹۰		باب ۷۹۲	
۶۹۱	باب ۷۹۴		باب ۷۹۶	
۶۹۲	باب ۸۰۰		باب ۸۰۲	
۶۹۳	باب ۸۰۴		باب ۸۰۶	
۶۹۴	باب ۸۱۰		باب ۸۱۲	
۶۹۵	باب ۸۱۴		باب ۸۱۶	
۶۹۶	باب ۸۲۰		باب ۸۲۲	
۶۹۷	باب ۸۲۴		باب ۸۲۶	
۶۹۸	باب ۸۳۰		باب ۸۳۲	
۶۹۹	باب ۸۳۴		باب ۸۳۶	
۷۰۰	باب ۸۴۰		باب ۸۴۲	
۷۰۱	باب ۸۴۴		باب ۸۴۶	
۷۰۲	باب ۸۵۰		باب ۸۵۲	
۷۰۳	باب ۸۵۴		باب ۸۵۶	
۷۰۴	باب ۸۶۰		باب ۸۶۲	
۷۰۵	باب ۸۶۴		باب ۸۶۶	
۷۰۶	باب ۸۷۰		باب ۸۷۲	
۷۰۷	باب ۸۷۴		باب ۸۷۶	
۷۰۸	باب ۸۸۰		باب ۸۸۲	
۷۰۹	باب ۸۸۴		باب ۸۸۶	
۷۱۰	باب ۸۹۰		باب ۸۹۲	
۷۱۱	باب ۸۹۴		باب ۸۹۶	
۷۱۲	باب ۹۰۰		باب ۹۰۲	
۷۱۳	باب ۹۰۴		باب ۹۰۶	
۷۱۴	باب ۹۱۰		باب ۹۱۲	
۷۱۵	باب ۹۱۴		باب ۹۱۶	
۷۱۶	باب ۹۲۰		باب ۹۲۲	
۷۱۷	باب ۹۲۴		باب ۹۲۶	
۷۱۸	باب ۹۳۰		باب ۹۳۲	
۷۱۹	باب ۹۳۴		باب ۹۳۶	
۷۲۰	باب ۹۴۰		باب ۹۴۲	
۷۲۱	باب ۹۴۴		باب ۹۴۶	
۷۲۲	باب ۹۵۰		باب ۹۵۲	
۷۲۳	باب ۹۵۴		باب ۹۵۶	
۷۲۴	باب ۹۶۰		باب ۹۶۲	
۷۲۵	باب ۹۶۴		باب ۹۶۶	
۷۲۶	باب ۹۷۰		باب ۹۷۲	
۷۲۷	باب ۹۷۴		باب ۹۷۶	
۷۲۸	باب ۹۸۰		باب ۹۸۲	
۷۲۹	باب ۹۸۴		باب ۹۸۶	
۷۳۰	باب ۹۹۰		باب ۹۹۲	
۷۳۱	باب ۹۹۴		باب ۹۹۶	
۷۳۲	باب ۱۰۰۰		باب ۱۰۰۲	
۷۳۳	باب ۱۰۰۴		باب ۱۰۰۶	
۷۳۴	باب ۱۰۱۰		باب ۱۰۱۲	
۷۳۵	باب ۱۰۱۴		باب ۱۰۱۶	
۷۳۶	باب ۱۰۲۰		باب ۱۰۲۲	
۷۳۷	باب ۱۰۲۴		باب ۱۰۲۶	
۷۳۸	باب ۱۰۳۰		باب ۱۰۳۲	
۷۳۹	باب ۱۰۳۴		باب ۱۰۳۶	
۷۴۰	باب ۱۰۴۰		باب ۱۰۴۲	
۷۴۱	باب ۱۰۴۴		باب ۱۰۴۶	
۷۴۲	باب ۱۰۵۰		باب ۱۰۵۲	
۷۴۳	باب ۱۰۵۴		باب ۱۰۵۶	
۷۴۴	باب ۱۰۶۰		باب ۱۰۶۲	
۷۴۵	باب ۱۰۶۴		باب ۱۰۶۶	
۷۴۶	باب ۱۰۷۰		باب ۱۰۷۲	
۷۴۷	باب ۱۰۷۴		باب ۱۰۷۶	
۷۴۸	باب ۱۰۸۰		باب ۱۰۸۲	
۷۴۹	باب ۱۰۸۴		باب ۱۰۸۶	
۷۵۰	باب ۱۰۹۰		باب ۱۰۹۲	
۷۵۱	باب ۱۰۹۴		باب ۱۰۹۶	
۷۵۲	باب ۱۱۰۰		باب ۱۱۰۲	
۷۵۳	باب ۱۱۰۴		باب ۱۱۰۶	
۷۵۴	باب ۱۱۱۰		باب ۱۱۱۲	
۷۵۵	باب ۱۱۱۴		باب ۱۱۱۶	
۷۵۶	باب ۱۱۲۰		باب ۱۱۲۲	
۷۵۷	باب ۱۱۲۴		باب ۱۱۲۶	
۷۵۸	باب ۱۱۳۰		باب ۱۱۳۲	
۷۵۹	باب ۱۱۳۴		باب ۱۱۳۶	
۷۶۰	باب ۱۱۴۰		باب ۱۱۴۲	
۷۶۱	باب ۱۱۴۴		باب ۱۱۴۶	
۷۶۲	باب ۱۱۵۰		باب ۱۱۵۲	
۷۶۳	باب ۱۱۵۴		باب ۱۱۵۶	
۷۶۴	باب ۱۱۶۰		باب ۱۱۶۲	
۷۶۵	باب ۱۱۶۴		باب ۱۱۶۶	
۷۶۶	باب ۱۱۷۰		باب ۱۱۷۲	
۷۶۷	باب ۱۱۷۴		باب ۱۱۷۶	
۷۶۸	باب ۱۱۸۰		باب ۱۱۸۲	
۷۶۹	باب ۱۱۸۴		باب ۱۱۸۶	
۷۷۰	باب ۱۱۹۰		باب ۱۱۹۲	
۷۷۱	باب ۱۱۹۴		باب ۱۱۹۶	
۷۷۲	باب ۱۲۰۰		باب ۱۲۰۲	
۷۷۳	باب ۱۲۰۴		باب ۱۲۰۶	
۷۷۴	باب ۱۲۱۰		باب ۱۲۱۲	
۷۷۵	باب ۱۲۱۴		باب ۱۲۱۶	
۷۷۶	باب ۱۲۲۰		باب ۱۲۲۲	
۷۷۷	باب ۱۲۲۴		باب ۱۲۲۶	
۷۷۸	باب ۱۲۳۰		باب ۱۲۳۲	
۷۷۹	باب ۱۲۳۴		باب ۱۲۳۶	
۷۸۰	باب ۱۲۴۰		باب ۱۲۴۲	
۷۸۱	باب ۱۲۴۴		باب ۱۲۴۶	
۷۸۲	باب ۱۲۵۰		باب ۱۲۵۲	
۷۸۳	باب ۱۲۵۴		باب ۱۲۵۶	
۷۸۴	باب ۱۲۶۰		باب ۱۲۶۲	
۷۸۵	باب ۱۲۶۴		باب ۱۲۶۶	
۷۸۶	باب ۱۲۷۰		باب ۱۲۷۲	
۷۸۷	باب ۱۲۷۴		باب ۱۲۷۶	
۷۸۸	باب ۱۲۸۰		باب ۱۲۸۲	
۷۸۹	باب ۱۲۸۴		باب ۱۲۸۶	
۷۹۰	باب ۱۲۹۰		باب ۱۲۹۲	
۷۹۱	باب ۱۲۹۴		باب ۱۲۹۶	
۷۹۲	باب ۱۳۰۰		باب ۱۳۰۲	
۷۹۳	باب ۱۳۰۴		باب ۱۳۰۶	
۷۹۴	باب ۱۳۱۰		باب ۱۳۱۲	
۷۹۵	باب ۱۳۱۴		باب ۱۳۱۶	
۷۹۶	باب ۱۳۲۰		باب ۱۳۲۲	
۷۹۷	باب ۱۳۲۴		باب ۱۳۲۶	
۷۹۸	باب ۱۳۳۰		باب ۱۳۳۲	
۷۹۹	باب ۱۳۳۴		باب ۱۳۳۶	
۸۰۰	باب ۱۳۴۰		باب ۱۳۴۲	
۸۰۱	باب ۱۳۴۴		باب ۱۳۴۶	
۸۰۲	باب ۱۳۵۰		باب ۱۳۵۲	
۸۰۳	باب ۱۳۵۴		باب ۱۳۵۶	
۸۰۴	باب ۱۳۶۰		باب ۱۳۶۲	
۸۰۵	باب ۱۳۶۴		باب ۱۳۶۶	
۸۰۶	باب ۱۳۷۰		باب ۱۳۷۲	
۸۰۷	باب ۱۳۷۴		باب ۱۳۷۶	
۸۰۸	باب ۱۳۸۰		باب ۱۳۸۲	
۸۰۹	باب ۱۳۸۴		باب ۱۳۸۶	
۸۱۰	باب ۱۳۹۰		باب ۱۳۹۲	
۸۱۱	باب ۱۳۹۴		باب ۱۳۹۶	
۸۱۲	باب ۱۴۰۰		باب ۱۴۰۲	
۸۱۳	باب ۱۴۰۴		باب ۱۴۰۶	
۸۱۴	باب ۱۴۱۰		باب ۱۴۱۲	
۸۱۵	باب ۱۴۱۴		باب ۱۴۱۶	
۸۱۶	باب ۱۴۲۰		باب ۱۴۲۲	
۸۱۷	باب ۱۴۲۴		باب ۱۴۲۶	
۸۱۸	باب ۱۴۳۰		باب ۱۴۳۲	
۸۱۹	باب ۱۴۳۴		باب ۱۴۳۶	
۸۲۰	باب ۱۴۴۰		باب ۱۴۴۲	
۸۲۱	باب ۱۴۴۴		باب ۱۴۴۶	
۸۲۲	باب ۱۴۵۰		باب ۱۴۵۲	
۸۲۳	باب ۱۴۵۴		باب ۱۴۵۶	</

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۶۲۸	شیعہ حضرات کی احادیث سے حرمت متہ پر استدلال	۸۰۴		باب ۲۳۵	
			۶۲۰	شرائط نکاح کو پورا کرنے کا بیان	۸۱۹
			۶۲۱	حقوق زوجین۔	۸۲۰
				باب ۲۳۶	
۶۲۹	پھر بھی اور بھتیجی اور خالہ اور بھانجی کو نکاح میں جمع کرنے کی حرمت۔	۸۰۵	۶۲۲	نکاح میں بیوہ کی زبان سے اجازت اور کنواری کے سکوت کا کافی ہونا۔	۸۲۰
۶۳۰	جن رشتوں میں دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا منع ہے، ان میں مذاہب۔	۸۰۸	۶۲۳	ولی کے بغیر عورت کے عقد نکاح کے بارے میں شوافع کا نظریہ	۸۲۲
۶۳۱	قرآن مجید کے عموم کی خبر واحد سے منسوخ ہونے کی بحث۔	۸۰۸	۶۲۴	ولی کے بغیر عقد نکاح کے بارے میں مالکیہ کا نظریہ۔	۸۲۳
۶۳۲	جن رشتوں میں دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا حرام ہے ان کی تفصیل اور احکام۔	۸۰۸	۶۲۵	ولی کے بغیر عقد نکاح کے بارے میں حنابلہ کا نظریہ۔	۸۲۳
				باب ۲۳۷	
۶۳۳	حالت احلام میں نکاح اور پیغام نکاح کا بیان	۸۰۹	۶۲۶	ولی کے بغیر عقد نکاح کے بارے میں احناف کا نظریہ۔	۸۲۴
۶۳۴	محرم کے نکاح کرنے میں مذاہب اربعہ۔	۸۱۲	۶۲۷	عورت کے از خود نکاح کرنے کے ثبوت میں احادیث۔	۸۲۴
۶۳۵	امام ابو حنیفہ کے موقف پر علامہ نووی کے اعتراضات۔	۸۱۲	۶۲۸	نکاح کی گواہی میں مذاہب۔	۸۲۸
۶۳۶	علامہ نووی کے اعتراضات کے جوابات۔	۸۱۲	۶۲۹	شہلی فون پر نکاح کا حکم۔	۸۲۹
			۶۵۰	لڑکی ایک ملک میں اور لڑکا دوسرے ملک میں ہوا تو نکاح کیسے ہوگا۔	۸۲۹
				باب ۲۳۸	
۶۳۷	بلا اجازت کسی کی منگنی پر منگنی کر نیکی ممانعت منگنی پر منگنی کرنے میں مذاہب۔	۸۱۴	۶۵۱	باپ کے لیے نابالغہ لڑکی کے نکاح کرنے کا جواز۔	۸۲۹
				باب ۲۳۹	
۶۳۸	نکاح شمار کی حرمت کا بیان۔	۸۱۴	۶۵۲	نکاح کے وقت حضرت عائشہ کی عمر کا بیان	۸۳۱
۶۳۹	شمار میں مذاہب۔	۸۱۸			



نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۸۵۳	نابالغہ لڑکی کے نکاح کا اختیار۔	۸۳۱	۶۵۳	باب ۴۴۸	۸۳۱
۶۵۴	گھڑیوں سے کیلئے کا حکم۔	۸۳۲	۶۵۴	شوال میں نکاح کرنے کا استحباب۔	۸۳۲
۸۵۴	حضرت زینب کے نکاح، نزول حجاب اور ولیمہ کا بیان۔	۶۶۲	۶۵۵	باب ۴۴۹	۸۳۲
۸۵۳	حضرت زینب سے نکاح کی تفصیل۔	۶۶۴	۶۵۶	جس عورت سے نکاح کا ارادہ ہو اس کا چہرہ دیکھنے کا جواز۔	۸۳۲
۸۵۴	مساوات سے بے پردگی پر استدلال۔	۶۶۸	۶۵۷	نکاح سے پہلے عورت کو دیکھنے میں غلاب	۸۳۳
۸۵۴	مرد اور عورت میں مساوات کا دائرہ۔	۶۶۹		اربعہ۔	
۸۵۴	عورت کو معاش اور تہذیب کی سرگرمیوں میں شریک رکھنا مساوات کے خلاف ہے	۶۷۰			
	باب ۴۵۳				
۸۵۵	دعوت قبول کرنے کا حکم۔	۶۷۱			
۸۵۹	ولیمہ کے حکم میں مذاہب۔	۶۷۲			
۸۵۹	عام دعوت اور ولیمہ قبول کرنے میں مذاہب	۶۷۳			
	باب ۴۵۴				
۸۶۰	جس عورت کو تین طلاقیں دی گئی ہوں وہ بغیر تحویل شرعی کے حلال نہیں ہے۔	۶۷۴			
	باب ۴۵۵				
۸۶۳	جماع کے وقت کی دعا	۶۷۵			
	باب ۴۵۶				
۸۶۴	بیوی کے اندام نہانی میں ہر طرف سے جماع کی اجازت۔	۶۷۶			
	باب ۴۵۷				
۸۶۵	عورت کو اپنے شوہر کا بستر چھوڑنے کی نیت	۶۷۷			

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۸۹۱	استقاط حمل کی تحقیق۔	۶۹۶	۸۶۷	زوجین کے حقوق و فرائض۔	۶۷۸
۸۹۲	استقاط حمل کے بارے میں فقہاء احناف کی آراء۔	۶۹۷		باب ۲۵۸	
۸۹۳	استقاط حمل کے بارے میں فقہاء شافعیہ کی آراء۔	۶۹۸	۸۶۴	عورت کا راز ظاہر کرنے کی ممانعت	۶۷۹
۸۹۵	استقاط حمل کے بارے میں فقہاء حنبلیہ کی آراء۔	۶۹۹		باب ۲۵۹	
۸۹۵	استقاط حمل کے بارے میں فقہاء مالکیہ کی آراء۔	۷۰۰	۸۷۳	عزل کا حکم۔	۶۸۰
۸۹۶	استقاط حمل کے بارے میں غیر مقلدین کی آراء۔	۷۰۱	۸۷۸	عزل کا معنی۔	۶۸۱
۸۹۶	استقاط حمل کے بارے میں مصری علماء کا نظریہ۔	۷۰۲	۸۷۸	سنگی رزق کی بنا پر عزل یا ضبط تولید جائز ہے	۶۸۲
۸۹۷	کیا میڈیکل ٹیسٹ (Medical Test) سے بچہ کا نقص معلوم ہونے کی بناء استقاط جائز ہے۔	۷۰۳	۸۷۹	عزل یا ضبط تولید کی جائز وجوہات۔	۶۸۳
	باب ۲۶۰		۸۷۹	عزل کے بارے میں فقہاء شافعیہ کی آراء۔	۶۸۴
۸۹۸	حاملہ قیدی عورتوں سے جماع کرنا کی ممانعت۔	۷۰۴	۸۸۲	عزل کے بارے میں فقہاء حنبلیہ کی آراء۔	۶۸۵
۸۹۸	بکشت غیر میں تخم ریزی سے ممانعت کی حکمت۔	۷۰۵	۸۸۳	عزل کے بارے میں مالکیہ کی رائے۔	۶۸۶
	باب ۲۶۱		۸۸۳	عزل کے بارے میں احناف کی رائے۔	۶۸۷
۸۹۹	دودھ پلانے والی کے ساتھ جماع کا جواز اور عزل کی کراہت۔	۷۰۶	۸۸۳	ضبط تولید بارے میں مصری علماء کی تحقیق۔	۶۸۸
۹۰۲	کتاب الرضاع		۸۸۴	ضبط تولید کی شرعی بنیاد و عزل ہے۔	۶۸۹
۹۰۲	دودھ کے رشتوں کے احکام۔	۷۰۷	۸۸۴	منع حمل کے لیے جدید آلات اور دوائیں	۶۹۰
			۸۸۴	کوا استعمال جائز ہے۔	
			۸۸۵	ضبط تولید کو از روئے قانون جبراً لاگو کرنا جائز نہیں ہے۔	۶۹۱
			۸۸۵	ضبط تولید کی دعوت اللہ تعالیٰ پر توکل کے معافی نہیں ہے۔	۶۹۲
			۸۸۵	ضبط تولید کے لیے عورت یا مرد کو بائجنہ کرنا جائز نہیں ہے۔	۶۹۳
			۸۸۵	ضبط تولید کے بارے میں پاکستان کے علماء کی آراء۔	۶۹۴
			۸۸۷	ضبط تولید کے بارے میں مصنف کی تحقیق۔	۶۹۵



صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
	تکرار ہے۔	۹۱۷	رضاعت کا لغوی اور شرعی معنی	۷۰۸
۹۳۵	ٹیسٹ ٹیوب بے بی (Test Tube Baby) کی تحقیق۔	۹۱۷	مدت رضاعت میں مذاہب۔	۷۰۹
۹۳۵	مرد کی وہ خرابیاں جن کی بناء پر ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی ضرورت پڑتی ہے۔	۹۱۷	مدت رضاعت میں نظریہ احناف کی وضاحت	۷۱۰
۹۳۶	عورت کی وہ خرابیاں جن کی وجہ سے ٹیسٹ ٹیوب بے بی کی ضرورت پڑتی ہے۔	۹۱۸	رضاعت کے احکام	۷۱۱
۹۳۶	ٹیسٹ ٹیوب بے بی کے فدیہ تولید کا شرعی حکم	۹۱۹	رضاعت کے حقوق	۷۱۲
۹۳۹	مصنوعی عمل تولید کا شرعی حکم	۹۱۹	رضاعی رشتوں میں احتیاط	۷۱۳
۹۴۰	کیا ٹیسٹ ٹیوب بے بی کا عمل فطرت اللہ اور خلق اللہ کے خلاف ہے؟	۹۲۰	رضاعت میں مرد کی تاثیر کے بارے میں حضرت عائشہ کا نظریہ۔	۷۱۴
۹۴۵	فقہاء اہلسنت کی تصریحات کی روشنی میں مصنوعی طریقہ تولید کا جواز۔	۹۲۰	ثبوت رضاعت کے لیے چکیروں کی مقدار میں مذاہب۔	۷۱۵
۹۴۷	ابن تشیح کی تصریح کی روشنی میں مصنوعی طریقہ تولید کا جواز۔	۹۲۲	مطلقاً دودھ پینے سے رضاعت کے ثبوت پر فقہاء احناف کے دلائل۔	۷۱۶
۹۴۷	باب ۴۶۲	۹۲۵	آیت رضاع سے قرآن مجید پر اعتراض کا جواب	۷۱۷
۹۴۸	پچھ کے نسب کے ثبوت میں قیافہ شناسی کا اعتبار	۹۲۶	بالغ کے دودھ پینے سے حرمت رضاعت کی تحقیق۔	۷۱۸
۹۵۰	حضرت اسامہ بن زید کے نسب پر طعن کی وجہ۔	باب ۴۶۲		
۹۵۰	قیافہ شناسی کے اعتبار میں مذاہب۔	۹۲۷	استبراء کے بعد بامدی سے جماعت کا جواز۔	۷۱۹
۹۵۰	قیافہ شناسی، فال نکالنے اور نجومیوں کے سکاروبار میں احناف کا موقف اور دلائل۔	۹۲۹	شادی شدہ باندیوں کے فیج نکاح کی تفصیل اور مذاہب فقہاء	۷۲۰
باب ۴۶۵		باب ۴۶۳		
۹۵۲	شب زفاف کے بعد کنواری اور بیوہ دلیہوں کے پاس شوہر کے ٹھہرنے کا نصاب۔	۹۳۱	پتھر صاحب فراش کلبے اور شبہات سے بچنا چاہیے	۷۲۱
۹۵۲	فخی دلیہ اور پڑائی بیویوں میں باریوں کی تقسیم میں مذاہب۔	۹۳۲	زمانہ جاہلیت میں باندیوں کی اولاد کے نسب کے ثبوت کا طریقہ۔	۷۲۲
۹۵۲	باریوں کی تقسیم میں امام اعظم کے موقف پر دلائل	۹۳۲	اسلام میں ثبوت نسب کا طریقہ	۷۲۳
باب ۴۶۶		۹۳۳	عبد بن زمرہ کے بھائی کے نسب کی تحقیق۔	۷۲۴
		۹۳۳	زنا سے حرمت مصاہرت کے ثبوت پر دلیل	۷۲۵
		۹۳۴	ثبوت نسب میں امکان وطی کی شرط میں مذاہب فقہاء	۷۲۶
		۹۳۵	ٹیسٹ ٹیوب بے بی (Test Tube Baby)	۷۲۷

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۹۷۴	اور اشرف کے ساتھ خصوصیت کی تحقیق۔	۹۵۵	سنت کے مطابق بیویوں میں ایام کی تقسیم	۷۴۳
۹۷۵	سادات لڑکیوں کا غیر سادات سے نکاح کا جواز از روئے احادیث و آثار۔	۹۵۶	کاشانہ رسالت کا ایک دل چسپ گھر پر واقع۔	۷۴۴
۹۸۰	اقبار کفو میں احادیث و آثار	۹۵۶	تعدد ازواج پر مخالفین کے اعتراضات کے جوابات	۷۴۵
۹۸۱	احادیث کفو کی فنی حیثیت	۹۵۸	ایک عیسائی مستشرق اور مسلم سکالر کا تعدد ازواج پر مباحثہ۔	۷۴۶
۹۸۲	کفو میں فقہاء حنفیہ کی رائے۔		<b>باب ۴۶۷</b>	
۹۸۳	کفو میں فقہاء مالکیہ کی رائے۔		اپنی باری سوکن کو رہہ کرنے کا جواز۔	۷۴۷
۹۸۵	کفو میں فقہاء شافعیہ کی رائے۔	۹۵۹	حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کی طلاق کے سلسلہ میں متعارض روایات میں تطبیق۔	۷۴۸
۹۸۵	کفو میں فقہاء حنفیہ کی رائے۔	۹۶۱	حضرت سودہ کو طلاق دینے کی حکمت۔	۷۴۹
۹۸۷	نوادری کی روایات سے غیر کفو میں نکاح کے بطلان پر استدلال کی تحقیق۔	۹۶۲	فقہاء احناف کا عمل بالحدیث کو ترجیح دینا۔	۷۵۰
۹۹۱	مسئلہ کفایت میں مصنف کا موقف۔	۹۶۳	ازواج میں باریوں کی تعظیم حضور پر واجب تھی یا نہیں؟	۷۵۱
	<b>باب ۴۶۹</b>		حضرت صفیہ کی باری مقررہ کرنے کے سلسلہ میں عطار اور ابن جریر کا مناظرہ۔	۷۵۲
۹۹۲	کنواری لڑکی سے نکاح کرنے کا استحباب	۹۶۳	حضرت میمونہ۔	۷۵۳
۹۹۶	حدیث جابر کے فوائد۔		<b>باب ۴۶۸</b>	
۹۹۷	کیا عہد رسالت کی سادگی کی وجہ سے اس ترقی یافتہ دور کا رنگ و نور ناجائز ہے۔	۹۶۴	دیندار عورت سے نکاح کرنے کا استحباب	۷۵۴
	<b>باب ۴۷۰</b>		کفو کا لغوی معنی۔	۷۵۵
۹۹۹	عورتوں کی خیر خواہی کا بیان	۹۶۴	کفو کا اصطلاحی معنی	۷۵۶
۱۰۰۱	عورت کے پسلی سے پیدا ہونے والے تھامے	۹۶۴	کفو کی تحقیق۔	۷۵۷
۱۰۰۲	حضرت خنساء کی خیانت کی تحقیق۔	۹۶۵	قرآن مجید سے غیر کفو میں نکاح کا ثبوت۔	۷۵۸
۱۰۰۳	کھانا خراب ہونے کی وجہ۔	۹۶۶	احادیث سے غیر کفو میں نکاح کا ثبوت۔	۷۵۹
	<b>کتاب الطلاق</b>	۹۶۷	آثار صحابہ و تابعین سے غیر کفو میں نکاح کا ثبوت	۷۶۰
۱۰۰۳	طلاق کا لغوی معنی۔	۹۶۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب کی سادگی	۷۶۱



صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۱۰۲۱	بیک وقت دی گئی تین طلاقیں میں جہود کا موقف	۷۹۶	۱۰۰۳	طلاق کا اصطلاحی معنی
۱۰۲۱	بیک وقت دی گئی تین طلاقیں میں شیخ ابن تیمیہ اور ان کے موافقین کا موقف	۷۹۷	۱۰۰۳	طلاق کی اقسام
۱۰۲۲	بیک وقت دی گئی تین طلاقیں میں علماء شیعہ کا موقف	۷۹۸	۱۰۰۴	طلاق کیوں مشروع کی گئی؟
۱۰۲۳	تین طلاقیں کو ایک طلاق قرار دینے پر شیخ ابن تیمیہ اور ان کے موافقین کے دلائل	۷۹۹	۱۰۰۴	صرف ناگزیر حالات میں طلاق دی جائے
۱۰۲۳	شیخ ابن تیمیہ اور ان کے موافقین کے دلائل کے جوابات	۸۰۰	۱۰۰۵	صرف مرد کو طلاق کا اختیار کیوں دیا گیا؟
۱۰۲۴	زنا کی شہادت اور قسامت کی قسموں پر قیاس کے جوابات	۸۰۱	۱۰۰۶	طلاق میں عورت کی رضامندی کا اعتبار کیوں نہیں ہے؟
۱۰۲۵	تبیح فاطمہ پر قیاس کے جوابات	۸۰۲	۱۰۰۶	خلع -
۱۰۲۵	حضرت عمر پر عہد رسالت کے معمول بدلنے کے الزام کے جوابات	۸۰۳	۱۰۰۶	تقاضی اور حکمین کی تفویض
۱۰۲۶	صحیح مسلم کی زیر بحث روایت غیر صحیح اور مردود ہے	۸۰۴	۱۰۰۷	تین طلاقیں کی تحدید کی وجوہات، مصالح اور حکمتیں
۱۰۲۶	صحیح مسلم کی زیر بحث روایت کے غیر صحیح ہونے پر دوسری دلیل	۸۰۵	۱۰۰۷	سنت کے مطابق اور احسن طریقہ سے طلاق دینے کے فوائد
۱۰۲۷	اعتبار راوی کی روایت کلب ہے یا اس کی رائے کا؟	۸۰۶	۱۰۰۸	طلاق کی تحدید میں مرد کی اور تحدید میں عورت کی رعایت
۱۰۲۹	مسلم میں صحیح طاؤس کی روایت کے غلط اور شاذ ہونے پر مزید دلائل	۸۰۷	۱۰۰۸	ایک مجلس میں دی گئی تین طلاقیں کسے ناجائز
۱۰۳۰	طاؤس کی روایت کا صحیح محل	۸۰۸	۱۰۱۸	حالت حیض میں طلاق دینے میں مذاہب
۱۰۳۰	حضرت رکانہ سے متعلق سند احمد کی روایت کے فنی استقام	۸۰۹	۱۰۱۸	حیض سے متصل طہر کے بعد ایک مزید طہر گزروانے کی حکمت
۱۰۳۲	حضرت رکانہ سے متعلق صحاح کی روایت کی تقویت	۸۱۰	۱۰۱۸	عدت کو حیض قرار دینے پر علامہ نووی کے اعتراض کا جواب
				باب ۴۷۱
				تین طلاقیں کا بیان
				بیک وقت تین طلاقیں کے بدلی ہونے میں مذاہب

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۸۱۱	حضرت رکابہ سے متعلق سنن ابروداؤد کی ایک شاذ روایت کے ضعف کا بیان۔	۱۰۳۳	۸۱۲	بیک وقت دی گئی تین طلاقیں کے تین ہونے پر جمہور کے قرآن مجید سے دلائل۔	۱۰۳۴
۸۱۳	قرآن مجید سے استدلال پر اعتراض کے جواباً	۱۳۰۵	۸۱۴	بیک وقت دی گئی تین طلاقیں پر جمہور فقہاء اسلام کے احادیث سے دلائل۔	۱۰۳۶
۸۱۵	حضرت عومیر کی حدیث سے استدلال پر اعتراض کے جوابات۔	۱۰۳۸	۸۱۶	صحیحین کی ایک اور حدیث سے استدلال پر اعتراض کا جواب۔	۱۰۴۰
۸۱۷	سوید بن غفلہ کی روایت کی تحقیق۔	۱۰۴۱	۸۱۸	سنن نسائی کی روایت سے استدلال پر اعتراض کا جواب۔	۱۰۴۲
۸۱۹	بیک وقت دی گئی تین طلاقیں کے واقع ہونے میں آثار صحابہ اور اقوال تابعین۔	۱۰۴۵	۸۲۰	حرف آخر۔	۱۰۴۹
۸۲۱	عورت کو اپنے اوپر حرام کرنے والے پر کنارے کا وجوب۔	۱۰۴۹	۸۲۲	بیوی کو حرام کہنے میں مذاہب فقہاء۔	۱۰۵۲
۸۲۳	حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ کے چیلے کی تہیہ	۱۰۵۴	۸۲۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شہدے امتناع کو حرام سے تعبیر کرنے کی تحقیق۔	۱۰۵۴
۸۲۵	صحیحین کی دو روایتوں کے تضاد کا جواب۔	۱۰۵۶		.....	
	<b>باب ۴۷۲</b>			<b>باب ۴۷۲</b>	
۱۰۵۷	مطلقہ بائٹہ کے لیے نفقہ نہ ہونے کا بیان۔	۸۲۹	۱۰۵۸	مطلقہ ثلاثہ کے نفقہ کے بارے میں ائمہ ثلاثہ کے دلائل۔	۸۳۲
۱۰۵۹	مختلف روایات میں تطبیق۔	۸۳۰	۱۰۶۰	مطلقہ ثلاثہ کے لیے نفقہ اور سکنی کے وجوب پر فقہاء احناف کے قرآن مجید سے دلائل۔	۸۳۳
۱۰۶۱	طلاق کے بعد نفقہ اور سکنی کے استحقاق میں مذاہب۔	۸۳۱	۱۰۶۲	مطلقہ ثلاثہ کے لیے نفقہ اور سکنی کے وجوب پر احادیث سے دلائل۔	۸۳۴
۱۰۶۳	بعض شارحین کا تسامح۔	۸۳۵	۱۰۶۴	نفقہ کے عدم وجوب پر ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب۔	۸۳۶
۱۰۶۵	غیبت کرنے کی مباح صورتیں۔	۸۳۷	۱۰۶۶	حضرت فاطمہ بنت قیس کی روایت سے استنباط شدہ مسائل۔	۸۳۸
۱۰۶۷	نفقہ سے عجز کی بنا پر زوجین کی تفریق میں مذاہب ائمہ مجتہدین۔	۸۳۹	۱۰۶۸	نفقہ سے عجز کی وجہ سے زوجین کی تفریق پر	۸۴۰



نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۸۴۱	قرآن مجید سے استدلال۔ نفقہ سے عجز کی بناء پر زوجین کی تفریق میں احادیث و آثار۔	۱۰۹۳	۸۵۵	(۲) مرض یا قید کی وجہ سے نفقہ دینے کی صورت میں فسخ نکاح۔	۱۱۰۶
۸۴۲	نفقہ سے عجز کی بناء پر تفریق میں فقہاء احناف کا موقف۔	۱۰۹۴	۸۵۶	(۳) کسی قریبی جگہ جانے کی وجہ سے نفقہ نہ دینے کی صورت میں فسخ نکاح۔	۱۱۰۶
۸۴۳	خاوند کے لاپتا ہونے کی صورت میں امام ابو حنیفہ کا موقف۔	۱۰۹۵	۸۵۷	(۴) لاپتا خاوند کے مال سے عورت کے نفقہ لینے کا حق۔	۱۱۰۷
۸۴۴	خاوند کے لاپتا (مفقود الخیر) ہونے کی صورت میں امام مالک کا موقف۔	۱۰۹۶	۸۵۸	(۵) قاضی کی نافذ کردہ طلاق رجعی ہوگی۔	۱۱۰۷
۸۴۵	خاوند کے لاپتا ہونے کی صورت میں امام شافعی کا موقف۔	۱۰۹۸	۸۵۹	(۶) خاوند کے لاپتا (مفقود) ہونے کی صورت میں فسخ نکاح۔	۱۱۰۷
۸۴۶	اگر مفقود کی بیوی کو نفقہ میسر نہ ہو تو فقہا شافعیہ کے نزدیک فی الفور تفریق ہو سکتی ہے۔	۱۰۹۹	۸۶۰	(۷) عورت کے نکاح کرنے کے بعد اگر لاپتا شخص لوٹ آئے تو وہ عورت کس کے نکاح میں رہے گی؟	۱۱۰۷
۸۴۷	خاوند کے لاپتا (مفقود الخیر) ہونے کی صورت میں امام احمد بن حنبل کا موقف۔	۱۰۹۹	۸۶۱	(۸) جو شخص آپس کی جنگ میں لاپتا ہو اس کی بیوی چار سال کی مدت گزارے بغیر نکاح کر سکتی ہے	۱۱۰۷
۸۴۸	اگر مفقود کی بیوی کو خاوند کے مال سے نفقہ میسر نہ ہو تو امام احمد کے نزدیک فی الفور تفریق ہو سکتی ہے۔	۱۱۰۱	۸۶۲	(۹) اگر میدان جہاد میں خاوند گم ہو جائے تو اس کی بیوی ایک سال مدت گزارے گی۔	۱۱۰۸
۸۴۹	تنقیح۔		۸۶۳	(۱۰: الف) اگر مفقود کی بیوی کے پاس خرچ نہ ہو یا فقہ کا حدیث ہو تو قاضی فوراً طلاق نافذ کر دے۔	۱۱۰۸
۸۵۰	مالدار خاوند کے نفقہ نہ دینے کی تقدیر پر تفریق میں امام شافعی کا موقف۔	۱۱۰۲	۸۶۴	(۱۰) ناچاقی کی صورت میں جب کسی طرح صلح نہ ہو تو قاضی طلاق نافذ کر سکتا ہے۔	۱۱۰۸
۸۵۱	مالدار آدمی کے نفقہ نہ دینے کی تقدیر پر تفریق میں امام مالک کا موقف۔	۱۱۰۳	۸۶۵	(۱۱) خاوند کے مظالم کی بناء پر عورت قاضی سے طلاق حاصل کر سکتی ہے۔	۱۱۰۸
۸۵۲	مالدار خاوند کے نفقہ نہ دینے کی تقدیر پر امام احمد بن حنبل کا موقف۔	۱۱۰۵	۸۶۶	عدم نفقہ اور ضرر کی بناء پر طلاق میں قرآن اور حدیث سے دلائل۔	۱۱۰۹
۸۵۳	معاشرتی بدعنوانیوں کی گیارہ صورتوں میں امام مالک کے مذہب کے مطابق عائلی احکام۔	۱۱۰۶	۸۶۷	عدم نفقہ کی بناء پر تفریق کے ثبوت میں آثار صحابہ و تابعین۔	۱۱۰۹
۸۵۴	(۱۲) خاوند کے نفقہ نہ دینے کی صورت میں فسخ نکاح۔	۱۱۰۶			

نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۸۶۸	چار سال یا ایک سال بعد مفقود کردہ قرار دینے کے ثبوت میں آثار صحابہ و تابعین	۱۱۱۰	۸۸۲	حاطہ بیوہ کی عدت میں مذاہب فقہاء	۱۱۲۵
۸۶۹	حکیم کی تفریق کے ثبوت میں آثار و صحابہ و تابعین۔	۱۱۱۰		<b>باب ۴۷۷</b>	
۸۷۰	مذہب غیر پر افتاد اور قضاء میں احناف کی آراء۔	۱۱۱۳	۸۸۳	بیوہ عورت کے لیے تین دن سے زیادہ سوگ کی حرمت۔	۱۱۲۶
۸۷۱	بلا ضرورت مذہب غیر پر قضاء صحیح نہ ہونے کی وجہ۔	۱۱۱۴	۸۸۴	بیوہ عورت کے سوگ میں مذاہب فقہاء۔	۱۱۳۳
۸۷۲	خصوصاً امام مالک کے اقوال پر قضاء اور افتاد کے بارے میں تصریحات۔		۸۸۵	بیوہ اور مطلقہ کے سوگ میں فقہاء اخاف کا مسلک۔	۱۱۳۲
۸۷۳	ضرورت کی وجہ سے مذہب غیر کے مطابق فتویٰ دینے یا قضاء پر بحث و نظر۔	۱۱۱۶		<b>کتاب اللعان</b>	۱۱۳۴
۸۷۴	ضرورت کی بناء پر دوسرے ائمہ کے مذہب پر فسخ نکاح کی صورتوں کا خلاصہ۔	۱۱۱۸	۸۸۶	لعان کا لغوی اور اصطلاحی معنی	۱۱۴۷
۸۷۵	مذہب غیر پر عدالت کی طلاق کا حکم۔	۱۱۱۹	۸۸۷	لعان کے شرعی معنی میں مذاہب فقہاء	۱۱۴۸
۸۷۹	خلافہ کے پیش نہ ہونے پر عدالت کی طلاق کا حکم۔	۱۱۲۰	۸۸۸	لعان کی وجہ تسمیہ۔	۱۱۴۸
	<b>باب ۴۷۵</b>		۸۸۹	بلا ضرورت سوالات کو ناپسند کرنا۔	۱۱۴۸
۸۷۷	معتد کے لیے بوقت ضرورت دن میں گھر سے نکلنے کا بیان۔	۱۱۲۱	۸۹۰	زانی کو از خود قتل کرنے کا حکم۔	۱۱۴۸
۸۷۸	دوران عدت دن میں گھر سے نکلنے میں مذاہب فقہاء۔	۱۱۲۲	۸۹۱	لعان کے بعد تفریق میں مذاہب فقہاء اخاف کے نظریہ پر دلائل	۱۱۴۹
۸۷۹	دوران عدت گھر سے باہر نکلنے کے عدم جواز پر امام ابو حنیفہ کی دلیل۔	۱۱۲۲	۸۹۲	علامہ نووی کے اعترافات کے جوابات	۱۱۵۰
۸۸۰	ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب۔	۱۱۲۳	۸۹۳	لعان کی وجہ سے بچہ کے نسب کی نفی میں مذاہب فقہاء۔	۱۱۵۱
	<b>باب ۴۷۶</b>		۸۹۴	روزے میں انجکشن لگوانے کے حکم کے متعلق ضمیمہ۔	۱۱۵۲
۸۸۱	حاطہ کی عدت وضع محل ہے۔	۱۱۲۸	۸۹۵	مدہ کے عمل اور انجکشن میں تقابل اور تجزیہ۔	۱۱۵۳
			۸۹۷	روزے میں انجکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹنے پر فقہاء کے اصول سے استدلال۔	۱۱۵۴
			۸۹۸	مناقضات صلیہ کے اشکال کا جواب۔	۱۱۵۶



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۱۱۷۰	چند ضعیف روایات سے غیر کفو میں نکاح کی حرمت پر استدلال اور ان کے جوابات۔	۹۰۸	۱۱۵۷	روزے میں الجکشن لگوانے سے روزہ ٹوٹنے پر احادیث اور آثار سے استدلال۔	۸۹۹
۱۱۷۳	حاکم نیشاپوری کا تساہل۔	۹۰۹	۱۱۵۸	روزے میں الجکشن لگوانے کے سلسلہ میں حرف آخر۔	۹۰۰
۱۱۷۵	ضعیف احادیث سے استدلال کر کے کسی حلال کو حرام کرنا بالاتفاق جائز نہیں۔	۹۱۰	۱۱۵۹	مباحث کفو کے متعلق ضمیمہ۔	۹۰۱
۱۱۷۷	تحریم ثنابت کرنے کے لیے قطعی الثبوت اور قطعی الدلالة دلیل کی ضرورت ہے۔	۹۱۱	۱۱۵۹	غیر کفو میں نکاح کے جواز پر قرآن مجید سے استدلال کی وضاحت۔	۹۰۲
۱۱۷۸	غیر کفو میں نکاح کے جواز کے سلسلہ میں امام ابو بکر جصاص کے موقف کی وضاحت۔	۹۱۲	۱۱۶۲	جمہور فقہاء کے نزدیک عام مخصوص البعض کا حجت ہونا۔	۹۰۳
۱۱۸۰	حضرت زینب بنت جحش کے نسب کی تحقیق۔	۹۱۳	۱۱۶۳	احل لکھ ما وراہ ذالکھ میں ما کا عموم۔	۹۰۴
۱۱۸۲	نکاح غیر کفو میں مصنف کا موقف اور حرف آخر۔	۹۱۴	۱۱۶۴	احل لکھ ما وراہ ذالکھ میں ما کے عموم سے فقہاء کا استدلال۔	۹۰۵
۱۱۸۳	ماخذ و مراجع	۹۱۵	۱۱۶۶	فانکھوا ما طاب لکھ من النساء میں ما کے عموم سے فقہاء کا استدلال۔	۹۰۶
	.....		۱۱۶۶	ان اکرمکھ عند اللہ اتقا کھ سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال۔	۹۰۷

WWW.NAFSEISLAM.COM

# فہرست مضامین شرح صحیح مسلم جلد رابع

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
	ابتدائیہ۔	۲۷	۱۶	اختلاف فقہاء کا خلاصہ	۵۷
	تعارف۔	۳۳	۱۷	امام ابو حنیفہ کے موقف پر دلیل۔	۵۷
	نظرے خوش گزرے۔	۳۵		باب: ۴۷۸	۵۸
	آداب و تاثرات۔	۴۱		ولادہ صرف آزاد کرنے والے کا حق ہے۔	۵۸
	کتاب العتق	۴۷	۱۸	قصر بریرہ میں شرط ناسد کے ساتھ بیع پر	
۱	عتق کا لغوی معنی۔	۴۷	۱۹	اعتراض کے جوابات۔	۶۲
۲	عتق کا اصطلاحی معنی۔	۴۷	۲۰	مکاتب کی بیع کے حکم میں مذاہب فقہاء	۶۵
۳	غلام کی تعریف۔	۴۷	۲۱	خیار عتق میں شوہر کے غلام ہونے کی شرط پر	
۴	غلامی کے اسباب۔	۴۷		ائمہ ثلاثہ کے دلائل۔	۶۶
۵	اسلام نے سب سے پہلے غلاموں کے خاتمے کے لیے قانون بنائے	۴۷	۲۲	حضرت بریرہ کی آزادی کے وقت ان کے شوہر	
۶	اسلام میں غلاموں کو آزاد کرنے کے لیے قوانین اور ترغیبات			کے آزاد ہونے پر فقہاء احاف کے دلائل۔	۶۷
۷	مسلمانوں کے غلام آزاد کرنے کی چند مثالیں۔	۴۹	۲۳	حضرت بریرہ کے شوہر کی آزادی ہونے والی ردا	
۸	اسیران جنگ کے بارے میں اسلام کی ہدایات۔	۵۰		کی از روئے ہدایت ترجیح۔	۶۹
۹	جنگی قیدیوں کو غلام بنانے کی مشروعیت کا سبب۔	۵۱	۲۴	حضرت بریرہ کے شوہر کے آزاد ہونے کے	
۱۰	جنگی قیدیوں کو غلام بنانے کے فائدہ اور ثمرات۔	۵۱		ثبوت میں مزید روایات۔	۶۹
۱۱	کیا بغیر نکاح کے لونڈیوں سے مباشرت کے ناقابل		۲۵	شوہر کے آزاد ہونے کے باوجود خیال عتق پر	
	اعتراض ہے؟	۵۳		فقہاء احاف کے دلائل۔	۷۱
۱۲	مشترک غلام کے ایک حصہ کو آزاد کرنے کے بعد		۲۶	ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب	۷۲
	بقیہ حصے میں مذاہب فقہاء۔	۵۶	۲۷	حدیث بریرہ سے ایک سو ساٹھ مسائل کا استنباط۔	۷۲
۱۳	امام ابو حنیفہ کا منظر یہ۔	۵۶		باب: ۴۷۹	۸۱
۱۴	امام ابو یوسف اور امام محمد کا منظر یہ۔	۵۶		ولادہ بیچنے اور ہمہ کرنے کی ممانعت۔	۸۱
۱۵	ائمہ ثلاثہ کا منظر یہ۔	۵۷	۲۸		



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۲۹	ولادہ کی بیع میں مذاہب فقہاء۔	۸۲	۴۵	نظام سرمایہ داری کو پروان چڑھانے میں سود کا کردار	۹۲
	<b>باب ۲۸۰:</b>	۸۲	۴۶	سود کے استحقاقی نظام کو ختم کرنے میں اسلام کی ہدایات۔	۹۲
۳۰	آزاد شدہ کو اپنے مولیٰ کے سوا کسی اور کی طرف منسوب کرنے کی ممانعت۔	۸۲	۴۷	نظام سرمایہ داری کو پھیلانے میں احتکار و ذخیرہ اندوزی کا حقیقت۔	۹۵
۳۱	مفہوم مخالف کی وجہ سے ایک اشکال کا جواب۔	۸۴	۴۸	احتکار کے استحقاق کو ختم کرنے کے لیے اسلام کی ہدایات۔	۹۶
۳۲	مفہوم مخالف کی تعریف۔	۸۴	۴۹	سرمایہ داری کے فروغ میں سسٹم کا دخل۔	۹۶
۳۳	مفہوم مخالف کے حکم میں مذاہب فقہاء۔	۸۴	۵۰	سسٹم کو روکنے کے لیے اسلام کی تعلیمات۔	۹۶
۳۴	مفہوم مخالف کے اعتبار کی شرائط۔	۸۵	۵۱	سرمایہ داری بڑھانے میں جعلی اشیاء بنانے اور ملاوٹ وغیرہ کا رول۔	۹۷
۳۵	مفہوم مخالف کی اقسام۔	۸۶	۵۲	ملاوٹ اور جعلی اشیاء کی روک تھام کے لیے اسلام کے احکام۔	۹۷
	<b>باب ۲۸۱:</b>	۸۷	۵۳	سنگ دستروں اور ضرورت مندوں پر مال خرچ کرنے کے لیے اسلام کے احکام۔	۹۷
۳۶	غلام آزاد کرنے کی تفصیلات۔	۸۷	۵۴	سوشلزم اور کمیونزم کا نقطہ اتحاد۔	۹۹
۳۷	بغیر توبہ کے معنی عبادات سے مغفرت کی بحث۔	۸۹	۵۵	سوشلزم اور کمیونزم میں فرق۔	۱۰۰
	<b>باب ۲۸۲:</b>	۸۹	۵۶	سوشلزم میں مالکوں سے ان کی املاک چھیننے کی بنیاد لائی ہے۔	۱۰۰
۳۸	اپنے والد کو آزاد کرنے کی فضیلت۔	۸۹	۵۷	اسلام میں کسی کی جائز شخصی ملکیت کو بزور چھین لینا جائز نہیں ہے۔	۱۰۱
۳۹	محارم کا مالک ہونے کے بعد ان کے آزاد ہونے میں مذاہب۔	۹۰	۵۸	سوشلزم کی طبقاتی مساوات۔	۱۰۱
	<b>کتاب البیوع</b>	۹۲	۵۹	اسلام کی اصولی مساوات۔	۱۰۲
۴۰	بیع کا لغوی معنی۔	۹۲	۶۰	سوشلسٹ نظام کی ڈکٹیٹر شپ۔	۱۰۳
۴۱	بیع کا شرعی معنی۔	۹۲	۶۱	اسلام میں اظہار آزادی رائے کا حق۔	۱۰۳
۴۲	بیع اور شراہ کے حوالے سے نظام سرمایہ داری اور نظام اشتراکیت کا تقارن۔	۹۳			
۴۳	نظام سرمایہ داری میں ذاتی نفع کی حیثیت۔	۹۳			
۴۴	نظام سرمایہ داری میں طلب اور رسد کی حیثیت۔	۹۳			

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۱۸	کیا بانڈز پر انعامات، سودی رقم سے دیے جاسکتے ہیں؟	۸۳	۱۰۵	باب ۲۸۳	
۱۲۰	کیا بانڈز کے انعامات اور حکومت کے دیگر عطیات کا حکم الگ الگ ہے؟	۸۴	۱۰۵	بیع ملامسہ اور منابذہ کا ابطال۔	۶۲
۱۲۰	کیا نیت پر حکم لگانا صحیح ہے؟	۸۵	۱۰۸	فقہاء احناف کے نزدیک ملامسہ اور منابذہ کی ترتیب	۶۳
۱۲۰	تقار کی تحقیق	۸۶	۱۰۸	ملامسہ اور منابذہ کے بطلان کی وجہ۔	۶۴
۱۲۴	کیا بانڈز کے انعامات میں تقار کی روح ہے؟	۸۷	۱۰۸	غائب چیز کی بیع میں مذاہب۔	۶۵
۱۲۶	باب ۲۸۵	۸۸	۱۰۸	باب ۲۸۴	۶۶
۱۲۶	حل کی بیع کی مانعت۔	۸۹	۱۰۸	کنکری پھینکنے اور دھوکے کی بیع کے باطل ہونے کا بیان۔	۶۷
۱۲۶	لفظ حل کی تحقیق۔	۹۰	۱۰۹	کنکری پھینکنے والی بیع	۶۸
۱۲۸	حل و جملہ کی تفسیر میں فقہاء کے اقوال۔	۹۱	۱۰۹	دھوکے کی بیع	۶۹
۱۲۸	بیع غرر کے احکام کی تفصیل۔	۹۲	۱۱۰	بیع تقاطعی کی تعریف	۷۰
۱۲۹	باب ۲۸۶	۹۳	۱۱۱	بیع تقاطعی میں فقہاء شافعیہ کا موقف۔	۷۱
۱۲۹	کسی کی بیع اور نرخ پر بیع اور نرخ نہ کرنے اور تقنوں میں دودھ روکنے کی حرمت۔	۹۴	۱۱۱	بیع تقاطعی میں فقہاء حنبلیہ کا موقف۔	۷۲
۱۳۱	بیع پر بیع اور نرخ پر نرخ کی صورتیں	۹۵	۱۱۲	بیع تقاطعی میں فقہاء حنفیہ کا موقف۔	۷۳
۱۳۲	بیع پر بیع کی ممانعت میں مذاہب اور مصنف کا تجزیہ۔	۹۶	۱۱۳	بیع تقاطعی میں فقہاء مالکیہ کا موقف۔	۷۴
۱۳۳	نبش کے حکم میں مذاہب اربعہ۔	۹۷	۱۱۴	انعامی بانڈز کا شرعی حکم	۷۵
۱۳۵	نیلام کی بیع میں مذاہب۔	۹۸	۱۱۵	انعامی بانڈز میں سید مودودی کا موقف۔	۷۶
۱۳۷	باب ۲۸۷	۹۹	۱۱۶	انعامی بانڈز میں علماء دین کا موقف	۷۷
۱۳۷	ملقی جلب کی مانعت۔	۱۰۰	۱۱۷	انعامی بانڈز میں مصنف کا موقف اور بحث و نظر	۷۸
۱۳۸	ملقی جلب کا معنی۔	۱۰۱	۱۱۸	کیا انعامی بانڈز کا لین دین ربوا الفضل ہے؟	۷۹
۱۳۸	ملقی جلب کی مانعت کی حکمت	۱۰۲	۱۱۹	کیا انعامی بانڈز کا لین دین ربوا النسیئہ ہے؟	۸۰
				کیا انعام کا رواج خریدار کی شرط لگانے کے مترادف ہے؟	۸۱
				انعامی بانڈز کا لین دین قرض ہے یا خرید و فروخت؟	۸۲



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۵۳	حدیث مصراۃ قیاس کے خلاف ہے۔	۱۳۸	تلفی جلب میں فقہاء حنبلیہ کا موقف۔	۱۰۰	تلفی جلب میں فقہاء حنبلیہ کا موقف۔
۱۵۴	جو خبر واحد قرآن مجید، سنت معروفہ، اجماع اور قیاس صحیح کے خلاف ہو وہ غیر مقبول ہے۔	۱۳۹	تلفی جلب میں فقہاء شافعیہ کا موقف۔	۱۰۱	تلفی جلب میں فقہاء شافعیہ کا موقف۔
۱۵۵	حدیث مصراۃ منسوخ ہے۔	۱۳۹	تلفی جلب میں فقہاء مالکیہ کا موقف۔	۱۰۲	تلفی جلب میں فقہاء مالکیہ کا موقف۔
۱۵۵	حدیث مصراۃ کا صحیح عمل۔	۱۴۰	تلفی جلب میں غیر مقلدین کا موقف۔	۱۰۳	تلفی جلب میں غیر مقلدین کا موقف۔
۱۵۶	باب: ۴۹۰	۱۴۰	تلفی جلب میں فقہاء احناف کا موقف۔	۱۰۴	تلفی جلب میں فقہاء احناف کا موقف۔
۱۵۶	قبضہ سے پہلے کسی چیز کو بیچنا باطل ہے۔	۱۴۱	تلفی جلب میں خیبر کی نفی کی وجہ سے فقہاء احناف پر مخالفت حدیث کا اعتراض اور اس کے جوابات	۱۰۵	تلفی جلب میں خیبر کی نفی کی وجہ سے فقہاء احناف پر مخالفت حدیث کا اعتراض اور اس کے جوابات
۱۶۰	بیع قبل القبض کی مانیت کی حکمتیں۔	۱۴۲	باب: ۴۸۸		
۱۶۰	سے کا عدم جواز۔	۱۴۲	شہری کو دیہاتی کا مال فروخت کرنے کی مانیت۔	۱۰۶	شہری کو دیہاتی کا مال فروخت کرنے کی مانیت۔
۱۶۱	بیع قبل القبض میں فقہاء شافعیہ کا موقف۔	۱۴۳	شہری کی دیہاتی سے بیع میں فقہاء شافعیہ کا موقف۔	۱۰۷	شہری کی دیہاتی سے بیع میں فقہاء شافعیہ کا موقف۔
۱۶۱	بیع قبل القبض میں فقہاء مالکیہ کا موقف۔	۱۴۳	شہری کی دیہاتی سے بیع میں فقہاء حنبلیہ کا موقف۔	۱۰۸	شہری کی دیہاتی سے بیع میں فقہاء حنبلیہ کا موقف۔
۱۶۱	بیع قبل القبض میں فقہاء حنبلیہ کا موقف۔	۱۴۳	شہری کی دیہاتی سے بیع میں فقہاء مالکیہ کا موقف۔	۱۰۹	شہری کی دیہاتی سے بیع میں فقہاء مالکیہ کا موقف۔
۱۶۱	بیع قبل القبض میں فقہاء احناف کا موقف۔	۱۴۳	شہری کی دیہاتی سے بیع میں فقہاء احناف کا موقف۔	۱۱۰	شہری کی دیہاتی سے بیع میں فقہاء احناف کا موقف۔
۱۶۲	امام شافعی، امام احمد اور امام محمد کی دلیل۔	۱۴۳	باب: ۴۸۹		
۱۶۲	فقہاء احناف کی دلیل۔	۱۴۳	بیع مصراۃ کا حکم۔	۱۱۱	بیع مصراۃ کا حکم۔
۱۶۲	امام اعظم کے موقف پر ایک حدیث۔	۱۴۳	مصراۃ کا لغوی اور اصطلاحی معنی۔	۱۱۲	مصراۃ کا لغوی اور اصطلاحی معنی۔
۱۶۳	ناپ اور تول کے بغیر بیع میں فقہاء شافعیہ کا موقف۔	۱۴۳	مصراۃ کی بیع میں فقہاء شافعیہ کا موقف۔	۱۱۳	مصراۃ کی بیع میں فقہاء شافعیہ کا موقف۔
۱۶۳	ناپ اور تول کے بغیر بیع میں فقہاء مالکیہ کا موقف۔	۱۴۳	بیع مصراۃ میں فقہاء حنبلیہ کا موقف۔	۱۱۴	بیع مصراۃ میں فقہاء حنبلیہ کا موقف۔
۱۶۳	ناپ اور تول کے بغیر بیع میں فقہاء حنبلیہ کا موقف۔	۱۴۳	بیع مصراۃ میں فقہاء مالکیہ کا موقف۔	۱۱۵	بیع مصراۃ میں فقہاء مالکیہ کا موقف۔
۱۶۳	ناپ اور تول کے بغیر بیع میں فقہاء احناف کا موقف۔	۱۴۳	بیع مصراۃ میں فقہاء احناف کا موقف۔	۱۱۶	بیع مصراۃ میں فقہاء احناف کا موقف۔
۱۶۴	موقف۔	۱۴۳	فقہاء احناف کے دلائل۔	۱۱۷	فقہاء احناف کے دلائل۔
۱۶۴	دستادیز کی بیع۔	۱۴۳	حدیث مصراۃ مضطرب ہے۔	۱۱۸	حدیث مصراۃ مضطرب ہے۔
۱۶۵	دستادیز کی بیع میں فقہاء احناف کا موقف۔	۱۴۳	حدیث مصراۃ قرآن مجید کے خلاف ہے۔	۱۱۹	حدیث مصراۃ قرآن مجید کے خلاف ہے۔
۱۶۵	ہندی کی بیع کا شرعی حکم۔	۱۴۳	حدیث مصراۃ سنت کے خلاف ہے۔	۱۲۰	حدیث مصراۃ سنت کے خلاف ہے۔
۱۶۶	ہندی بھانے کا جائز ہوت۔	۱۴۳	حدیث مصراۃ اجماع امت کے خلاف ہے۔	۱۲۱	حدیث مصراۃ اجماع امت کے خلاف ہے۔
۱۶۶	حقوق کی بیع کا حکم۔	۱۴۳			

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۱۳۵	نکاح کی بیع کا حکم	۱۶۴	۱۶۳	خیار شرط میں مذاہب فقہاء	۱۴۸
۱۳۶	امپورٹ لائسنس اور روٹ پر مٹ کی بیع کا حکم	۱۶۴	۱۶۳	باب: ۲۹۳	۱۴۸
۱۳۷	امپورٹ لائسنس اور روٹ پر مٹ سے استفادہ کی جائز صورت	۱۶۴	۱۶۳	جو شخص بیع میں دھوکا کھا جائے۔	۱۴۸
۱۳۸	کتابوں پر رائٹنگ کا حکم	۱۶۴	۱۶۳	لا غلابہ کہنے کی وجہ۔	۱۴۹
۱۳۹	کیا حقوق اشاعت کو اپنے ساتھ خاص کر لینا جائز ہے۔	۱۶۸	۱۶۴	نا تجربہ کار کو زیادہ ہنگے داموں پر فروخت کرنے میں مذاہب فقہاء۔	۱۴۹
۱۴۰	پگڑی کی بیع کا حکم	۱۶۸	۱۶۵	غبن فاحش کی وجہ سے خیار کے حکم میں متاخرین اخات کا موقف۔	۱۴۹
۱۴۱	باب: ۲۹۱	۱۶۹	۱۶۵	باب: ۲۹۴	۱۸۰
۱۴۲	کھجوروں کے جس وجہ کی مقدار مجہول ہو اس کی دوسری کھجوروں سے بیع ممنوع ہے۔	۱۶۹	۱۶۶	ظہور صلاحیت سے پہلے درختوں پر پھلوں کی بیع کا عدم جواز۔	۱۸۰
۱۴۳	باب: ۲۹۲	۱۶۹	۱۶۷	ظہور صلاحیت کی تفسیر میں اختلاف فقہاء۔	۱۸۳
۱۴۴	بیع سے پہلے مابعدین کے لیے خیار مجلس۔	۱۶۹	۱۶۸	ظہور صلاحیت سے پہلے پھلوں کی بیع میں مذاہب فقہاء۔	۱۸۴
۱۴۵	خیار مجلس میں فقہاء شافعیہ اور فقہاء حنبلیہ کا موقف۔	۱۶۹	۱۶۹	ظہور صلاحیت سے پہلے پھلوں کی بیع میں فقہاء اخات کا موقف۔	۱۸۴
۱۴۶	خیار مجلس میں فقہاء شافعیہ اور فقہاء حنبلیہ کے موقف پر دلائل۔	۱۶۹	۱۷۰	ظہور صلاحیت سے پہلے پھلوں کی بیع کے جواز میں فقہاء اخات کے دلائل۔	۱۸۵
۱۴۷	خیار مجلس میں فقہاء شافعیہ اور فقہاء حنبلیہ کے موقف پر قرآن مجید سے استدلال۔	۱۶۹	۱۷۱	پکھنے سے پہلے پھلوں کی بیع کے عدم جواز میں ائمہ ثلاثہ کی حدیث کا جواب۔	۱۸۶
۱۴۸	خیار مجلس میں فقہاء اخات کے موقف پر احادیث سے استدلال۔	۱۶۹	۱۷۲	بانگات کے پھلوں کی مروجہ بیع کا شرعی حکم۔	۱۸۷
۱۴۹	فقہاء شافعیہ و حنبلیہ کے جوابات۔	۱۶۹	۱۷۳	پھلوں کے ظہور سے پہلے بیع کا حل۔	۱۸۷
۱۵۰	الابیع الحیاریہ کی تشریح۔	۱۶۹	۱۷۴	بانگ کے پھلوں کی مروجہ بیع میں پھلوں کو درختوں پر برقرار رکھنے کا حل۔	۱۹۰



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۲۰۷	کاسب یا خریدار کا؟	۱۹۱	۱۹۱	باب ۲۹۵	۲۰۷
۲۰۸	غلام کی بیع کے وقت اس کا مال لینے کی شرط	۱۹۲	۱۹۲	کھجوروں کی چھوڑوں کے عوض بیع کی ممانعت	۱۷۵
۲۰۸	میں فقہاء شافعیہ اور دیگر فقہاء کا موقف۔	۱۹۳	۱۹۱	اور عرایا کا جواز۔	۱۷۶
۲۰۸	غلام کی بیع کے وقت اس کا مال لینے کی شرط	۱۹۳	۱۹۸	عرایا کا لغوی معنی	۱۷۷
۲۰۸	میں فقہاء احناف کا موقف۔	۱۹۴	۱۹۹	عرایا کی تفسیر میں فقہاء کا اختلاف۔	۱۷۸
۲۰۸	غلام کی بیع کے وقت اس کا مال لینے کی شرط میں	۱۹۴	۲۰۰	احناف کی بیان کردہ عرایا کی تفسیر پر فقہاء شافعیہ	۱۷۹
۲۰۸	فقہاء مالکیہ کا موقف۔	۱۹۵	۱۹۶	کے اعتراض کے جوابات۔	۱۸۰
۲۰۸	امام محمد کا فقہاء مالکیہ پر تناقب۔	۱۹۶	۲۰۰	تازہ کھجوروں کی چھوڑوں کے عوض بیع میں	۱۸۱
۲۰۹	فقہاء مالکیہ کا جواب اور جواب الجواب۔	۱۹۷	۲۰۰	مذاہب فقہاء۔	۱۸۲
۲۰۹	باب: ۲۹۷	۱۹۷	۲۰۰	تازہ کھجوروں کی چھوڑوں کے عوض بیع کے سلسلے	۱۸۳
۲۰۹	مقاتلہ، مزابنہ، مخابره اور طہر و طہارت سے پہلے	۱۹۷	۲۰۰	میں امام ابرہہ کا مناظرہ۔	۱۸۴
۲۰۹	بیع کی حرمت اور چند سالوں کی بیع کی ممانعت	۱۹۷	۲۰۱	زید بن عیاش کو بھول قرار دینے پر اعتراضات	۱۸۵
۲۱۲	مزابنہ، مقاتلہ، مخابره اور معاوضہ کی تعریفات	۱۹۸	۲۰۲	زید بن عیاش کے معروف ہونے کے جوابات۔	۱۸۶
۲۱۲	اور احکام۔	۱۹۹	۲۰۲	زید بن عیاش کی روایت کی ترجیح۔	۱۸۷
۲۱۲	صرف درہم اور دینار کے عوض بھولوں کی بیع	۱۹۹	۲۰۲	یحییٰ بن ابی کثیر کی روایت پر امام بیہقی کا اعتراض	۱۸۸
۲۱۲	کی وضاحت۔	۲۰۰	۲۰۳	امام بیہقی کے اعتراض کا جواب۔	۱۸۹
۲۱۲	بیع میں اشتناہ کی ممانعت کی وضاحت اور بیان	۲۰۰	۲۰۳	یحییٰ بن ابی کثیر کا مزید تاہید۔	۱۹۰
۲۱۲	مذاہب۔	۲۰۱	۲۰۳	مدار حرمت نسیدہ کو قرار دینے پر ایک اعتراض	۱۹۱
۲۱۳	باب: ۲۹۸	۲۰۱	۲۰۳	کا جواب۔	۱۹۲
۲۱۳	زمین کو کرائے پر دینا۔	۲۰۱	۲۰۳	حدیث رسول کے مقابلہ میں کسی کا قول معتبر نہیں	۱۹۳
۲۲۸	زمین پر کاشت کاری کی صورتیں۔	۲۰۲	۲۰۳	ہے۔	۱۹۴
۲۲۸	زمین کو کرائے پر دینے میں مذاہب فقہاء	۲۰۳	۲۰۵	باب: ۲۹۹	۱۹۵
۲۲۹	زمین کو کرائے پر دینے کے عدم جواز میں ابن	۲۰۴	۲۰۵	درخت کی بیع میں اس کے بھولوں کا حکم۔	۱۹۶
۲۲۹	حرم کے دلائل۔	۲۰۵	۲۰۶	تاہیر کا لغوی معنی۔	۱۹۷
۲۲۹	زمین کو کرائے پر دینے کے ثبوت میں اعاد	۲۰۵	۲۰۶	کھجور کے درخت کی بیع کے بعد اس کا پھل بائع	۱۹۸

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۲۰۶	آثار اور اقوال تابعین۔ زمین کو کرائے پر دینے کی مانعت کی روایات کے جوابات۔	۲۲۹	۲۳۳	مکانوں کے کرائے کے جواز کے ثبوت میں روایات۔	۲۵۵
۲۰۷	منابرہ (زمین کو بٹائی پر دینے) میں مذاہب فقہاء۔	۲۳۵	۲۳۴	مکانوں کے کرائے میں فقہاء حنبلیہ کا موقف۔	۲۵۸
۲۰۸	زمین کو بٹائی پر دینے کے عدم جواز میں اثبات کے دلائل۔	۲۳۸	۲۳۵	مکانوں کے کرائے میں فقہاء شافعیہ کا موقف۔	۲۵۹
۲۰۹	مزارعت پر اعتراضات کے جوابات۔	۲۳۹	۲۳۶	مکانوں کے کرائے میں فقہاء مالکیہ کا موقف۔	۲۵۹
۲۱۰	مزارعت پر جواز کے دلائل۔	۲۴۰	۲۴۰	مکانوں کے کرائے میں فقہاء احناف کا موقف۔	۲۵۹
۲۱۱	احادیث غابریہ پر فقہاء احناف کے اعتراضات۔	۲۴۱	۲۴۰	کتاب المساقاة والمزارعة	۲۶۰
۲۱۲	احادیث غابریہ پر اعتراضات کے جوابات۔	۲۴۲	۲۴۱	باب: ۴۹۹	۲۶۰
۲۱۳	احادیث غابریہ پر فقہاء شافعیہ کے اعتراضات کے جوابات۔	۲۴۳	۲۴۲	مزارعت اور مساقاة میں مذاہب فقہاء۔	۲۶۳
۲۱۴	جواز مزارعت کے ثبوت میں احادیث، آثار اور اقوال تابعین۔	۲۴۴	۲۴۳	مساقاة اور مزارعت کے جواز پر دلائل۔	۲۶۳
۲۱۵	زمین کو بٹائی پر دینے میں فقہاء احناف کا موقف۔	۲۴۵	۲۴۴	کیا تین مدت کے بغیر عقد مساقات صحیح ہے۔	۲۶۴
۲۱۶	قرآن مجید کی روشنی میں زمین کی شخصی ملکیت پر بحث و نظر۔	۲۴۶	۲۴۵	ملی جمع کرنا توکل کے خلاف نہیں ہے۔	۲۶۴
۲۱۷	احادیث کی روشنی میں زمین کی شخصی ملکیت پر بحث و نظر۔	۲۴۷	۲۴۵	باب: ۵۰۰	۲۶۵
۲۱۸	کیا مکانوں کو کرایہ پر دینا شرعاً حرام اور سود ہے؟	۲۴۸	۲۴۵	کاشتکاری اور درخت لگانے کی فضیلت۔	۲۶۵
۲۱۹	مکانوں کے کرائے کو سود قرار دینے پر ایک حد سے استدلال اور اس کا جواب۔	۲۴۹	۲۴۶	کیا بغیر قیمت کے بھی نیک کاموں پر ثواب ہو سکتا ہے؟	۲۶۶
۲۲۰	مکہ کے مکانوں کے کرائے کی مانعت کی روایات پر بحث و نظر۔	۲۵۰	۲۴۷	کاشتکاری اور دیگر دنیاوی امور کی فضیلت اور قیمت کے جواز کا محل۔	۲۶۸
۲۲۱	مکہ کے مکانوں کی بیع اور کرائے میں مذاہب ائمہ۔	۲۵۱	۲۴۸	کون سا کسب سب سے افضل ہے۔	۲۶۸
۲۲۲	مکہ کے مکانوں کے کرائے کی مانعت کی روایت سے علی العموم کرائے کے جواز پر استدلال۔	۲۵۲	۲۴۸	کیا کافر کو بھی نیک کاموں پر اجر ملتا ہے؟	۲۶۸
		۲۵۳	۲۴۹	باب: ۵۰۱	۲۶۹
		۲۵۴	۲۴۹	قدرتی آفات سے پھلوں کے نقصان کو دفع کرنا۔	۲۶۹
		۲۵۵	۲۴۹	فروعیت شدہ پھلوں کو نقصان لاحق ہونے پر اس کے تاویل کے ذمہ میں مذاہب فقہاء۔	۲۷۱



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۲۸۸	قرض ضمان کرنے کے مسائل اور فحاک۔	۲۵۰	باب: ۵۰۲	۲۴۲
۲۸۹	باب: ۵۰۵	۲۵۱	قرض سے کچھ ضمان کر دینے کا استحباب۔	۲۴۲
۲۸۹	قرض ادا کرنے میں مالدار کی تاخیر کا حرام ہونا اور حوالہ کا جائز ہونا۔	۲۵۲	حضرت ابن ابی حردیہ کی حدیث سے استنباط شدہ مسائل۔	۲۴۵
۲۸۹	قرض وصول کرنے کے احکام۔	۲۵۳	باب: ۵۰۳	۲۴۷
۲۹۰	حوالہ کی تعریف اور احکام	۲۵۴	اگر فریاد دیوالیہ ہو جائے اور اس کے پاس خریدی ہوئی چیز ہو تو بائع اس سے لے سکتا ہے۔	۲۴۰
۲۹۱	باب: ۵۰۶	۲۵۴	مفتس (دیوالیہ) کا لغوی اور شرعی معنی۔	۲۴۱
۲۹۱	جنگلات کے فاضل پانی کو بیچنے اور جفتی کرانے کی اجرت کی ممانعت۔	۲۵۵	مفتس (دیوالیہ) کے شرعی احکام۔	۲۴۲
۲۹۲	فالتو پانی کی بیع میں مذاہب۔	۲۵۶	مفتس کے پاس بائع کی چیز بیعینہ ملنے کی صورت میں مذاہب ائمہ۔	۲۴۳
۲۹۳	ترک جفتی کے لیے کرائے پر دینے میں فقہاء متنفذہ کا موقف۔	۲۵۷	مفتس کے پاس بائع کی چیز ملنے کی صورت میں ائمہ احناف کا موقف۔	۲۴۴
۲۹۳	ترک جفتی کے لیے کرائے پر دینے میں فقہاء حنبلیہ کا موقف۔	۲۵۸	ائمہ احناف کے دلائل۔	۲۴۵
۲۹۴	ترک جفتی کے لیے کرائے پر دینے میں فقہاء مالکیہ کا موقف۔	۲۵۹	ائمہ شافعیہ کی احادیث کے جوابات۔	۲۴۶
۲۹۴	ترک جفتی کے لیے کرائے پر دینے میں فقہاء حنفیہ کا موقف۔	۲۶۰	علامہ نووی، علامہ قرطبی اور علامہ ابن بطال کے اعتراضات کے جوابات۔	۲۴۷
۲۹۵	انجکشن کے ذریعہ زر کا تلفیاد کے رقم میں پہنچانے کا حکم۔	۲۶۱	مفتس کے پاس بائع کی چیز بیعینہ ملنے کی صورت میں اس کے حق استرداد کے ثبوت میں صحیح اور ترجیح احادیث۔	۲۴۸
۲۹۶	باب: ۵۰۷	۲۸۴		
۲۹۶	کنول کی قیمت، قاحشرہ اور نجومی کی اجرت اور ہائی کی بیع کا حرام ہونا۔	۲۸۵	باب: ۵۰۴	۲۴۹
۲۹۷	کنول کی قیمت اور اس کی بیع میں مذاہب فقہاء۔	۲۸۶	مقرر قرض کو سہلت دینے اور تقاضے میں درگزر کی نفی۔	۲۴۹

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۲۶۳	جن کتوں کا رکھنا جائز ہے ان کی بیع کے جواز میں	۲۹۸	فصد لگانے کی اجرت کے حکم میں مذاہب -	۳۱۲
	امادیت -	۲۹۸	فصد کا طبعی حکم -	۳۱۳
۲۶۴	کابین کی تعریف اور اس کا حکم -	۳۰۰		
۲۶۵	پکھنے لگانے کی اجرت کا حکم -	۳۰۱		
۲۶۶	بلی کی بیع اور اس کی قیمت کا حکم -	۳۰۱		
	<b>باب ۵۰۸:</b>		<b>باب ۵۱۰:</b>	
۲۶۷	کتوں کے قتل کا حکم اور پھر اس کے منہ پر ہونے کا بیان، اور شکار، کھیت اور جانوروں کی حفاظت کے لیے کتے پالنے کا جواز -	۳۰۲	شراب کی بیع کا حرام ہونا -	۳۱۵
۲۶۸	کتوں کو قتل کرنے کے حکم میں مذاہب فقہاء	۳۰۸	اصل اشیاء میں اباحت ہے -	۳۱۴
۲۶۹	کھیت کے کتے کے مستثنیٰ ہونے کی روایت	۳۰۹	قرآن کی روشنی میں شراب کی حرمت کا بیان -	۳۱۸
۲۷۰	ایک قیراط اور دو قیراط کی درجہ بندی میں تطبیق	۳۰۹	احناف کے نزدیک عمر کی تعریف اور خمر اور دیگر شرابوں کا حکم -	۳۱۹
۲۷۱	کتوں کو رکھنے کی وجہ سے ایک قیراط اجیل کی کی وجہ -	۳۱۰	امام ابوحنیفہ پر نشہ آور شرابوں کو حلال کرنے کا اعتراض اور اس کا جواب -	۳۲۰
۲۷۲	قیراط کے وزن اور مصداق کی تحقیق -	۳۱۰	انکو حل کا شرعی حکم -	۳۲۲
۲۷۳	گھر کی حفاظت کے لیے کتار رکھنے میں فقہاء حنبلیہ کا موقف -	۳۱۰	انکو حل آمیز دواؤں، پر فیوم اور انکو حل اور اسپرٹ کے دیگر مرکبات کا حکم مذاہب اربعہ کی روشنی میں -	۳۲۲
۲۷۴	گھر کی حفاظت کے لیے کتار رکھنے میں فقہاء شافعیہ کا موقف -	۳۱۱	خمر کو سرکہ بنانے پر علامہ نووی کے اعتراض کا جواب -	۳۲۴
۲۷۵	گھر کی حفاظت کے لیے کتار رکھنے میں فقہاء مالکیہ کا موقف -	۳۱۱	<b>باب ۵۱۱:</b>	
۲۷۶	گھر کی حفاظت کے لیے کتار رکھنے میں فقہاء احناف کا موقف -	۳۱۲	شراب، مرہار، خنزیر اور بکروں کی بیع کا حرام ہونا -	۳۲۲
	<b>باب ۵۰۹:</b>		اللہ اور رسول کی طرف منہ پر واحد ہونے کی ترجیح	۳۲۶
۲۷۷	فصد لگانے کی اجرت کا حلال ہونا -	۳۱۲	آیات مرہار کا صرف گوشت حرام ہے یا اس کے تمام اجزاء -	۳۲۶
			کیا مرہار انسان کے اجزاء سے فائدہ اٹھانا جائز ہے -	۳۲۷
			حیدر کی تحقیق -	۳۲۷



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۳۴۲	بیع عینہ کے جزیرہ سے سود کو جائز کرنے کا ایک حیلہ۔	۳۲۸	قرآن مجید سے حیلہ کا ثبوت۔	۲۹۳
۳۴۳	بیع عینہ کا تحقیق۔	۳۲۸	حدیث سے حیلہ کا ثبوت۔	۲۹۴
۳۴۴	عینہ کا لغوی اور اصطلاحی معنی	۳۲۹	باب: ۵۱۲	
۳۴۵	بیع عینہ کی حرمت میں احادیث، آثار صحابہ اور اقوال تابعین۔	۳۱۸	سود کا بیان۔	۲۹۵
۳۴۶	بیع عینہ میں فقہاء شافعیہ کا موقف۔	۳۲۹	ربو کا لغوی معنی۔	۲۹۶
۳۴۷	بیع عینہ میں فقہاء حنبلیہ کا موقف۔	۳۲۹	ربو کا اصطلاحی معنی۔	۲۹۷
۳۴۸	بیع عینہ میں فقہاء مالکیہ کا موقف۔	۳۲۹	ربو کا اصطلاحی معنی۔	۲۹۸
۳۴۹	بیع عینہ میں فقہاء اخوان کا موقف۔	۳۲۹	بیع کے سود کے مجوزین کے دلائل۔	۲۹۹
۳۵۰	دارالحرب کے سود میں مجہور فقہاء کا نظریہ۔	۳۲۹	مجوزین سود کے دلائل کے جوابات۔	۳۰۰
۳۵۱	دارالحرب کے سود میں فقہاء اخوان کا نظریہ۔	۳۲۹	افراط زہد کی صورت میں اصل زر کو بحال رکھنے کا ایک حل۔	۳۰۱
۳۵۲	دارالحرب میں جواز ربو والی حدیث کی فنی حیثیت	۳۲۹	بیع نوٹ کی تحقیق۔	۳۰۲
۳۵۳	دارالحرب میں ربو کے متعلق فقہاء اخوان کے دلائل کا تجزیہ۔	۳۲۹	نوٹ میں مذاہب اربعہ۔	۳۰۳
۳۵۴	منقول کی روایت کا محمل۔	۳۲۹	نوٹ میں علماء مصر کا نظریہ۔	۳۰۴
۳۵۵	دارالحرب کے سود کے بارے میں امام ابو حنیفہ کے قول کی وضاحت۔	۳۲۹	نوٹ کا لغوی اور عرفی معنی۔	۳۰۵
۳۵۶	کیا سود اور دیگر مفقود فاسدہ کے ذریعہ حربی کافروں کا پیسہ بٹورنا جائز ہے؟	۳۲۹	نوٹوں کی فتنی حیثیت۔	۳۰۶
۳۵۷	حضرت ابو بکر کے قمار کی وضاحت۔	۳۲۹	دنیا کے کسی نظام میں انقلابات اور تبدیلیاں۔	۳۰۷
۳۵۸	دارالحرب، دارالکفر اور دارالاسلام کی تعریفاً	۳۲۹	نوٹ کے متعلق مصنف کا موقف۔	۳۰۸
۳۵۹	ربو الفضل کی علت حرمت میں مذاہب اربعہ۔	۳۲۹	کرنسی نوٹ اور زکوٰۃ۔	۳۰۹
۳۶۰	ربو الفضل میں ائمہ اربعہ کی بیان کردہ حرمت کی علت کا ایک جائزہ اور مصنف کا موقف۔	۳۲۹	نوٹوں کا نوٹوں سے تبادلہ۔	۳۱۰
۳۶۱	ربو الفضل کی حرمت کا سبب۔	۳۲۹	ملکی کرنسی نوٹوں کا آپس میں تبادلہ۔	۳۱۱
۳۶۲	نفع اور سود میں فرق۔	۳۲۹	نوٹ کی نوٹ کے بدلہ میں گئی اور زیادتی کے ساتھ بیع۔	۳۱۲
			مختلف ممالک کے کرنسی نوٹوں کا آپس میں تبادلہ۔	۳۱۳
			بینصر قبضہ کے کرنسی کا تبادلہ۔	۳۱۴
			نوٹ کی نوٹ کے عوض گئی اور بیشی کے ساتھ جواز بیع کے اہم دلائل کا جائزہ۔	۳۱۵

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۳۳۶	سونے اور چاندی کی بیع میں عقد کے وقت قبضہ کرنے میں مذاہب -	۳۹۸	۲۵۳	دماغ کے محل عقل ہونے پر دلائل -	۲۱۳
۳۳۷	کرسی نوٹوں کی نوٹوں سے بیع میں ادھار کا حکم	۳۹۹	۲۵۳	قرآن اور حدیث میں دل کی طرف عقل اور ادراک کی نسبت کرنے کی توجیہ -	۲۱۴
۳۳۸	سونے اور چاندی کی مصنوعات کی بیع میں ادھار کا حکم -	۴۰۰	۲۵۴	عقل کی تعریف میں علماء کے اقوال -	۲۱۵
۳۳۹	بالخصوص سونے اور چاندی کی بیع میں مجلس کے اندر قبضہ کی شرط کیوں ہے ؟	۴۰۱	۲۵۵	محل عقل کے بارے میں ائمہ مذاہب کے اقوال -	۲۱۵
۳۴۰	بیع صرف میں حضرت امیر معاویہ کا نظریہ -	۴۰۲		<b>باب ۵۱۴:</b>	۲۱۷
۳۴۱	سونے اور چاندی سے مرکب اشیاء کو مفرد سونے اور چاندی کے عوض فروخت کرنے میں مذاہب -	۴۰۲	۲۵۶	اونٹ کو فروخت کرنا اور سواری کا اشتنا کر لینا	۲۱۷
۳۴۲	سونے اور چاندی سے مرکب اشیاء کو مفرد سونے اور چاندی کے عوض فروخت کرنے میں فقہاء احناف کا موقف -	۴۰۳	۲۵۷	حضرت جابر کے اونٹ کی قیمت کی روایت میں اضطراب کے جوابات -	۲۲۲
۳۴۳	فقہاء احناف کے دلائل -	۴۰۴	۲۵۸	بیع میں شرط لگانے کے متعلق مذاہب فقہاء	۲۲۲
۳۴۴	سولے اور چاندی سے مرکب اشیاء کو زیادہ سونے اور چاندی کے عوض فروخت کرنے کے بارے میں آثار صحابہ اور اقوال تابعین	۴۰۴	۲۵۹	بیع میں شرط لگانے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ -	۲۲۳
۳۴۵	حضرت ابن عباس کا رد الفضل کے بارے میں	۴۰۷	۲۶۰	بیع میں شرط لگانے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ -	۲۲۳
۳۴۶	حضرت اسامہ کی روایت "سود صرف ادھار میں ہے" کی وضاحت -	۴۰۸	۲۶۱	بیع میں شرط لگانے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ -	۲۲۳
۳۴۷	اجناس مختلفہ میں اتحاد قدر کے باوجود ادھا بیع کیوں جائز ہے -	۴۰۹	۲۶۲	فقہاء حنبلیہ کی دلیل -	۲۲۴
	<b>باب ۵۱۳:</b>		۲۶۳	امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کی دلیل -	۲۲۴
۳۴۸	حلال لینا اور مشتبہ چیزوں کو ترک کر دینا -	۴۰۹	۲۶۴	حضرت جابر کی حدیث سے استنباط شدہ مسائل	۲۲۴
۳۴۹	باب مذکور کی حدیث کی اہمیت -	۴۱۱		<b>باب ۵۱۵:</b>	۲۲۵
۳۵۰	امور مشتبہ کی تشریح میں علماء کے اقوال -	۴۱۱	۳۶۵	جانوروں کے قرض لینے کا جواز اور بدلے میں بہتر جانور دینے کا استحباب -	۲۲۵
۳۵۱	عقل کا محل دل ہے یا دماغ ؟	۴۱۲	۳۶۶	حیوان کو بطور قرض دینے میں مذاہب فقہاء	۲۲۶
			۳۶۷	حیوان کو بطور قرض لینے میں فقہاء احناف کا موقف -	۲۲۷



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۳۶۸	حیوان کے قرض میں جہور کی روایت کے جوابات	۲۲۸	۲۳۶	مذمت۔	۲۳۶
۳۶۹	حیوان کو بطور قرض دینے کی منسوخت پر احادیث اور آثار۔	۲۲۸	۲۳۷	احکام کا لغوی اور اصطلاحی معنی۔	۲۳۷
۳۷۰	حسن تقاضا کا ثبوت۔	۲۲۹	۲۳۸	احتکار میں مذاہب فقہاء۔	۲۳۸
	<b>باب: ۵۱۶</b>	۲۳۰	۲۳۸	احتکار کی شرائط۔	۲۳۸
۳۷۱	حیوان کو حیوان کے عوض میں بیچنے کے ساتھ بیچنے کا جواز	۲۳۰	۲۳۸	<b>باب: ۵۲۰</b>	۲۳۸
۳۷۲	حیوان کی حیوان کے عوض میں بیچ میں جہور فقہاء کا نظریہ۔	۲۳۰	۲۳۹	بیع میں قسم کھانے کی ممانعت۔	۲۳۸
۳۷۳	حیوان کی حیوان کے عوض میں بیچ میں امام ابوحنیفہ کا نظریہ۔	۲۳۰	۲۳۹	<b>باب: ۵۲۱</b>	۲۳۹
۳۷۴	علم رسالت۔	۲۳۱	۲۴۰	شفعہ کا بیان۔	۲۳۹
	<b>باب: ۵۱۷</b>	۲۳۱	۲۴۰	شفعہ کا لغوی اور اصطلاحی معنی۔	۲۴۰
۳۷۵	سفر اور حضر میں گروی رکھنے کا جواز۔	۲۳۱	۲۴۱	شفعہ میں مذاہب فقہاء۔	۲۴۱
۳۷۶	کافروں سے کاروباری معاملہ کرنے کا جواز۔	۲۳۲	۲۴۱	فقہاء اخاف کا موقف۔	۲۴۱
	<b>باب: ۵۱۸</b>	۲۳۳	۲۴۲	پڑوسی کے شفعہ میں احادیث اور آثار۔	۲۴۲
۳۷۷	بیع سلم کا جواز۔	۲۳۳	۲۴۲	<b>باب: ۵۲۲</b>	۲۴۲
۳۷۸	بیع سلم کا لغوی اور اصطلاحی معنی۔	۲۳۳	۲۴۲	پڑوسی کی دیوار میں لکڑی گاڑنا۔	۲۴۲
۳۷۹	مزدوعات اور عادیات میں بیع سلم کا جواز۔	۲۳۳	۲۴۳	پڑوسی کے شہتیر رکھنے میں مذاہب فقہاء۔	۲۴۳
۳۸۰	حاضر چیز میں بیع سلم کے متعلق مذاہب فقہاء۔	۲۳۵	۲۴۳	<b>باب: ۵۲۳</b>	۲۴۳
۳۸۱	بیع سلم کی مزید شرائط۔	۲۳۶	۲۴۴	ظلم اور زمین وغیرہ نصب کرنے کی حیثیت۔	۲۴۴
	<b>باب: ۵۱۹</b>	۲۳۶	۲۴۴	گلے میں سات زمینوں کا طوق ڈالنے کی وضاحت۔	۲۴۴
۳۸۲	کھانے پینے کی چیزوں میں ذخیرہ اندوزی کی	۲۳۶	۲۴۵	سات زمینوں کا ثبوت۔	۲۴۵
			۲۴۵	سات زمینوں کا ثبوت۔	۲۴۵
			۲۴۶	زمین کو غصب کرنے میں فقہاء اخاف کے قول کی وضاحت۔	۲۴۶
			۲۴۶	ملک زمین کا زمین کے اوپر اور نیچے تصرف	۲۴۶

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۳۹۹	کا حکم۔	۲۵۰	۲۱۴	ہبہ میں رجوع کرنے کے جواز پر احادیث۔	۲۴۹
۴۰۰	زمین کے تیل یا گیس کا حکم۔	۲۵۰	۲۱۵	جہور کی دلیل کا جواب۔	۲۵۱
۴۰۱	سات زمینوں کے بارے میں اثر ابن عباس۔	۲۵۰		<b>باب: ۵۲۸</b>	۲۴۲
۴۰۲	اثر ابن عباس پر اشکال۔	۲۵۱		بعض اولاد کو بعض سے زیادہ دینے کی کراہت۔	۲۴۲
۴۰۳	اثر مذکور کا جواب مرلانا قصور رکھنے سے۔	۲۵۱	۲۱۶	حضرت نعمان بن بشیر کو غلام ہبہ کرنے کی مختلف روایتوں میں تطبیق۔	۲۴۴
	اشکال مذکور کا جواب شیخ نازقی سے	۲۵۱	۲۱۷	اولاد کو مساوات سے ہبہ کرنے کے بارے میں مذاہب ائمہ۔	۲۴۴
	<b>باب: ۵۲۳</b>	۲۵۲	۲۱۸	اولاد کو مساوات سے ہبہ کرنے کے بارے میں مذاہب ائمہ۔	۲۴۴
۴۰۴	اختلاف کی صورت میں راستے کی مقدار۔	۲۵۲	۲۱۹	اولاد کو مساوات سے ہبہ کرنے کے بارے میں مذاہب ائمہ۔	۲۴۸
	<b>کتاب الفرائض</b>	۲۵۲		اولاد اور دیگر محرم کو ہبہ کے بعد رجوع کرنے کے عدم جواز کی تحقیق۔	۲۴۹
۴۰۵	فرائض کا لغوی معنی۔	۲۵۲	۲۲۰	<b>باب: ۵۲۹</b>	۲۸۰
۴۰۶	مسلمان اور کافر کی ایک دوسرے کی وراثت میں مذاہب۔	۲۵۲		عمری (تاجیات ہبہ) کا بیان۔	۲۸۰
۴۰۷	اشارہ صالحین سے تبرک حاصل کرنا۔	۲۵۳		عمری کا لغوی معنی۔	۲۸۵
۴۰۸	کلامہ کی تعریف۔	۲۵۳	۲۲۱	عمری کے حکم میں فقہاء شافعیہ کا موقف۔	۲۸۶
	<b>کتاب الہبات</b>	۲۵۳	۲۲۲	عمری کے حکم میں فقہاء مالکیہ کا موقف۔	۲۸۶
	<b>باب: ۵۲۴</b>	۲۵۳	۲۲۳	عمری کے حکم میں فقہاء حنبلیہ کا موقف۔	۲۸۷
۴۰۹	صدقہ کی ہوئی چیز کو خیر بدینے کی کراہت۔	۲۵۳	۲۲۴	عمری کے حکم میں فقہاء اخاف کا موقف۔	۲۸۷
	<b>باب: ۵۲۵</b>	۲۵۳	۲۲۵	رقبی کا حکم۔	۲۸۸
۴۱۰	صدقہ میں رجوع کی حرمت۔	۲۵۳		<b>کتاب الوصیۃ</b>	۲۸۹
۴۱۱	ہبہ کی قربین اور اس کے احکام۔	۲۵۳		<b>باب: ۵۳۰</b>	۲۸۹
۴۱۲	ہبہ سے رجوع کرنے میں فقہاء کے نظریات۔	۲۵۳		وصیت کا لغوی اور شرعی معنی۔	۲۹۵
۴۱۳	ہبہ سے رجوع کرنے میں فقہاء اخاف کا نظریہ۔	۲۵۳	۲۲۸		



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۴۲۹	وصیت کے اقامہ۔	۴۹۶	۴۵۱	وقف کی فقہی تعریف۔	۵۲۳
۴۳۰	کیا مطلقاً وصیت کرنا فرض ہے؟	۴۹۶	۴۵۲	وقف کا حکم۔	۵۱۴
۴۳۱	ثلث مال تک وصیت کی تحقیق۔	۴۹۸	۴۵۳	وقف کی شرائط۔	۵۱۴
۴۳۲	امور مباحہ پر اجر ملنے کی تحقیق۔	۴۹۸	۴۵۴	وقف کے مسائل۔	۵۱۵
۴۳۳	لبی عمر کی فضیلت۔	۴۹۸			
۴۳۴	اہل مکہ کی ہجرت کا حکم۔	۴۹۹			
	<b>باب: ۵۳۱</b>			<b>باب: ۵۳۲</b>	
۴۳۵	میت کو صدقات کا ایصال ثواب۔	۴۹۹	۴۵۵	جس کے پاس وصیت کے لیے کوئی چیز نہ ہو اس کا وصیت کو ترک کرنا۔	۵۱۵
۴۳۶	قرآن مجید سے ایصال ثواب کا ثبوت۔	۵۰۰	۴۵۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصیت نہ کرنے پر سوالات کے جوابات۔	۵۱۹
۴۳۷	احادیث اور آثار سے ایصال ثواب کا ثبوت۔	۵۰۰	۴۵۷	احادیث اہل سنت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وراثت اور وصیت کی نفی۔	۵۱۹
۴۳۸	ایصال ثواب کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ۔	۵۰۴	۴۵۸	احادیث اہل تشیع سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وراثت اور وصیت کی نفی۔	۵۲۰
۴۳۹	ایصال ثواب کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۵۰۵	۴۵۹	انجمن کی تحقیق۔	۵۲۱
۴۴۰	ایصال ثواب کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۵۰۵	۴۶۰	حدیث قرطاس میں حضرت عمرؓ پر حضرت عائشہؓ کا کہنا: ماننے کا اعتراض اور اس کے جوابات۔	۵۲۱
۴۴۱	ایصال ثواب کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۵۰۶	۴۶۱	کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علیؓ کی خلافت کے بارے میں کچھ کھواتا چاہتے تھے؟	۵۲۲
۴۴۲	ایصال ثواب کے متعلق علماء غیر مقلدین کا نظریہ۔	۵۰۷			
۴۴۳	ایصال ثواب کے متعلق علماء دیوبند کا نظریہ۔	۵۰۸			
۴۴۴	ایصال ثواب کے متعلق امام احمد رضا کا نظریہ۔	۵۰۸			
۴۴۵	قرآن خرائی کی اجرت لینے کی ترجیحات۔	۵۱۰			
	<b>باب: ۵۳۲</b>				
۴۴۶	موت کے بعد انسان کو لاحق ہونے والا ثواب۔	۵۱۱			
۴۴۷	صدقات جاریہ کی وضاحت۔	۵۱۱			
۴۴۸	ایصال ثواب کی وضاحت۔	۵۱۲			
	<b>باب: ۵۳۳</b>				
۴۴۹	وقف کا بیان	۵۱۲	۴۶۴	نذر کا لغوی معنی۔	۵۲۴
۴۵۰	وقف کا لغوی معنی۔	۵۱۳	۴۶۵	نذر کی شرائط۔	۵۲۵
			۴۶۶	نذر کی اقسام۔	۵۲۵
			۴۶۷	میت کی طرف سے اس کی نذر پوری کرنے	

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۵۲۵	فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۵۲۵	میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۴۶۸
۵۲۴	تذریعیت پر لزوم کفارہ کے بارے میں	۴۸۳	میت کی طرف سے اس کی تدر پوری کرنے میں	۴۶۹
۵۲۴	فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۵۳۷	میت کی طرف سے اس کی تدر پوری کرنے میں	۴۷۰
۵۲۴	تذریعیت پر لزوم کفارہ کے بارے میں	۴۸۴	میت کی طرف سے اس کی تدر پوری کرنے میں	۴۷۱
۵۲۴	فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۵۳۷	میت کی طرف سے اس کی تدر پوری کرنے میں	۴۷۲
۵۲۴	تذریعیت پر لزوم کفارہ کے بارے میں فقہاء	۴۸۵	میت کی طرف سے اس کی تدر پوری کرنے میں	۴۷۳
۵۲۴	حنفیہ کا نظریہ۔	۵۳۸	میت کی طرف سے اس کی تدر پوری کرنے میں	۴۷۴
۵۲۸	مذہب احناف کے بیان میں بعض شارحین کی	۴۸۶	میت کی طرف سے اس کی تدر پوری کرنے میں	۴۷۵
۵۵۰	شیخ کشمیری کے اشکال کا جواب۔	۵۳۹	میت کی طرف سے اس کی تدر پوری کرنے میں	۴۷۶
۵۵۰	تذریعیت پر کفارہ لازم ہونے پر علامہ	۴۸۷	میت کی طرف سے اس کی تدر پوری کرنے میں	۴۷۷
۵۵۰	مردنی حنفی کے دلائل:	۴۸۸	میت کی طرف سے اس کی تدر پوری کرنے میں	۴۷۸
۵۵۲	بیٹے کو قربان کرنے کی تدر میں آیا ایک بکری	۴۸۹	میت کی طرف سے اس کی تدر پوری کرنے میں	۴۷۹
۵۵۲	کا کفارہ ہے یا سوا ونٹوں کا؟	۵۴۰	میت کی طرف سے اس کی تدر پوری کرنے میں	۴۸۰
۵۵۳	کیا کافر مسلمانوں کا مال لوٹ کر اس کے مالک	۴۹۰	میت کی طرف سے اس کی تدر پوری کرنے میں	۴۸۱
	ہو جاتے ہیں؟		میت کی طرف سے اس کی تدر پوری کرنے میں	۴۸۲
۵۵۵	کتاب الایمان	۵۴۱	میت کی طرف سے اس کی تدر پوری کرنے میں	۴۸۳
۵۵۵	باب: ۵۳۶	۵۴۱	میت کی طرف سے اس کی تدر پوری کرنے میں	۴۸۴
۵۵۵	غیر اشتر کی قسم کھانے کی ممانعت۔	۵۴۲	میت کی طرف سے اس کی تدر پوری کرنے میں	۴۸۵
۵۵۸	بیمین کا نفوی معنی۔	۴۹۱	میت کی طرف سے اس کی تدر پوری کرنے میں	۴۸۶
۵۵۸	بیمین کا اصطلاحی معنی۔	۴۹۲	میت کی طرف سے اس کی تدر پوری کرنے میں	۴۸۷
۵۵۹	بیمین کی اقسام۔	۴۹۳	میت کی طرف سے اس کی تدر پوری کرنے میں	۴۸۸
۵۵۹	کفارہ قسم کا بیان۔	۴۹۴	میت کی طرف سے اس کی تدر پوری کرنے میں	۴۸۹
۵۶۰	غیر اشتر کی قسم کھانے سے ممانعت کا سبب۔	۴۹۵	میت کی طرف سے اس کی تدر پوری کرنے میں	۴۹۰
	غیر اشتر کی قسم کھانے کے حکم کے متعلق فقہاء	۴۹۶	میت کی طرف سے اس کی تدر پوری کرنے میں	۴۹۱
		۴۹۷	میت کی طرف سے اس کی تدر پوری کرنے میں	۴۹۲



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۵۸۰	جمہور کے دلائل۔	۵۶۱	حنبلہ کی رائے۔	۴۹۸
۵۸۰	قسم توڑنے سے پہلے کفارے کے عدم جواز	۵۶۲	غیر اللہ کی قسم کھانے کے حکم کے متعلق فقہاء مالکیہ کی رائے۔	۴۹۹
۵۸۲	پر فقہاء احناف کے دو ٹوٹی اور جمہور کے دلائل کے جوابات۔	۵۶۲	غیر اللہ کی قسم کھانے کے حکم کے متعلق فقہاء شافعیہ کی رائے۔	۵۰۰
۵۸۲	تہم کی نسبت پر ایک اشکال کا جواب۔	۵۶۲	غیر اللہ کی قسم کھانے کے حکم کے متعلق فقہاء حنفیہ کی رائے۔	۵۰۱
۵۸۲	سوال کرنے سے ابن حاتم کی ناراضگی کی توجیہ۔	۵۶۲	اللہ تعالیٰ نے اپنی معصومات کی قسمیں کیوں کھانی ہیں؟	۵۰۲
۵۸۳	منصب کا سوال۔	۵۶۳	نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر اللہ کی قسمیں کیوں کھانی ہیں؟	۵۰۳
۵۸۳	باب: ۵۳۸	۵۶۴	قسم پورا کرنے اور توڑنے کی اقسام۔	۵۰۴
۵۸۳	قسم میں قسم کھلانے والے کی نیت کا اعتبار۔	۵۶۵	بکثرت قسم کھانا غیر پسندیدہ ہے۔	۵۰۵
۵۸۳	فقہاء شافعیہ کے نزدیک قسم میں تاویل اور توریہ کا حکم۔	۵۶۶	لاۃ کی اصل اور تاریخ۔	۵۰۶
۵۸۳	فقہاء حنبلیہ کے نزدیک قسم میں تاویل اور توریہ کا حکم۔	۵۶۶	عزیمتی کی اصل اور تاریخ۔	۵۰۷
۵۸۴	فقہاء مالکیہ کے نزدیک قسم میں تاویل اور توریہ کا حکم۔	۵۶۸	کفریہ کلمات سے قسم کھانے کا حکم۔	۵۰۸
۵۸۴	فقہاء حنفیہ کے نزدیک قسم میں تاویل اور توریہ کا حکم۔	۵۶۹	ایک کفریہ کلمات سے اللہ ذاب کے نزدیک شرعی قسم منعقد ہوتی ہے یا نہیں؟	۵۰۹
۵۸۴	فقہاء حنفیہ کے نزدیک قسم میں تاویل اور توریہ کا حکم۔	۵۶۹	امام ابو حنیفہ کا مذہب بیان کرنے میں بسوس علامہ کی لغزش۔	۵۱۰
۵۸۴	باب: ۵۳۹	۵۷۰	فکار کی دعوت دینے کا حکم۔	۵۱۱
۵۸۴	قسم میں انشاء اللہ کہنا۔	۵۷۱	باب: ۵۳۷	۵۱۱
۵۹۰	حضرت سلیمان علیہ السلام کی ازواج کی تعداد کے بیان میں مضطرب روایات میں تطبیق۔	۵۷۲	قسم کا خلاف بہتر ہونے کی صورت میں قسم کا خلاف کرنے کا استحباب۔	۵۱۲
۵۹۰	حضرت سلیمان سے متعلق ایک حدیث صحیح پر سید مودودی کے اعتراض کے جوابات۔	۵۷۳	خود ساریاں دے کر اللہ کی طرف نسبت کرنے کی ترجیحات۔	۵۱۳
۵۹۰	قسم کے بعد استنفاذ کرنے کے حکم میں مذاہب فقہاء۔	۵۷۴	قسم توڑنے سے پہلے کفارہ ادا کرنے میں	۵۱۴
۵۹۱	فقہاء۔	۵۷۴	قسم توڑنے سے پہلے کفارے کے جواز پر	

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون
۵۲۸	بعض دیگر مسائل۔	۵۹۳	۵۴۳	قرعہ اندازی کے ذریعہ غلام آزاد کرنے کے بارے میں حدیث صحیح کے جوابات۔
۵۲۹	اگر قسم سے نفعان ہو تو قسم پورا کرنے کی ممانعت۔	۵۹۳	۵۴۴	قرعہ اندازی کے ذریعہ غلام آزاد کرنے کے بارے میں مصنف کا موقف۔
۵۳۰	قسم توڑنے کے وجوب کا بیان۔	۵۹۴	۵۴۵	یاب: ۵۴۳
۵۳۱	ایک اشکال کا جواب۔	۵۹۴	۵۴۶	مدبر غلام کی بیع کا جواز۔
۵۳۲	باب ۵۴۱	۵۹۴	۵۴۷	مدبر کی بیع میں مذاہب فقہاء۔
۵۳۳	کافر مشرف باسلام ہونے کے بعد آیا اپنی نذر کو پورا کرے گا یا نہیں؟	۵۹۴	۵۴۸	مدبر کی بیع میں فقہاء احناف کا موقف۔
۵۳۴	نذر کو پورا کرنے کے حکم کی ترجیح۔	۵۹۴	۵۴۹	مدبر مطلق کی بیع کے دم جواز میں فقہاء احناف کے دلائل۔
۵۳۵	اعتکاف میں روزے کے شرط کے متعلق مذاہب	۵۹۸	۵۵۰	بیع مدبر کے جواز کی روایت کے جوابات۔
۵۳۶	اعتکاف میں روزے کی شرط پر اعتراض کے جوابات۔	۵۹۹	۵۵۱	کتاب القسامۃ والمجاری من القصاص والدیات
۵۳۷	باب ۵۴۲	۵۹۹	۵۵۲	یاب: ۵۴۴
۵۳۸	غلاموں کے ساتھ برتاؤ۔	۵۹۹	۵۵۳	قسامت کا بیان۔
۵۳۹	غلاموں کے ساتھ بدھوں کی بناء پر انھیں آزاد کرنے کا حکم۔	۶۱۳	۵۵۴	قسامت کا فقوی معنی۔
۵۴۰	غلاموں کو دگنا اجر ملنے کی تحقیق۔	۶۱۳	۵۵۵	قسامت کی فقہی تصریح میں مذاہب اربعہ۔
۵۴۱	غلاموں کے ساتھ حسن سلوک۔	۶۱۴	۵۵۶	قسامت میں ائمہ ثلاثہ کے دلائل کا خلاصہ۔
۵۴۲	قرعہ اندازی کے ذریعہ غلام آزاد کرنے میں مذاہب فقہاء۔	۶۱۴	۵۵۷	قسامت میں امام ابوحنیفہ کے موقف پر دلائل۔
۵۴۳	قرعہ اندازی کے ذریعہ غلام آزاد کرنے کے دم جواز میں فقہاء احناف کے دلائل۔	۶۱۵	۵۵۸	قسامت میں صرف مدعی علیہ پر قسم پیش کرنے کے ثبوت میں احادیث، آثار اور فتاویٰ تابعین۔
			۵۵۹	مدعی پر قسم لازم کرنے کے ثبوت میں ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات۔
			۵۶۰	حدیث قسامت کے دیگر مسائل۔



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۶۵۴	مذاہب اربعہ کی روشنی میں ڈاکو کے قتل کرنے اور مال لوٹنے کی سزا۔	۵۴۵	۴۳۵	۵۵۸	قصاص کی شرعی خلاصہ۔
۶۵۵	مرتد کا لغوی معنی۔	۵۴۶	۴۳۶		باب ۵۴۵
۶۵۵	مرتد کا اصطلاحی معنی۔	۵۴۷	۴۳۷	۵۵۹	ڈاکوؤں اور مرتدوں کے احکام۔
۶۵۶	مرتد۔	۵۴۸	۴۳۸	۵۶۰	واقعہ عرینہ کی تاریخ۔
۶۵۶	زندہ۔	۵۴۹	۴۳۹	۵۶۱	حلال جانوروں کے پیشاب کی نجاست میں
۶۵۶	مناقیق۔	۵۵۰	۴۴۰		مذاہب اور نجس چیزوں سے علاج کا بیان۔
۶۵۶	ساحر۔	۵۵۱	۴۴۱	۵۶۲	عرینہ کو آگ کا عذاب دینے اور پانی نہ
۶۵۶	کاربن۔	۵۵۲	۴۴۲		دینے کی ترجیہات۔
۶۵۶	گستاخ۔	۵۵۳	۴۴۳	۵۶۳	کیا عرینہ کو ان کے جرم سے زیادہ سزا
۶۵۷	ارتداد کی شرائط۔	۵۵۴	۴۴۴		دی گئی؟
۶۵۷	مرتد کے حکم میں فقہاء اسلام کے مذاہب۔	۵۵۵	۴۴۵	۵۶۴	کیا عرینہ کو سزا دینا حضور کی رحمت کے
۶۵۹	مرتد کو علی الفور قتل کرنے پر فقہاء احناف کے دلائل۔	۵۵۶	۴۴۶		مناقیق تھا۔
	مرتدہ عورت کو قتل نہ کرنے پر فقہاء احناف کے دلائل۔	۵۵۷	۴۴۷	۵۶۵	ایکات محاربہ کا شان نزول۔
۶۶۰	مرتدہ کو قتل نہ کرنے کے متعلق احادیث اور آئنا۔	۵۵۸	۴۴۸	۵۶۶	مذاہب اربعہ (ڈاکو) کا لغوی معنی
۶۶۱	قتل مرتد کا قرآن مجید سے ثبوت۔	۵۵۹	۴۴۹	۵۶۷	ڈاکو کی اصطلاحی تعریف۔
۶۶۲	قتل مرتد کے ثبوت میں احادیث، آثار صحابہ اور اقوال تابعین۔	۵۶۰	۴۵۰	۵۶۸	ڈاکو کا رکن۔
۶۶۳	کیا مرتد کو قتل کرنا آزادی ٹکڑے کے خلاف ہے؟	۵۶۱	۴۵۱	۵۶۹	ڈاکو کی شرائط۔
۶۶۴	باب ۵۴۶	۵۶۲	۴۵۲	۵۷۰	شہر میں لوٹ مار کے ڈاکو ہونے کے متعلق
	پتھر اور دوسری دھار والی چیزوں سے قتل کا لحد عورت کے بدلہ میں مرد کو قتل کرنے کا ثبوت۔	۵۶۳	۴۵۳		فقہاء اسلام کی آراء۔
۶۶۸	حدیث الباب میں قتل کے ثبوت کا تئیں۔	۵۶۴	۴۵۴	۵۷۱	ڈاکو کے جرم کی تفصیل۔
۶۶۸	قتل کے ثبوت میں امام مالک کے قول کی وضاحت۔	۵۶۵	۴۵۵	۵۷۲	مذاہب اربعہ کی روشنی میں ڈاکو کے صرف
					ڈاکو کی سزا۔
				۵۷۳	مذاہب اربعہ کی روشنی میں ڈاکو کے صرف مال
					لوٹنے کی سزا۔
				۵۷۴	مذاہب اربعہ کی روشنی میں ڈاکو کے صرف قتل
					کرنے کی سزا۔

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۵۹۵	آلہ قصاص میں ائمہ مذاہب کی آراء۔	۴۶۸	سپر دیکھا جاسکتا ہے؟	۴۸۶
۵۹۶	آلہ قصاص کے عموم میں ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات۔	۴۶۹	<b>باب: ۵۳۷</b>	۴۸۷
۵۹۷	اشارہ سے حکم کے ثبوت میں مذاہب۔	۴۶۹	جب کوئی شخص حملہ آور کی مدافعت کرتے ہوئے اس کی جان یا اس کے کسی عضو کو ہلاک کر دے تو اس پر کوئی تاوان نہیں ہے۔	۴۸۷
۵۹۸	بھاری اور ثقیل چیز سے قصاص کے نزوم میں ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب۔	۴۷۰	اس واقعہ کی تحقیق کہ ماتہ حضرت یعلیٰ کا کاٹا گیا یا ان کے نوکر کا؟	۴۸۹
۵۹۹	قصاص کے وجوب میں تلوار یا دھار دالے آلہ سے قتل کے بارے میں احادیث، آثار اور فتاویٰ تابعین۔	۴۷۱	کاشٹے دالے کے منہ سے ماتہ چھڑانے میں اگر کاشٹے دالے کے دانت ٹوٹ جائیں تو فقہاء احناف اور شوافع کے نزدیک تاوان نہیں ہے۔	۴۹۰
۶۰۰	فقہاء احناف کے نزدیک قتل کی اقسام۔	۴۷۲	منہ سے ماتہ چھڑانے میں اگر کاشٹے دالے کے دانت ٹوٹ جائیں تو امام مالک کے نزدیک تاوان ہے۔	۴۹۱
۶۰۱	قتل شہر عمد۔	۴۷۳	امام مالک کی طرف سے ترجیحات۔	۴۹۱
۶۰۲	قتل خطا۔	۴۷۴	فقہاء حنبلیہ کا مسلک۔	۴۹۲
۶۰۳	قتل قائم مقام خطا۔	۴۷۵	قرآن اور سنت کی روشنی میں مسلمانوں کی جان اور مال پر حملہ کرنے والے کا حکم۔	۴۹۲
۶۰۴	قتل بالسبب۔	۴۷۶	فقہاء حنبلیہ کے نزدیک مسلمان پر حملہ کرنے والے کا حکم۔	۴۹۳
۶۰۵	پستول اور بندوق کے ساتھ قتل کرنے سے کیا قصاص واجب ہوگا یا نہیں؟	۴۷۷	فقہاء احناف کے نزدیک مسلمان کی جان اور اس کے مال پر حملہ کرنے والے کا حکم۔	۴۹۳
۶۰۶	مسئلہ قصاص میں ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات۔	۴۷۸	<b>باب: ۵۳۸</b>	۴۹۴
۶۰۷	قصاص لینے کے طریقہ میں فقہاء احناف کا موقف۔	۴۷۹	دانت وغیرہ میں قصاص کا حکم۔	۴۹۴
۶۰۸	حدیث لا قود الا بالسیف کی فنی حیثیت۔	۴۸۱	حکم رسالت مآب کے بعد حضرت ربیعہ کی ماں	۴۹۴
۶۰۹	فقہاء احناف کے نزدیک قصاص لینے میں بالخصوص تلوار مراد نہیں ہے۔	۴۸۲		
۶۱۰	مقتول اور برقی گڑھی کے ذریعہ قصاص لینے کی تحقیق۔	۴۸۳		
۶۱۱	پچاسی کے ذریعہ قصاص لینے کی تحقیق۔	۴۸۴		
۶۱۲	آلات قصاص میں مصنف کی تحقیق۔	۴۸۵		
۶۱۳	کیا اس زمرہ میں قصاص لینے کا عمل حکومت کے	۴۸۶		



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۶۲۵	کرامات اولیاء اور دیگر مسائل۔	۶۹۵	۶۳۶	اشہر حُرُم میں رد و بدل کی تفصیل اور تحقیق۔	۷۰۶
۶۲۶	صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی روایات میں تفریق کے جہاں۔	۶۹۶	۶۳۷	آیا اشہر حُرُم میں قتال مسنون ہو چکا ہے یا نہیں؟۔	۷۰۷
۶۲۷	دانت اور دیگر ہڈیوں کے قصاص میں مذاہب فقہاء۔	۶۹۷	۶۳۸	حدیث اباب سے استنباط شدہ مسائل۔	۷۰۸
۶۲۸	مسلمان کے خون کی اباحت کے اسباب۔	۶۹۸	۶۳۹	باب: ۵۵۳	۷۰۹
۶۲۹	مسلمانوں کے خون کی اباحت کے تین اسباب کی تشریح۔	۶۹۹	۶۴۰	قتل کے اقرار کا صحیح ہونا دلی مقتول کو قصاص کا حق حاصل ہونا اور اس سے معافی طلب کرنے کا مستحق ہونا۔	۷۱۰
۶۳۰	کیا مسلمانوں کو قتل کرنے کے اسباب تین سے زیادہ ہیں؟۔	۷۰۰	۶۴۱	روایات باب کی تفصیل۔	۷۱۱
۶۳۱	قتل کی بنیاد رکھنے والے کا گناہ۔	۷۰۱	۶۴۲	قتل عمد کے احکام اور مسائل۔	۷۱۲
۶۳۲	قابیل کے ذلیل کو قتل کرنے کی تاریخ اور تفصیل۔	۷۰۲	۶۴۳	کیا دلی قصاص کا قصاص لینا قتل کے مترادف ہے۔	۷۱۳
۶۳۳	آخرت میں قتل کی سزا اور سب سے پہلے قتل کا حساب کیا جاتا۔	۷۰۳	۶۴۴	قاتل پر مستعمل اور اس کے دلی دونوں کے گناہوں کا برہم ہے۔	۷۱۴
۶۳۴	قیامت کے دن سب سے پہلے قتل کا حساب ہو گا یا نماز کا؟	۷۰۴	۶۴۵	باب: ۵۵۴	۷۱۵
۶۳۵	خونِ مال اور عزت کی حرمت کا بیان۔	۷۰۵	۶۴۶	پہیٹ کے بچے اور قتل خطا اور قتل خبیثہ میں دیت کا وجوب۔	۷۱۶
			۶۴۷	لڑائی کرنے والی دو عورتوں کے اسامہ۔	۷۱۷
			۶۴۸	غزوہ کی تحقیق۔	۷۱۸
			۶۴۹	دیت کی مقدار۔	۷۱۹
			۶۵۰	عورت کی نصف دیت کی تحقیق۔	۷۲۰
				عورت کی دیت میں المہ ندامت کی اراد۔	
				عورت کی دیت میں غیر مقلدین کا موقف اور بحث و نظر۔	

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۴۵۱	کیا ابن علیہ اور الاہم کا اختلاف اجماع کے منافی ہے۔	۴۴۹	۴۵۱	کیا ابن علیہ اور الاہم کا اختلاف اجماع کے منافی ہے۔	۴۴۹
۴۵۲	ما قلہ "کون ہیں؟"	۴۵۰	۴۵۲	ما قلہ "کون ہیں؟"	۴۵۰
۴۵۳	ہر فرد پر کتنی دیت ہے؟	۴۵۱	۴۵۳	ہر فرد پر کتنی دیت ہے؟	۴۵۱
۴۵۴	حد اور تعزیر کا فرق۔	۴۵۲	۴۵۴	حد اور تعزیر کا فرق۔	۴۵۲
۴۵۵	اسلامی حدود پر مستشرقین کے اعتراض کا جواب	۴۵۳	۴۵۵	اسلامی حدود پر مستشرقین کے اعتراض کا جواب	۴۵۳
۴۵۶	حد نما میں چار مردوں کی گواہی پر ایک اعتراض کا جواب۔	۴۵۴	۴۵۶	حد نما میں چار مردوں کی گواہی پر ایک اعتراض کا جواب۔	۴۵۴
۴۵۷	حدود میں عورتوں کی گواہی کی تحقیق۔	۴۵۵	۴۵۷	حدود میں عورتوں کی گواہی کی تحقیق۔	۴۵۵
۴۵۸	حدود میں عورتوں کی شہادت کا اعتبار کرنے پر متجددین کا ایک استدلال۔	۴۵۶	۴۵۸	حدود میں عورتوں کی شہادت کا اعتبار کرنے پر متجددین کا ایک استدلال۔	۴۵۶
۴۵۹	استدلال مذکور کے جوابات۔	۴۵۷	۴۵۹	استدلال مذکور کے جوابات۔	۴۵۷
۴۶۰	کیا عورت کا مرد کو تہمت لگانا جائز ہے۔	۴۵۸	۴۶۰	کیا عورت کا مرد کو تہمت لگانا جائز ہے۔	۴۵۸
۴۶۱	کیا حدود جاری کرنا پردہ پوشی اور ستر عجیب کے خلاف ہے۔	۴۵۹	۴۶۱	کیا حدود جاری کرنا پردہ پوشی اور ستر عجیب کے خلاف ہے۔	۴۵۹
۴۶۲	کیا اسلامی حدود وحشیانہ اور غیر انسانی سزاؤں میں ہیں؟	۴۶۰	۴۶۲	کیا اسلامی حدود وحشیانہ اور غیر انسانی سزاؤں میں ہیں؟	۴۶۰
۴۶۳	باب: ۵۵۵	۴۶۱	۴۶۳	باب: ۵۵۵	۴۶۱
۴۶۴	چوری کی حد اور اس کا نصاب۔	۴۶۲	۴۶۴	چوری کی حد اور اس کا نصاب۔	۴۶۲
۴۶۵	حد سرقہ کی حکمت۔	۴۶۳	۴۶۵	حد سرقہ کی حکمت۔	۴۶۳
۴۶۶	سرقہ کا کنوی معنی	۴۶۴	۴۶۶	سرقہ کا کنوی معنی	۴۶۴
۴۶۷	سرقہ کا اصطلاحی معنی۔	۴۶۵	۴۶۷	سرقہ کا اصطلاحی معنی۔	۴۶۵
۴۶۸	کن صورتوں میں ہاتھ نہیں کاٹا جاتا۔	۴۶۶	۴۶۸	کن صورتوں میں ہاتھ نہیں کاٹا جاتا۔	۴۶۶
۴۶۹	نصاب سرقہ میں مذاہب فقہاء اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل	۴۶۷	۴۶۹	نصاب سرقہ میں مذاہب فقہاء اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل	۴۶۷
۴۷۰	باب: ۵۵۶	۴۶۸	۴۷۰	باب: ۵۵۶	۴۶۸
۴۷۱	معزز ہو یا غیر معزز چور کا ہاتھ کاٹنے کا حکم اور حدود میں سفارش کی ممانعت۔	۴۶۹	۴۷۱	معزز ہو یا غیر معزز چور کا ہاتھ کاٹنے کا حکم اور حدود میں سفارش کی ممانعت۔	۴۶۹
۴۷۲	چوری کرنے والی خاتون کی تحقیق۔	۴۷۰	۴۷۲	چوری کرنے والی خاتون کی تحقیق۔	۴۷۰
۴۷۳	چرائی جانے والی چیز کی تحقیق۔	۴۷۱	۴۷۳	چرائی جانے والی چیز کی تحقیق۔	۴۷۱



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۷۸۴	عاریتہ چیز سے کرانکار کرنے پر حد لگانے کی تحقیق۔	۷۸۴	۷۸۴	۷۸۴	۷۸۴
۷۸۵	عاریت کے انکار پر حد میں مذاہب فقہاء۔	۷۸۵	۷۸۵	۷۸۵	۷۸۵
۷۸۶	حاکم کے پاس مقدمہ پیش ہونے سے پہلے حد کو معاف کیا جاسکتا ہے اس کے بعد نہیں۔	۷۸۶	۷۸۶	۷۸۶	۷۸۶
۷۸۷	باب: ۵۵۷	۷۸۷	۷۸۷	۷۸۷	۷۸۷
۷۸۸	زنا کی حد کا بیان۔	۷۸۸	۷۸۸	۷۸۸	۷۸۸
۷۸۹	قرآن اور سنت سے زنا کی حرمت کا بیان۔	۷۸۹	۷۸۹	۷۸۹	۷۸۹
۷۹۰	زنا کا لغوی معنی۔	۷۹۰	۷۹۰	۷۹۰	۷۹۰
۷۹۱	فقہاء شافعیہ کے نزدیک زنا کی تعریف۔	۷۹۱	۷۹۱	۷۹۱	۷۹۱
۷۹۲	فقہاء مالکیہ کے نزدیک زنا کی تعریف۔	۷۹۲	۷۹۲	۷۹۲	۷۹۲
۷۹۳	فقہاء حنبلیہ کے نزدیک زنا کی تعریف۔	۷۹۳	۷۹۳	۷۹۳	۷۹۳
۷۹۴	فقہاء احناف کے نزدیک زنا کی تعریف۔	۷۹۴	۷۹۴	۷۹۴	۷۹۴
۷۹۵	حد زنا کی شرائط۔	۷۹۵	۷۹۵	۷۹۵	۷۹۵
۷۹۶	احسان کی تحقیق۔	۷۹۶	۷۹۶	۷۹۶	۷۹۶
۷۹۷	زانی کو کوڑے مارنے کے بعد شہر بدر کرنے میں مذاہب فقہاء۔	۷۹۷	۷۹۷	۷۹۷	۷۹۷
۷۹۸	زانی اور زانیہ کو شہر بدر کرنے میں فقہاء احناف کا موقف اور دلائل۔	۷۹۸	۷۹۸	۷۹۸	۷۹۸
۷۹۹	ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات اور فقہاء احناف کے دلائل۔	۷۹۹	۷۹۹	۷۹۹	۷۹۹
۸۰۰	غیر شادی شدہ زانی کو صرف کوڑے مارنے کے ثبوت میں احادیث۔	۸۰۰	۸۰۰	۸۰۰	۸۰۰
۸۰۱	غیر شادی شدہ زانی کو صرف کوڑے مارنے کے ثبوت میں آثار صحابہ و فتاویٰ تابعین۔	۸۰۱	۸۰۱	۸۰۱	۸۰۱
۸۰۲	غیر شادی شدہ زانی کو شہر بدر کرنے اور نہ کرنے	۸۰۲	۸۰۲	۸۰۲	۸۰۲
۸۰۳	کی متعارض روایات میں تطبیق۔	۸۰۳	۸۰۳	۸۰۳	۸۰۳
۸۰۴	شہر بدر کرنے کے حد نہ ہونے کی دلیل۔	۸۰۴	۸۰۴	۸۰۴	۸۰۴
۸۰۵	رجم کی تحقیق۔	۸۰۵	۸۰۵	۸۰۵	۸۰۵
۸۰۶	قرآن مجید سے رجم کا ثبوت۔	۸۰۶	۸۰۶	۸۰۶	۸۰۶
۸۰۷	رجم کی منسوخ القادرات آیت۔	۸۰۷	۸۰۷	۸۰۷	۸۰۷
۸۰۸	آیت رجم کی بحث۔	۸۰۸	۸۰۸	۸۰۸	۸۰۸
۸۰۹	رجم کی احادیث متواترہ۔	۸۰۹	۸۰۹	۸۰۹	۸۰۹
۸۱۰	حضرات صحابہ کی روایت کردہ احادیث رجم۔	۸۱۰	۸۱۰	۸۱۰	۸۱۰
۸۱۱	رجم کے متعلق حضرات تابعین کی روایت کردہ احادیث مرسلہ۔	۸۱۱	۸۱۱	۸۱۱	۸۱۱
۸۱۲	رجم کے متعلق آثار صحابہ۔	۸۱۲	۸۱۲	۸۱۲	۸۱۲
۸۱۳	رجم کے متعلق فتاویٰ تابعین۔	۸۱۳	۸۱۳	۸۱۳	۸۱۳
۸۱۴	رجم کے دافعات آیا سمدہ نور کے نازل ہونے سے پہلے کے ہیں یا بعد کے؟	۸۱۴	۸۱۴	۸۱۴	۸۱۴
۸۱۵	سمدہ نور کے نازل ہونے کے بعد رجم کیے جانے پر دلائل۔	۸۱۵	۸۱۵	۸۱۵	۸۱۵
۸۱۶	بائمیوں کی نصف سزا سے رجم کی نفی پر استدلال کا جواب۔	۸۱۶	۸۱۶	۸۱۶	۸۱۶
۸۱۷	ازواج مطہرات کو برتقذیر فاحشہ ضعیف عذاب کی وجہ سے نفی رجم پر استدلال کا جواب۔	۸۱۷	۸۱۷	۸۱۷	۸۱۷
۸۱۸	رجم کے خلاف قرآن نہ ہونے پر دلائل۔	۸۱۸	۸۱۸	۸۱۸	۸۱۸
۸۱۹	مرجوم کو گولی سے ہلاک کر دینے کی تحقیق۔	۸۱۹	۸۱۹	۸۱۹	۸۱۹
۸۲۰	مرجوم کے لیے گڑھا کھودنے میں مذاہب فقہاء۔	۸۲۰	۸۲۰	۸۲۰	۸۲۰
۸۲۱	سنت قطعی حکم کتاب اللہ کے مسادی ہے۔	۸۲۱	۸۲۱	۸۲۱	۸۲۱

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۷۲۰	حد زنا کے ثبوت کے طریقے۔	۸۲۸	۷۲۸	کیا امام ابوحنیفہ کے قول پر مرد جب شراب میں حلال	۸۲۸
۷۲۱	زنا کے گواہوں کی شرائط۔	۸۲۹	۷۲۹	ہیں؟	۸۲۸
۷۲۲	نصاب شہادت مکمل ہونے کی تقدیر پر گواہوں	۷۳۹	۷۳۹	خمر اور باقی شرابوں میں فرق۔	۸۵۲
	کے حکم میں مذاہب فقہاء۔	۸۳۰	۷۴۰	چوتھی بار شراب پینے پر قتل کرنے کی تحقیق۔	۸۵۲
۷۲۳	اقرار سے حد لازم کرنے میں مذاہب فقہاء۔	۸۳۳		<b>باب: ۵۵۹</b>	۸۵۲
۷۲۴	حل کی بناء پر حد لازم کرنے میں مذاہب فقہاء۔	۸۳۴		تغزیر کے کوڑوں کی مقدار۔	۸۵۲
۷۲۵	کیا مارہ منویہ کے اتھاڑ کی بناء پر حد لگائی جا			تغزیر کی مقدار میں فقہاء شافعیہ کا موقف۔	۸۵۵
	سکتی ہے؟			تغزیر کی مقدار میں فقہاء حنبلیہ کا موقف۔	۸۵۵
۷۲۶	لواطت (افلام) کے حکم میں مذاہب فقہاء۔	۸۳۵		تغزیر کی مقدار میں فقہاء مالکیہ کا موقف اور	
۷۲۷	جائز سے بدکاری کرنے کے حکم میں مذاہب			حد اور تغزیر کے فرق کی تفصیل۔	۸۵۶
	فقہاء۔	۸۳۶		تغزیر کی مقدار میں فقہاء احناف کا موقف۔	۸۵۸
۷۲۸	مردہ عورت سے دلکا کرنے کے حکم میں مذاہب			بوس و کنار، نصاب سے کم جبری اور	
	فقہاء۔	۸۳۷		غذہ گرمی وغیرہ پر تغزیر کی تفصیل۔	۸۵۹
۷۲۹	عورت کا عورت کے ساتھ مباشرت کرنے کا حکم	۸۳۷		بلا غدر و زہ نہ رکھنے اور دیگر کبار کی تغزیر	
۷۳۰	استنماء کا حکم۔	۸۳۸		کا بیان۔	۸۵۹
۷۳۱	کیا خلیفہ حدود سے مستثنیٰ ہے؟	۸۳۹		مراقت میں قتال کا جواز۔	۸۶۰
	<b>باب: ۵۵۸</b>			مرد اور عورت کے اختلاط پر تغزیر۔	۸۶۰
۷۳۲	شراب کی حد کا بیان۔	۸۴۰		تغزیر میں قتل کرنے کی تحقیق۔	۸۶۱
۷۳۳	حرمت خمر میں مذاہب۔	۸۴۰		احادیث سے تغزیر میں قتل کرنے	
۷۳۴	شراب کی حد میں مذاہب فقہاء۔	۸۴۳		کا ثبوت۔	۸۶۱
۷۳۵	شراب کی حد میں فقہاء احناف کے موقف کے			تغزیر میں قتل کرنے کے ثبوت میں فقہاء	
	ثبوت میں احادیث۔	۸۴۳		اسلام کے اقبال۔	۸۶۲
۷۳۶	چالیس کوڑوں اور اسی کوڑوں کی روایات میں			<b>باب</b>	۸۶۵
	تطبیق۔	۸۴۵		حد و گناہوں کا کفارہ ہیں۔	۸۶۵
۷۳۷	شراب نوشی کی اس مقدار کا بیان جس پر حد واجب			اسلام میں بیعت کا تصور۔	۸۶۷
	ہوتی ہے۔	۸۴۶			

جلد رابع

۱۶	فرضیت قضا کا بیان	۵۶	۳۲	ثبوت کی اقسام	۷۱
۱۷	قضا کی اقسام	۵۷	۳۳	تامنی اور دیگر افسروں کے ہدیہ قبول کرنے کی تحقیق	۷۲

جلد خامس



تبرند	مضمون	صفحہ نمبر	تبرند	مضمون	صفحہ نمبر
۷۵۵	شیخ طریقت کی شرائط۔	۸۶۸	۸۸۲	کا نظریہ۔	۸۸۲
۷۵۶	بیعت برکت۔	۸۶۹	۷۷۱	جانور کے کیے ہوئے نقصان میں فقہاء کا کہنا	
۷۵۷	بیعت ارادت۔	۸۷۰	۸۸۲	کا نظریہ۔	۸۸۲
۷۵۸	تبدیلی بیعت اور تجدید بیعت کا حکم۔	۸۷۱	۷۷۲	جانور کے کیے ہوئے نقصان میں فقہاء کا کہنا	
۷۵۹	کیا ہر شخص پر بیعت ہونا فرض یا ضروری ہے۔	۸۷۲	۸۸۳	کا نظریہ۔	۸۸۳
۷۶۰	قتل اولاد سے ضمانت کی تفصیلات کے جوابات۔	۸۷۳	۷۷۳	کنویں اور کان میں گرنے کا حکم۔	۸۸۴
۷۶۱	ثواب اور عذاب میں اہل سنت اور دیگر مکاتب فکر کے نظریات۔	۸۷۴	۷۷۴	”برکاز“ سے دینی مراد ہے یا مومن؟	۸۸۴
۷۶۲	حدود کے کفارہ ہونے یا نہ ہونے میں مذاہب فقہاء۔	۸۷۵	۷۷۵	معدنیات کی اقسام اور ان اقسام کے احکام۔	۸۸۵
۷۶۳	حدود کے کفارہ ہونے کے متعلق دو متعارض حدیثوں میں تطبیق۔	۸۷۶	۷۷۶	معدنیات میں نصاب اور سال گزرنے کی شرط کی تحقیق۔	۸۸۵
۷۶۴	قرآن مجید کی روشنی میں حدود کے کفارہ نہ ہونے کا بیان۔	۸۷۷	۷۷۷	جس جگہ معدنیات پائے گئے اس جگہ کے اعتبار سے معدنیات کے احکام۔	۸۸۸
۷۶۵	حدود کے کفارہ نہ ہونے کے بارے میں فقہاء اخلاف کی تفسیحات۔	۸۷۸	۷۷۸	معدنیات کو حاصل کرنے والے کے اعتبار سے معدنیات کے احکام۔	۸۸۸
۷۶۶	حدود کے کفارہ نہ ہونے کے بارے میں مسخرین اخلاف کی تفسیحات۔	۸۷۹	۷۷۹	معدنیات کا مسرف، اور زمین کے اعتبار سے معدنیات کا حکم۔	۸۸۹
۷۶۷	مذہب اخلاف کے بیان میں بعض شارحین کا تسامح۔	۸۸۰	۷۸۰	اگر آجکل کسی کی زمین سے قدرتی گیس یا تیل نکل آئے تو ادائیگی خمس کی کیا صورت ہوگی؟	۸۸۹
۷۶۸	باب: ۵۶۱	۸۸۱	۷۸۱	حد قذف	۸۹۰
۷۶۹	جانور یا کان اور کنویں کی وجہ سے نہ بھرنے کا مالی معاوضہ نہیں ہے۔	۸۸۲	۷۸۲	قذف کا لغوی معنی۔	۸۹۰
۷۷۰	جانور کے کیے ہوئے نقصان میں فقہاء کا کہنا	۸۸۳	۷۸۳	قذف کا شرعی معنی۔	۸۹۰
۷۷۱	کا نظریہ۔	۸۸۴	۷۸۴	قرآن مجید کی روشنی میں قذف کا حکم۔	۸۹۱
۷۷۲	جانور کے کیے ہوئے نقصان میں فقہاء کا کہنا	۸۸۵	۷۸۵	احادیث کی روشنی میں قذف کا حکم۔	۸۹۱
۷۷۳	کا نظریہ۔	۸۸۶	۷۸۶	اصحاب کی شرائط میں مذاہب فقہاء۔	۸۹۲
۷۷۴	جانور کے کیے ہوئے نقصان میں فقہاء کا کہنا	۸۸۷	۷۸۷	اصحاب کی شرائط میں مذاہب اخلاف۔	۸۹۳
۷۷۵	کا نظریہ۔	۸۸۸	۷۸۸	کوٹنے مارنے کے احکام۔	۸۹۴
۷۷۶	جانور کے کیے ہوئے نقصان میں فقہاء کا کہنا	۸۸۹	۷۸۹	اختتامیہ۔	۸۹۵
۷۷۷	کا نظریہ۔	۸۹۰	۷۹۰	مآخذ و مراجع۔	۸۹۶

# فہرست مضامین شرح صحیح مسلم جلد خامس

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۱	افتتاحی کلمات	۲۸	۱۸	اہلیت قضاء کی شرائط	۵۷
۲	آراء و تاثرات	۳۰	۱۹	مقدمات کے فیصلوں کی بناء اور معیار شرعی۔	۵۸
	کتاب الاقنیۃ	۳۳	۲۰	فقہاء احناف کے نزدیک اہلیت اجتہاد کی شرائط۔	۵۹
۳	قضاء کا لغوی معنی	۳۳	۲۱	فقہاء شافعیہ کے نزدیک اہلیت اجتہاد کی شرائط۔	۶۱
۴	قضاء کا شرعی معنی	۳۴	۲۲	فقہاء حنابلہ کے نزدیک اہلیت اجتہاد کی شرائط۔	۶۲
۵	منصب قضاء کی فضیلت اور اہمیت	۳۴	۲۳	مجتہد مطلق کی طرف منسوب ہونے والوں کی اقسام۔	۶۳
۶	عہد رسالت میں قضاء کا نظام	۳۵	۲۴	عوام اور فقہاء کی تقلید کا فرق	۶۳
۷	عہد صحابہ میں قضاء کا نظام	۳۶	۲۵	مجتہد علم کا دلیل کی بناء پر امام سے اختلاف کرنا	۶۵
۸	آخرت میں قاضی کی سماعت گرفت اور شدید محاسبہ	۳۶	۲۶	ادب کے خلاف نہیں ہے۔	۶۶
۹	ادب مواخذہ کے بارے میں احادیث اور آثار۔	۳۶	۲۷	قاضی کے لیے اہلیت اجتہاد کی شرط میں مذاہب ائمہ۔	۶۶
۱۰	سلف صالحین کا منصب قضاء کو قبول کرنے سے گریز	۳۹	۲۸	ایک قاضی مجتہد کا دوسرے قاضی مجتہد کی رائے پر فیصلہ کرنے کا جواز۔	۶۷
۱۱	قرآن مجید کی روشنی میں منصب قضاء قبول کرنے کا بیان۔	۵۱	۲۹	قاضی کو مقدمہ کی سماعت میں فریقین کے ساتھ عدل اور انصاف کی ہدایت میں احادیث اور آثار۔	۶۷
۱۲	احادیث کی روشنی میں منصب قضاء قبول کرنے کا بیان۔	۵۱	۳۰	رشوت کا معنی۔	۶۹
۱۳	منصب قضاء قبول کرنے کا حکم۔	۵۲	۳۱	قرآن مجید کی روشنی میں رشوت کا حکم۔	۷۰
۱۴	عہدہ قضاء کی خدمت میں دار و احادیث کا محمل۔	۵۲	۳۲	احادیث اور آثار کی روشنی میں رشوت کا حکم۔	۷۰
۱۵	عہدہ قضاء سے سلف صالحین کے گریز کی توجیہ۔	۵۴	۳۳	رشوت کی اقسام	۷۱
۱۶	فرضیت قضاء کا بیان	۵۶	۳۴	قاضی اور دیگر افسروں کے دیر قبول کرنے کی تحقیق	۷۲
۱۷	قضاء کی اقسام	۵۷			



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
	<b>باب: ۵۶۲</b>				
۳۷	مدعی علیہ پر قسم کا جواب	۴۲	۵۱	علامہ ابن قدامہ کے دیگر اعتراضات کے جواباً۔	۸۲
۳۵	مدعی علیہ پر قسم کے لزوم میں مدعی اور مدعی علیہ کے درمیان اختلاف ضروری ہے یا نہیں۔	۴۳	۵۲	ایک گواہ اور مدعی کی قسم پر فیصلہ کرنے میں فقہانہ احناف کا مسلک اور دلائل۔	۸۲
۳۶	مدعی پر گواہ اور مدعی علیہ پر قسم کے لزوم کی حکمت۔	۴۳	۵۳	ایک گواہ اور قسم پر فیصلہ کی احادیث کا ضعف۔	۸۳
۳۷	مدعی اور مدعی علیہ کی ترغیبات۔	۴۴	۵۴	ایک گواہ اور قسم پر فیصلہ کی حدیث کے راویوں کا انکار ہونا۔	۸۴
۳۸	جائز اور حق بات پر قسم کھانے کے استحسان پر دلائل۔	۴۴	۵۵	ایک گواہ اور قسم پر فیصلہ کی حدیث کا مخرج قرآن کے خلاف ہونا۔	۸۵
۳۹	مذاہب ائمہ کی روشنی میں وہ مقدمات جن میں منکر سے قسم لینا جائز نہیں ہے۔	۴۵	۵۶	حدیث مذکور آئمہ ثلاثہ کے موقف کو مستلزم نہیں۔	۸۵
۴۰	بندہ کے حق کی پہلی قسم۔	۴۵	۵۷	حدیث مذکور کا صحیح محل۔	۸۵
۴۱	بندہ کے حق کی دوسری قسم۔	۴۵		<b>باب: ۵۶۳</b>	
۴۲	اللہ کے حق کی پہلی قسم۔	۴۵	۵۸	حاکم کا فیصلہ حقیقت و تعبیر کو تبدیل نہیں کرتا۔	۸۶
۴۳	اللہ کے حق کی دوسری قسم۔	۴۶	۵۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ظاہری حجت کی بنا پر فیصلہ کا حکم دینے کی حکمت۔	۸۷
۴۴	وہ مقدمات جن میں فقہار احناف کے نزدیک منکر سے قسم لینا جائز نہیں ہے۔	۴۶	۶۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بشر اور فہم ہونے کی تحقیق۔	۸۸
۴۵	مدعی علیہ کے انکار کے بعد مدعی پر قسم لوٹانے میں مذاہب فقہاء۔	۴۸	۶۱	نبی کی حقیقت کا امام انسانوں کی حقیقت سے ممتاز ہونا۔	۸۹
۴۶	مدعی علیہ کے انکار کے بعد مدعی پر قسم لوٹانے میں فقہار احناف کا نظریہ۔	۴۸	۶۲	نبی کی خصوصیات۔	۹۰
	<b>باب: ۵۶۳</b>		۶۳	نبی کے چھالیس امتیازات۔	۹۲
۴۷	ایک گواہ اور ایک قسم پر فیصلہ کرنا۔	۴۹	۶۴	نبی اور غیر نبی کا فرق۔	۹۳
۴۸	ایک گواہ اور مدعی کی قسم پر فیصلہ کرنے میں مذاہب ائمہ۔	۴۹	۶۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نورانیت کا بیان۔	۹۵
۴۹	ایک گواہ اور مدعی کی قسم پر فیصلہ کے جائز میں ائمہ ثلاثہ کے دلائل۔	۵۰	۶۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حسی نورانیت اور حسن و جمال۔	۹۶
۵۰	ایک گواہ اور مدعی کی قسم پر فیصلہ کی حدیث کی فنی مشیت۔	۵۰	۶۷	بشریت کا نورانیت سے افضل ہونا۔	۹۸
			۶۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بے مثل ہونا۔	۹۹
			۶۹	قرآن مجید کی روشنی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اول المخلوق ہونا۔	۱۰۰
			۷۰	احادیث کی روشنی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اول المخلوق ہونا۔	۱۰۲
			۷۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اول المخلوق ہونے کے بارے میں علماء کے نظریات اور مصنف کا موقف۔	۱۰۴

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۷۲	مخلوق کی طرف علم غیب کی نسبت کرنے کی تحقیق	۱۰۸	نادہند کے مال سے بقدر حق وصول کرنے میں	۸۵
۷۳	قرآن اور سنت کی روشنی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کی وسعت	۱۱۲	فقہاء اخاف کا موقف	۱۳۰
۷۴	فقہاء اسلام کے اقوال کی روشنی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کی وسعت	۱۱۶	سرکاری خزانہ سے اپنا حق وصول کرنے کی تفصیل	۱۳۱
۷۵	تضاد کے ظاہر اور باطن نافذ ہونے میں مذاہب	۱۱۹	حضرت ہند کی حدیث کے فوائد	۱۳۲
۷۶	تضاد کے ظاہر اور باطن نافذ ہونے میں فقہاء	۱۱۹	باب: ۵۶۶	
۷۷	اخاف کا موقف	۱۱۹	بکثرت سوال کرنے اور مال ضائع کرنے کی	
۷۸	جن صورتوں میں فقہاء اخاف کے نزدیک قضا	۱۲۰	ممانعت	۱۳۳
۷۹	ظاہر اور باطن نافذ ہو جاتی ہے	۱۲۰	قبیل و قال سے ممانعت کی حکمت	۱۳۴
۸۰	فقہاء اخاف کے نزدیک تضاد کے ظاہر اور	۱۲۱	بکثرت سوال کرنے سے ممانعت کی حکمت	۱۳۵
۸۱	باطن نافذ ہونے کی شرائط	۱۲۱	مسجد میں سوال کرنے اور مسائل کو دینے کی	
۸۲	تضاد باطنی کے نفاذ میں اثر نکالنے کے دلائل اور	۱۲۲	تحقیق	۱۳۶
۸۳	فقہاء اخاف کے دلائل کا تجزیہ	۱۲۲	زیادہ خرچ کرنے کی تفصیل اور تحقیق	۱۳۷
۸۴	باب: ۵۶۵		اسراف اور اتقار کا محل	۱۳۸
۸۵	حضرت ہند کے متعلق فیصد کرنے کا بیان	۱۲۵	لذت اور آسائش کے لیے مال خرچ کرنا	
۸۶	نادہند کے مال سے اس کی اجازت کے بغیر	۱۲۶	اسراف نہیں ہے	۱۳۹
۸۷	بقدر حق وصول کرنے میں مذاہب ائمہ	۱۲۶	ماں باپ کی نافرمانی گناہ کبیرہ ہے	۱۴۰
۸۸	نادہند کے مال سے اس کی اجازت کے بغیر بقدر	۱۲۸	باب: ۵۶۷	
۸۹	حق وصول کرنے کے عدم حجاز میں فقہاء متبادلہ	۱۲۸	حاکم صحیح فیصلہ کر سکا غلط اس کو اجتناب کرنے	
۹۰	کے دلائل	۱۲۸	پر اجماع ملتا ہے	۱۴۱
۹۱	نادہند کے مال سے بقدر حق وصول کرنے کے	۱۲۹	قاصد کا عالم اور مجتہد ہونا ضروری ہے	۱۴۲
۹۲	مسند میں فقہاء متبادلہ کے دلائل کے جوابات	۱۲۹	اجتناب کا تعریف	۱۴۳
۹۳	نادہند کے مال سے بقدر حق وصول کرنے کے	۱۳۰	اجتناب کا طریقہ	۱۴۴
۹۴	مسند میں فقہاء متبادلہ کے دلائل کے جوابات	۱۳۱	مجتہدین اور مقلدین کے درجات	۱۴۵
۹۵	نادہند کے مال سے بقدر حق وصول کرنے کے	۱۳۱	پیش آمدہ مسائل میں اہل فتویٰ کا اجتہاد	۱۴۶
۹۶	مسند میں فقہاء متبادلہ کے دلائل کے جوابات	۱۳۱	مسائل اجتہاد میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایک	۱۴۷



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۱۶۲	شہادت کا لغوی معنی۔	۱۴۹	حکم معین جتنا ہے یا نہیں؟	۱۰۳
۱۶۳	شہادت کا اصطلاحی معنی۔	۱۱۷	مسائل اجتہاد میں حکم کے معین ہونے یا نہ ہونے	
۱۶۳	شہادت کی اقسام۔	۱۵۱	کے متعلق مصنف کا موقوف۔	
۱۶۳	قرآن مجید کی روشنی میں شہادت کا بیان۔	۱۱۹		
۱۶۴	احادیث کی روشنی میں شہادت کا بیان۔	۱۲۰	باب: ۵۶۸	
۱۶۵	شہادت کا حکم۔	۱۲۱	حالت غضب میں قاضی کو فیصلہ کرنے کی ممانعت۔	۱۰۴
	شہادت کی تعریف، رکن اور سبب وغیرہ کا	۱۲۲	کن حالات میں حاکم کو فیصلہ کرنے سے اجتناب	۱۰۵
۱۶۶	بیان۔	۱۵۳	کرنا چاہیے۔	
۱۶۶	تحمل شہادت کی شرائط۔	۱۲۳	حالت غضب میں فیصلے سے منع کرنے	۱۰۶
۱۶۶	بجائے شاہد اور ایسی شہادت کی شرائط۔	۱۲۴	کی حکمت۔	
۱۶۶	عدالت کی تعریف۔	۱۲۵	حالت غضب میں فیصلہ کرنے کا حکم۔	۱۰۷
۱۶۶	گناہ کبیرہ اور صغیرہ کی تحقیق میں فقہاء احناف	۱۲۶	باب مذکور کی حدیث کے دیگر فوائد۔	۱۰۸
	کا نظریہ۔			
	گناہ کبیرہ اور صغیرہ کی تحقیق میں فقہاء شافعیہ	۱۲۷	باب: ۵۶۹	
۱۶۷	کا نظریہ۔		احکام باطلہ کو ساقط کرنے اور بدعات کو رد کرنے	۱۰۹
	گناہ کبیرہ اور صغیرہ کی تحقیق میں فقہاء حنبلیہ کا	۱۲۸	کا بیان۔	
۱۶۹	نظریہ۔	۱۵۴	احداث کا لغوی اور شرعی معنی۔	۱۱۰
	گناہ کبیرہ اور صغیرہ کی تحقیق میں فقہاء مالکیہ کا	۱۲۹	جن عبادات کی دین میں اصل ہے وہ محدث،	۱۱۱
۱۷۰	نظریہ۔	۱۵۵	مفسر اور بدعت نہیں ہیں۔	
۱۷۱	اصرار سے گناہ صغیرہ کے کبیرہ ہونے کی وجہ	۱۳۰	فاتحہ، چیل اور عرس وغیرہ میں دونوں اور تارخوں	۱۱۲
۱۷۳	نفس شہادت کے اعتبار سے شرائط	۱۳۱	کی تعیین کی تحقیق۔	
۱۷۳	نصاب شہادت کی اقسام۔	۱۳۲	قاسم بن محمد کے فتویٰ پر ایک اشکال کا جواب۔	۱۱۳
	جانب داری کی تہمت کی بنا پر جن کی شہادت قبول	۱۳۳		
۱۷۴	نہیں کی جاتی۔		باب: ۵۷۰	
۱۷۴	قرآن کی شہادت۔	۱۳۴	بہترین گواہ کا بیان۔	۱۱۴
	قرآن اور واقعاتی شہادتوں سے شراب نوشی	۱۳۵	بغیر سوال کے گواہی دینے کی ممانعت اور فضیلت	۱۱۵
۱۷۵	کا ثبوت۔	۱۴۰	کا تحمل۔	

نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۱۳۶	واقعاتی شہادات اور قرائن خارجیہ سے زنا کا ثبوت۔	۱۵۳	۲۰۳	۵۷۱: باب	۲۰۳
۱۳۷	میڈیکل رپورٹ کی بناء پر زنا کا ثبوت۔	۱۵۴	۲۰۳	اعتبار پر احادیث اور آثار۔	۲۰۳
۱۳۸	کیا زانی کے خلاف استغاثہ کرنے والی لڑکی پر حد قذف لگے گی۔	۱۵۵	۲۰۳	حد و داور قصاص میں عورتوں کی گواہی کے عدم اعتبار پر اجماع۔	۲۰۳
۱۳۹	قاتل کے تعین پر واقعاتی شہادت سے استدلال۔	۱۵۶	۲۰۵	حد و داور قصاص میں عورتوں کو گواہ نہ بنانے کی عقلی وجوہات۔	۲۰۵
۱۴۰	کفار کی شہادت۔	۱۵۷			
۱۴۱	اچانک پیش آنے والے واقعات اور اضطراری امور میں دو عورتوں کو گواہ بنانے کی بحث۔	۱۵۸			
۱۴۲	عورت کی شہادت کی تحقیق۔	۱۵۹	۲۰۶	مجتہدین کے اختلاف کا بیان۔	۲۰۶
۱۴۳	عورت کی شہادت کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات۔	۱۶۰	۲۰۷	حضرت سلیمان کا واقعاتی شہادت سے استدلال	۲۰۷
۱۴۴	مالی معاملات میں ایک مرد کے مقابلہ میں دو عورتوں کی شہادت مقرر کرنے کی وجوہات۔	۱۶۱	۲۰۷	ایک مجتہد دوسرے مجتہد سے کب اختلاف کر سکتا ہے	۲۰۷
۱۴۵	وہ امور جن میں صرف عورتوں کی گواہی معتبر ہے	۱۶۲			
۱۴۶	عورت کی شہادت کو نصف شہادت قرار دینے کی حکمتیں۔	۱۶۳			
۱۴۷	اثبات زنا میں صرف مردوں کی گواہی پر قرآن مجید سے استدلال۔	۱۶۴			
۱۴۸	۵۷۲: باب	۱۶۵			
۱۴۹	۵۷۳: باب	۱۶۶			
۱۵۰	۵۷۴: باب	۱۶۷			
۱۵۱	۵۷۵: باب	۱۶۸			
۱۵۲	۵۷۶: باب	۱۶۹			
	۵۷۷: باب	۱۷۰			
	۵۷۸: باب	۱۷۱			
	۵۷۹: باب	۱۷۲			
	۵۸۰: باب	۱۷۳			
	۵۸۱: باب	۱۷۴			
	۵۸۲: باب	۱۷۵			
	۵۸۳: باب	۱۷۶			
	۵۸۴: باب	۱۷۷			
	۵۸۵: باب	۱۷۸			
	۵۸۶: باب	۱۷۹			
	۵۸۷: باب	۱۸۰			
	۵۸۸: باب	۱۸۱			
	۵۸۹: باب	۱۸۲			
	۵۹۰: باب	۱۸۳			
	۵۹۱: باب	۱۸۴			
	۵۹۲: باب	۱۸۵			
	۵۹۳: باب	۱۸۶			
	۵۹۴: باب	۱۸۷			
	۵۹۵: باب	۱۸۸			
	۵۹۶: باب	۱۸۹			
	۵۹۷: باب	۱۹۰			
	۵۹۸: باب	۱۹۱			
	۵۹۹: باب	۱۹۲			
	۶۰۰: باب	۱۹۳			
	۶۰۱: باب	۱۹۴			
	۶۰۲: باب	۱۹۵			
	۶۰۳: باب	۱۹۶			
	۶۰۴: باب	۱۹۷			
	۶۰۵: باب	۱۹۸			
	۶۰۶: باب	۱۹۹			
	۶۰۷: باب	۲۰۰			
	۶۰۸: باب	۲۰۱			
	۶۰۹: باب	۲۰۲			
	۶۱۰: باب	۲۰۳			
	۶۱۱: باب	۲۰۴			
	۶۱۲: باب	۲۰۵			
	۶۱۳: باب	۲۰۶			
	۶۱۴: باب	۲۰۷			
	۶۱۵: باب	۲۰۸			
	۶۱۶: باب	۲۰۹			
	۶۱۷: باب	۲۱۰			
	۶۱۸: باب	۲۱۱			
	۶۱۹: باب	۲۱۲			
	۶۲۰: باب	۲۱۳			
	۶۲۱: باب	۲۱۴			
	۶۲۲: باب	۲۱۵			
	۶۲۳: باب	۲۱۶			
	۶۲۴: باب	۲۱۷			
	۶۲۵: باب	۲۱۸			
	۶۲۶: باب	۲۱۹			
	۶۲۷: باب	۲۲۰			
	۶۲۸: باب	۲۲۱			
	۶۲۹: باب	۲۲۲			
	۶۳۰: باب	۲۲۳			
	۶۳۱: باب	۲۲۴			
	۶۳۲: باب	۲۲۵			
	۶۳۳: باب	۲۲۶			
	۶۳۴: باب	۲۲۷			
	۶۳۵: باب	۲۲۸			
	۶۳۶: باب	۲۲۹			
	۶۳۷: باب	۲۳۰			
	۶۳۸: باب	۲۳۱			
	۶۳۹: باب	۲۳۲			
	۶۴۰: باب	۲۳۳			
	۶۴۱: باب	۲۳۴			
	۶۴۲: باب	۲۳۵			
	۶۴۳: باب	۲۳۶			
	۶۴۴: باب	۲۳۷			
	۶۴۵: باب	۲۳۸			
	۶۴۶: باب	۲۳۹			
	۶۴۷: باب	۲۴۰			
	۶۴۸: باب	۲۴۱			
	۶۴۹: باب	۲۴۲			
	۶۵۰: باب	۲۴۳			
	۶۵۱: باب	۲۴۴			
	۶۵۲: باب	۲۴۵			
	۶۵۳: باب	۲۴۶			
	۶۵۴: باب	۲۴۷			
	۶۵۵: باب	۲۴۸			
	۶۵۶: باب	۲۴۹			
	۶۵۷: باب	۲۵۰			
	۶۵۸: باب	۲۵۱			
	۶۵۹: باب	۲۵۲			
	۶۶۰: باب	۲۵۳			
	۶۶۱: باب	۲۵۴			
	۶۶۲: باب	۲۵۵			
	۶۶۳: باب	۲۵۶			
	۶۶۴: باب	۲۵۷			
	۶۶۵: باب	۲۵۸			
	۶۶۶: باب	۲۵۹			
	۶۶۷: باب	۲۶۰			
	۶۶۸: باب	۲۶۱			
	۶۶۹: باب	۲۶۲			
	۶۷۰: باب	۲۶۳			
	۶۷۱: باب	۲۶۴			
	۶۷۲: باب	۲۶۵			
	۶۷۳: باب	۲۶۶			
	۶۷۴: باب	۲۶۷			
	۶۷۵: باب	۲۶۸			
	۶۷۶: باب	۲۶۹			
	۶۷۷: باب	۲۷۰			
	۶۷۸: باب	۲۷۱			
	۶۷۹: باب	۲۷۲			
	۶۸۰: باب	۲۷۳			
	۶۸۱: باب	۲۷۴			
	۶۸۲: باب	۲۷۵			
	۶۸۳: باب	۲۷۶			
	۶۸۴: باب	۲۷۷			
	۶۸۵: باب	۲۷۸			
	۶۸۶: باب	۲۷۹			
	۶۸۷: باب	۲۸۰			
	۶۸۸: باب	۲۸۱			
	۶۸۹: باب	۲۸۲			
	۶۹۰: باب	۲۸۳			
	۶۹۱: باب	۲۸۴			
	۶۹۲: باب	۲۸۵			
	۶۹۳: باب	۲۸۶			
	۶۹۴: باب	۲۸۷			
	۶۹۵: باب	۲۸۸			
	۶۹۶: باب	۲۸۹			
	۶۹۷: باب	۲۹۰			
	۶۹۸: باب	۲۹۱			
	۶۹۹: باب	۲۹۲			
	۷۰۰: باب	۲۹۳			
	۷۰۱: باب	۲۹۴			
	۷۰۲: باب	۲۹۵			
	۷۰۳: باب	۲۹۶			
	۷۰۴: باب	۲۹۷			
	۷۰۵: باب	۲۹۸			
	۷۰۶: باب	۲۹۹			
	۷۰۷: باب	۳۰۰			
	۷۰۸: باب	۳۰۱			
	۷۰۹: باب	۳۰۲			
	۷۱۰: باب	۳۰۳			
	۷۱۱: باب	۳۰۴			
	۷۱۲: باب	۳۰۵			
	۷۱۳: باب	۳۰۶			
	۷۱۴: باب	۳۰۷			
	۷۱۵: باب	۳۰۸			
	۷۱۶: باب	۳۰۹			
	۷۱۷: باب	۳۱۰			
	۷۱۸: باب	۳۱۱			
	۷۱۹: باب	۳۱۲			
	۷۲۰: باب	۳۱۳			
	۷۲۱: باب	۳۱۴			
	۷۲۲: باب	۳۱۵			
	۷۲۳: باب	۳۱۶			
	۷۲۴: باب	۳۱۷			
	۷۲۵: باب	۳۱۸			
	۷۲۶: باب	۳۱۹			
	۷۲۷: باب	۳۲۰			
	۷۲۸: باب	۳۲۱			
	۷۲۹: باب	۳۲۲			
	۷۳۰: باب	۳۲۳			
	۷۳۱: باب	۳۲۴			
	۷۳۲: باب	۳۲۵			
	۷۳۳: باب	۳۲۶			
	۷۳۴: باب	۳۲۷			
	۷۳۵: باب	۳۲۸			
	۷۳۶: باب	۳۲۹			
	۷۳۷: باب	۳۳۰			
	۷۳۸: باب	۳۳۱			
	۷۳۹: باب	۳۳۲			
	۷۴۰: باب	۳۳۳			
	۷۴۱: باب	۳۳۴			
	۷۴۲: باب	۳۳۵			
	۷۴۳: باب	۳۳۶			
	۷۴۴: باب	۳۳۷			
	۷۴۵: باب	۳۳۸			
	۷۴۶: باب	۳۳۹			
	۷۴۷: باب	۳۴۰			
	۷۴۸: باب	۳۴۱			
	۷۴۹: باب	۳۴۲			
	۷۵۰: باب	۳۴۳			
	۷۵۱: باب	۳۴۴			
	۷۵۲: باب	۳۴۵			
	۷۵۳: باب	۳۴۶			
	۷۵۴: باب	۳۴۷			
	۷۵۵: باب	۳۴۸			
	۷۵۶: باب	۳۴۹			
	۷۵۷: باب	۳۵۰			
	۷۵۸: باب	۳۵۱			
	۷۵۹: باب	۳۵۲			
	۷۶۰: باب	۳۵۳			
	۷۶۱: باب	۳۵۴			
	۷۶۲: باب	۳۵۵			
	۷۶۳: باب	۳۵۶			
	۷۶۴: باب	۳۵۷			
	۷۶۵: باب	۳۵۸			
	۷۶۶: باب	۳۵۹			
	۷۶۷: باب	۳۶۰			
	۷۶۸: باب	۳۶۱			
	۷۶۹: باب	۳۶۲			
	۷۷۰: باب	۳۶۳			
	۷۷۱: باب	۳۶۴			
	۷۷۲: باب	۳۶۵			
	۷۷۳: باب	۳۶۶			
	۷۷۴: باب	۳۶۷			
	۷۷۵: باب	۳۶۸			
	۷۷۶: باب	۳۶۹			
	۷۷۷: باب	۳۷۰			
	۷۷۸: باب	۳۷۱			
	۷۷۹: باب	۳۷۲			
	۷۸۰: باب	۳۷۳			
	۷۸۱: باب	۳۷۴			
	۷۸۲: باب	۳۷۵			
	۷۸۳: باب	۳۷۶			
	۷۸۴: باب	۳۷۷			
	۷۸۵: باب	۳۷۸			
	۷۸۶: باب	۳۷۹			
	۷۸۷: باب	۳۸۰			
	۷۸۸: باب	۳۸۱			
	۷۸۹: باب	۳۸۲			
	۷۹۰: باب	۳۸۳			
	۷۹۱: باب	۳۸۴			
	۷۹۲: باب	۳۸۵			
	۷۹۳: باب	۳۸۶			
	۷۹۴: باب	۳۸۷			
	۷۹۵: باب	۳۸۸			
	۷۹۶: باب	۳۸۹			
	۷۹۷: باب	۳۹۰			
	۷۹۸: باب	۳۹۱			
	۷۹۹: باب	۳۹۲			
	۸۰۰: باب	۳۹۳			
	۸۰۱: باب	۳۹۴			
	۸۰۲: باب	۳۹۵			
	۸۰۳: باب	۳۹۶			
	۸۰۴: باب	۳۹۷			
	۸۰۵: باب	۳۹۸			
	۸۰۶: باب	۳۹۹			
	۸۰۷: باب	۴۰۰			
	۸۰۸: باب	۴۰۱			
	۸۰۹: باب	۴۰۲			
	۸۱۰: باب	۴۰۳			
	۸۱۱: باب	۴۰۴			
	۸۱۲: باب	۴۰۵			
	۸۱۳: باب	۴۰۶			
	۸۱۴: باب	۴۰۷			
	۸۱۵				



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۲۳۵	پرائے جانور کے دودھ دوسرے کے متعلق دوسٹار عن حدیثوں میں تطبیق۔	۲۱۸	نقطہ کی اقسام اور ان کے احکام۔	۱۶۶
۲۳۵	بلا اجازت پرائے چیز لینے کے عدم جواز میں امام احمد کا نظریہ اور ان کے دلائل۔	۲۱۹	نقطہ کا اعلان کرنے کے مقامات اور طریقہ۔	۱۶۷
۲۳۶	بلا اجازت پرائے چیز لینے کے جواز میں جہود فقہاء اسلام کا نظریہ اور فقہاء حنبلیہ کے دلائل کے جوابات۔	۲۲۰	نقطہ کے اعلان کی مدت میں مذاہب فقہاء۔	۱۶۸
۲۳۸	ضرورت کے لیے پس انداز کرنا توکل کے خلاف نہیں ہے۔	۲۲۱	آج کل کے دودھ میں نقطہ کے اعلان کا طریقہ کار۔	۱۶۹
۲۳۸	قیاس سے استدلال کی دلیل۔	۱۸۳	اعلان کی مدت پوری ہونے کے بعد نقطہ کے منظر میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۱۷۰
۲۳۸	دودھ دینے والے جانور کو دودھ کے عوض فروخت کرنے میں مذاہب فقہاء۔	۱۸۴	اعلان کی مدت پوری ہونے کے بعد نقطہ کے منظر میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۱۷۱
	<b>باب: ۵۷۵</b>	۲۲۳	اعلان کی مدت پوری ہونے کے بعد نقطہ کے مصرف میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۱۷۲
۲۳۹	مہمان نوازی کا بیان۔	۲۲۴	اعلان کی مدت پوری ہونے کے بعد نقطہ کے مصرف میں فقہاء اخاف کا نظریہ۔	۱۷۳
۲۴۰	مہمان کی ضیافت کرنے کے حکم میں مذاہب فقہاء۔	۲۲۴	امام شافعی کے دلائل کے جوابات۔	۱۷۴
۲۴۱	مہمان کی ضیافت اور خاطر مدارات کی تفصیل۔	۲۲۴	نقطہ کو صدقہ کرنے کے وجوب کے بارے میں	۱۷۵
۲۴۲	مہمان کے زیادہ دیر ٹھہرنے کا حکم۔	۱۸۸	میں احادیث۔	۱۷۶
۲۴۲	اگر میزبان ضیافت نہ کرے تو کیا مہمان اس سے بقدر ضیافت بزرورے سکتا ہے؟	۱۸۹	نقطہ کو صدقہ کرنے کے وجوب کے بارے میں	۱۷۷
۲۴۲	اگر خفشار کو اپنا حق حاصل کرنے کا موقع ملے تو وہ عدالت کے بغیر بھی اپنا حق لے سکتا ہے۔	۱۹۰	آثار صحابہ و تابعین۔	۱۷۸
۲۴۳		۱۹۱	حضرت اُبی کی حدیث کی وضاحت اور فقہاء احناف کے جوابات کی تفصیل اور نتیجہ۔	۱۷۹
	<b>باب: ۵۷۶</b>	۱۹۲	ادنیٰ پڑھنے کے متعلق سوال کرنے پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ناراض ہونے کی وجہ۔	۱۸۰
۲۴۳	زائد مال کو مسلمانوں کی خیر خواہی میں خرچ کرنے کا استحباب۔	۲۳۱	حجاج کے نقطہ کو اٹھانے میں مذاہب فقہاء اور ممانعت کی حکمت۔	۱۸۱
۲۴۴	گھوڑے پر سوار سائل کو خیرات دینا۔	۲۳۲		
		۱۹۳	<b>باب: ۵۷۷</b>	
		۲۳۳	مالک کی اجازت کے بغیر دودھ دوسرے کے ممانعت۔	

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۲۵۷	باب: ۵۷۸ جن کفار کو دعوت اسلام دی جا چکی ہو ان کو دوبارہ دعوت دیے بغیر جنگ کرنے کا جواز جہاد کرنے سے پہلے کفار کو دعوت اسلام دینے میں مذاہب فقہاء۔	۲۲۵	سائل کو بھیک دینے میں مستحق اور غیر مستحق کا فرق نہیں کرنا چاہیے۔	۱۹۵
۲۵۸	جہاد کرنے سے پہلے کفار کو دعوت اسلام دینے میں مذاہب فقہاء حنبلیہ کے مذاہب کی تفصیل۔	۲۱۲	باب: ۵۷۷ جبب کی ہوتو سب کے زادراہ ملا دینے اور آپس میں غم گساری کرنے کا استحباب۔	۱۹۶
۲۵۹	جہاد کرنے سے پہلے کفار کو دعوت اسلام دینے میں مذاہب احناف کے مذاہب کی تفصیل۔	۲۱۳	مختور سے طعام کو زیادہ کرنا معجزہ ہے، اور طعام ابتداء معدوم ہوتو اس کا موجود کرنا معجزہ کیوں نہیں ہے؟	۱۹۷
۲۶۰	جہاد میں کفار کی جان اور مال محترم نہیں ہے۔ اگر جہاد میں کافر مسلمانوں کو اپنی ڈھال بنالیں تو ان کو قتل کرنا جائز ہے۔	۲۱۴	معجزات کے ثبوت کے طریقے۔	۱۹۸
۲۶۱	باب: ۵۷۹ کسی شخص کو جہاد کا امیر بنانا اور اس کو آداب جہاد کی تعلیم دینا۔	۲۱۵	مل جل کر کھانے کی برکت۔	۱۹۹
۲۶۲	شریہ کا معنی۔	۲۱۶	کتاب الجہاد والسیئر	
۲۶۵	قتال کی کیفیت اور ان کافروں کا بیان جن کو قتل کرنا جائز نہیں ہے۔	۲۱۷	جہاد کا لغوی معنی۔	۲۰۰
۲۶۶	ذمہ کا لغوی معنی۔	۲۱۸	جہاد کا شرعی معنی۔	۲۰۱
۲۶۸	ذمہ کا اصطلاحی معنی۔	۲۱۹	فرضیت جہاد کے تدریجی مراحل۔	۲۰۲
۲۶۹	عقد ذمہ کا رکن۔	۲۲۰	جہاد کی اقسام میں فقہاء احناف کا نظریہ۔	۲۰۳
۲۷۰	عقد ذمہ کی شرائط۔	۲۲۱	جہاد کی اقسام میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۲۰۴
۲۷۱	عقد ذمہ کے احکام۔	۲۲۲	جہاد کی اقسام میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۲۰۵
	عقد ذمہ کے وجوب کی شرائط۔	۲۲۳	جہاد کی اقسام میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۲۰۶
	جزیرہ کی مقدار میں مذاہب فقہاء۔	۲۲۴	کن حالتوں میں جہاد فرض میں ہوتا ہے اور کن حالتوں میں فرض کفایہ۔	۲۰۷
		۲۲۵	جہاد کے مبلح ہونے کی شرائط۔	۲۰۸
		۲۲۶	جہاد کے وجوب کی شرائط۔	۲۰۹
		۲۲۷	کتنی مدت کے بعد مسلمانوں پر جہاد کرنا واجب ہے۔	۲۱۰



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۲۲۷	حالت جنگ میں دشمن کو دھوکا دینے اور جھوٹ بولنے کا جواز۔	۲۲۷	ہجرت کی تحقیق۔	۲۲۷
۲۲۸	کن صورتوں میں جھوٹ بولنے کی اجازت ہے۔	۲۲۸	قیامت تک ہجرت باقی رہنے کے بارے میں احادیث۔	۲۲۸
۲۲۹	جان و مال اور عزت بچانے کے لیے جھوٹ بولنے کی اجازت۔	۲۲۹	ہجرت منقطع ہونے کے بارے میں احادیث۔	۲۲۹
۲۳۰	شہر اور مبالغہ میں جھوٹ کا جواز۔	۲۳۰	دار الکفر میں رہنے یا نہ رہنے کے بارے میں احادیث۔	۲۳۰
۲۳۱	تقریب اور توریہ میں جھوٹ بولنے کا جواز۔	۲۳۱	گناہوں سے ہجرت کرنے کے بارے میں احادیث۔	۲۳۱
۲۳۲	توریہ کے سلسلہ میں فقہاء کی رائے۔	۲۳۲	ہجرت کی متعارض احادیث کے جوابات۔	۲۳۲
۲۳۳	خلاصہ بحث۔	۲۳۳	فتح مکہ کے بعد ہجرت کے منسوخ ہونے کی وجوہات۔	۲۳۳
۲۳۴	باب: ۵۸۲	۲۳۴	دار الکفر میں مسلمانوں کی سکونت کا حکم۔	۲۳۴
۲۳۵	دشمن سے مقابلہ کی تباہ کرنے کی ممانعت اور مقابلہ کے وقت ثابت قدمی کا حکم۔	۲۳۵	ہجرت کی اقسام۔	۲۳۵
۲۳۶	دشمن سے مقابلہ کی تباہ کرنے کی ممانعت کی حکمت۔	۲۳۶	ہجرت الی اللہ کی تفسیر۔	۲۳۶
۲۳۷	آداب جہاد۔	۲۳۷	مال غنیمت اور مال فتنہ	۲۳۷
۲۳۸	باب: ۵۸۳	۲۳۸	مشرکین سے معاملہ اٹھانے کے لیے مسلمان اُن سے اللہ کی طرف سے معاہدہ کیوں نہ کریں۔	۲۳۸
۲۳۹	دشمن سے مقابلہ کے وقت فحش کی دعا کرنے کا استحباب۔	۲۳۹	عہد شکنی کی حرمت۔	۲۳۹
۲۴۰	مسیح کلام کے ساتھ دعا کی وضاحت۔	۲۴۰	عہد کی اقسام اور عہد شکنی کی ممانعت کی حکمت۔	۲۴۰
۲۴۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کو بددعا کہنے کا عدم جواز۔	۲۴۱	انسان کا اللہ سے عہد۔	۲۴۱
۲۴۲	دو مختلف حدیثوں میں تطبیق۔	۲۴۲	انسان کا اپنے نفس سے عہد۔	۲۴۲
۲۴۳	باب: ۵۸۴	۲۴۳	ایک انسان کا دوسرے انسان سے عہد۔	۲۴۳
۲۴۴	جنگ میں دشمن کو دھوکا دینے کا جواز۔	۲۴۴	علامہ آلوسی کی بیان کردہ عہد کی اقسام پر بحث و نظر۔	۲۴۴
۲۴۵	جنگ میں عورتوں اور بچوں کو قتل کرنے	۲۴۵	باب: ۵۸۱	۲۴۵

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۳۱۵	انبیاء سابقین علیہم السلام کے لیے رد شمس کے واقعات کی تفصیل اور تحقیق۔	۳۰۲	۲۴۴	۲۶۱
۳۱۷	حضرت سلیمان علیہ السلام کے لیے رد شمس کا واقعہ ثابت نہ ہونے پر دلائل۔	۳۰۲	۲۴۵	۲۶۲
۳۱۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے رد شمس کا ثبوت۔	۳۰۳	۲۴۶	۲۶۳
۳۱۸	حدیث رد شمس پر علامہ ابن جوزی اور شیخ ابن تیمیہ کے اعتراضات کے جوابات۔	۳۰۴	۲۴۷	۲۶۴
۳۲۰	معجزہ رد شمس کے متعلق مفسرین کی آراء۔	۳۰۵	۲۴۸	۲۶۵
۳۲۱	معجزہ رد شمس کے متعلق محدثین کی آراء۔	۳۰۵	۲۴۹	۲۶۶
۳۲۲	اس امت کے لیے مال غنیمت حلال ہونے کی تحقیق۔	۳۰۵	۲۵۰	۲۶۷
۳۲۳	اس باب کی حدیث کے دیگر فوائد۔	۳۰۵	۲۵۱	۲۶۸
	<b>باب: ۵۸۸</b>		<b>باب: ۵۸۶</b>	
۳۲۴	غنیمت کا بیان۔	۳۰۹	۲۵۲	۲۶۹
۳۲۴	نقل کا لغوی معنی۔	۳۱۰	۲۵۳	۲۷۰
۳۲۴	نقل کا اصطلاحی معنی۔	۳۱۰	۲۵۴	۲۷۱
۳۲۴	تنقیل میں مذاہب فقہاء۔	۳۱۱	۲۵۵	۲۷۲
۳۲۸	تنقیل کی شدائد۔	۳۱۱	۲۵۶	۲۷۳
۳۲۸	تنقیل کا حکم۔	۳۱۲	۲۵۷	۲۷۴
۳۲۸	تنقیل میں فقہاء احناف کا نظریہ۔	۳۱۳	۲۵۸	۲۷۵
۳۲۹	فتی کا لغوی معنی اور شرعی معنی۔	۳۱۳	۲۵۹	۲۷۶
۳۳۰	فتی کے حکم میں فقہاء احناف کا نظریہ۔	۳۱۳	۲۶۰	۲۷۷
۳۳۰	مال غنیمت کا لغوی معنی اور شرعی تفسیر۔	۳۱۳	۲۶۱	۲۷۸
۳۳۱	منقولہ علاقہ کی زمینوں اور ساز و سامان کا حکم۔	۳۱۳	۲۶۲	۲۷۹
			<b>باب: ۵۸۷</b>	
			۲۶۳	۲۸۰
			۲۶۴	۲۸۱
			۲۶۵	۲۸۲
			۲۶۶	۲۸۳
			۲۶۷	۲۸۴
			۲۶۸	۲۸۵
			۲۶۹	۲۸۶
			۲۷۰	۲۸۷
			۲۷۱	۲۸۸
			۲۷۲	۲۸۹
			۲۷۳	۲۹۰
			۲۷۴	۲۹۱
			۲۷۵	۲۹۲
			۲۷۶	۲۹۳
			۲۷۷	۲۹۴
			۲۷۸	۲۹۵
			۲۷۹	۲۹۶
			۲۸۰	۲۹۷
			۲۸۱	۲۹۸
			۲۸۲	۲۹۹
			۲۸۳	۳۰۰
			۲۸۴	۳۰۱
			۲۸۵	۳۰۲
			۲۸۶	۳۰۳
			۲۸۷	۳۰۴
			۲۸۸	۳۰۵
			۲۸۹	۳۰۶
			۲۹۰	۳۰۷
			۲۹۱	۳۰۸
			۲۹۲	۳۰۹
			۲۹۳	۳۱۰
			۲۹۴	۳۱۱
			۲۹۵	۳۱۲
			۲۹۶	۳۱۳
			۲۹۷	۳۱۴
			۲۹۸	۳۱۵
			۲۹۹	۳۱۶
			۳۰۰	۳۱۷
			۳۰۱	۳۱۸
			۳۰۲	۳۱۹
			۳۰۳	۳۲۰
			۳۰۴	۳۲۱
			۳۰۵	۳۲۲
			۳۰۶	۳۲۳
			۳۰۷	۳۲۴
			۳۰۸	۳۲۵
			۳۰۹	۳۲۶
			۳۱۰	۳۲۷
			۳۱۱	۳۲۸
			۳۱۲	۳۲۹
			۳۱۳	۳۳۰
			۳۱۴	۳۳۱



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۲۹۳	جنگی قیدیوں کے حکم کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات	۳۳۲	۲۰۹	فنی کا حکم۔
۲۹۴	جنگی قیدیوں کو مال، یا مسلمان جنگی قیدیوں کے بدلہ میں رہا کرنے کی تحقیق۔	۳۳۳	۳۱۰	فنی کا لغوی معنی اور اس کی شرعی تفسیر۔
۲۹۵	جنگی قیدیوں کو بلا معاوضہ اتھاناً اور احساناً رہا کرنے کی تحقیق۔	۳۳۳	۳۱۱	مال غنیمت اور مال فنی کو کفار کی ملکیت سے نکال کر مسلمانوں کو دینے کی وجہ۔
۲۹۶	کیا موجودہ فدر میں بھی جنگی قیدیوں کو لونڈی اور غلام بنانا جائز ہے؟	۳۳۳	۳۱۲	مال غنیمت اور مال فنی کا فرق۔
۲۹۷	بدر کے جنگی قیدیوں کو آزاد کرنے پر اعتراضات کے جوابات۔	۳۳۵	۳۱۳	قرآن مجید سے اموال فنی کے وقف ہونے پر دلائل۔
۲۹۸	بدر کے قیدیوں کو آزاد کرنے پر امام رازی اور مصنف کے جوابات۔	۳۳۶	۳۱۴	احادیث، آثار صحابہ اور اقوال تابعین سے اموال فنی کے وقف ہونے پر دلائل۔
۲۹۹	مشرکین کو قتل کرنے کے عمومی حکم سے جنگی قیدیوں کو مستثنیٰ کرنے پر دلائل۔	۳۴۱	۳۱۵	سواد عراق اور دیگر مفتوحہ زمینوں کو وقف کرنے کے متعلق حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا فیصلہ۔
۳۰۰	مال غنیمت کی تقسیم۔	۳۴۳	۳۱۶	عراق اور شام کی مفتوحہ زمینوں کو وقف کرنے کے متعلق حضرت عمر اور بعض صحابہ کا مباحثہ۔
۳۰۱	غس کی تریف۔	۳۴۵	۳۱۷	سواد عراق کو وقف کرنے کے متعلق حضرت علی اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہما کی رائے۔
۳۰۲	مقتول کے سلب پر قاتل کا استحقاق۔	۳۴۷	۳۱۸	اموال فنی کے متعلق امام ابو بکر کا نظریہ۔
۳۰۳	غزوہ حنین کا مختصر بیان۔	۳۴۸	۳۱۹	مسلمانوں کی مقبرہ اراضی مطلقاً فنی ہیں خواہ ان پر جنگ سے قبضہ ہوا ہو یا صلح سے۔
۳۰۴	سلب کا لغوی معنی۔	۳۵۳	۳۲۰	سواد عراق کے معاملہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نظریہ پر دلائل۔
۳۰۵	سلب کی تفسیر میں مذاہب فقہاء۔	۳۵۴	۳۲۱	مفتوحہ علاقہ کی زمینوں کے متعلق فقہاء کی آراء۔
۳۰۶	سلب کے احکام اور شرائط میں فقہاء کے نظریات۔	۳۵۷	۳۲۲	مسئلہ فدک۔
۳۰۷	سلب کے حکم میں فقہاء اخلاف کے نظریات اور دلائل۔	۳۵۸	۳۲۳	فدک کا لغوی معنی، جغرافیائی محل وقوع اور تاریخ۔
۳۰۸	جنگ بدر میں حضرت معاذ بن عمرو کو سلب کے ساتھ غاص کرنے کا سبب۔	۳۶۰	۳۲۴	علمائے شیعہ کا یہ دعویٰ کہ حضرت فاطمہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث سے فدک کا مطالبہ کیا۔
	باب: ۵۹۰	۳۲۵	۳۲۵	حدیث لا یرث کو موضوع اور باطل قرار دینے کا مطالبہ کیا۔

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۳۲۶	پر علمائے شیعہ کے دلائل۔	۳۹۸	ایک جائزہ۔	۴۲۱
۳۲۷	وراثت کے نقطہ سے علم اور نبوت کی وراثت	۴۰۱	فدک کو مہرب کرنے کے دعویٰ کا میراث کے	۴۲۲
۳۲۸	مراد لینا اسلوب قرآن کے مطابق ہے۔	۴۰۲	دعویٰ سے بطلان۔	۴۲۳
۳۲۹	نقطہ وراثت سے وراثت نبوت مراد لینے پر	۴۰۳	کیا زمانہ جہاد اور جنگی اور عسرت کے دینی	۴۲۴
۳۳۰	ملا باقر مجلسی کے اعتراض کا جواب۔	۴۰۴	حضرت فاطمہ کو فدک کی جاگیر کا مہرب کرنا مستحضر تھا؟	۴۲۵
۳۳۱	ائمہ اہل بیت کی روایات سے انبیاء کی وراثت	۴۰۵	آخر دور رسالت تک مسلمانوں کی جنگی اور عسرت	۴۲۶
۳۳۲	علی کا نبوت۔	۴۰۶	پر کتب شیعہ سے شواہد۔	۴۲۷
۳۳۳	اس بات کا جواب کہ حضرت ابو بکر نے حضرت فاطمہ	۴۰۷	حضرت فاطمہ کا غزوہ تبوک میں کوئی صدقہ نہ	۴۲۸
۳۳۴	کو وراثت نہ دے کر احکام میراث کی مخالفت	۴۰۸	دینا، فدک کو مہرب کرنے کے خلاف ہے۔	۴۲۹
۳۳۵	کی۔	۴۰۹	اہل سنت کی کتابوں سے حضرت فاطمہ کو فدک	۴۳۰
۳۳۶	نبی کے ترکہ سے وراثت نہ ہونے کی وجہ۔	۴۱۰	کے مہرب کرنے پر علمائے شیعہ کا استدلال۔	۴۳۱
۳۳۷	کیا حضرت ابو بکر نے ذاتی مفاد اور خلافت کو مستحکم	۴۱۱	علمائے شیعہ کے استدلال کا جواب شاذ	۴۳۲
۳۳۸	کرنے کے لیے حدیث کا نوٹش بیان کی تھی؟	۴۱۲	عبدالعزیز سے۔	۴۳۳
۳۳۹	کیا حضرت علی نے حدیث کا نوٹش کی روایت میں	۴۱۳	فدک کو مہرب کیے جانے کے بارے میں	۴۳۴
۳۴۰	حضرت ابو بکر و عمر کو جھوٹا، عبید بن جراح اور	۴۱۴	روایت کردہ حدیث کی فنی حیثیت۔	۴۳۵
۳۴۱	گنہگار گمان کیا تھا؟	۴۱۵	فدک کے تنازعہ پر حضرت فاطمہ کا حضرت	۴۳۶
۳۴۲	کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی اور	۴۱۶	ابو بکر سے ناراض ہونا حضرت ابو بکر کے حق	۴۳۷
۳۴۳	حضرت فاطمہ کو حدیث کا نوٹش پر مطلع نہیں	۴۱۷	میں کسی عتاب کا موجب نہیں۔	۴۳۸
۳۴۴	فرمایا تھا؟	۴۱۸	کیا عمر بن عبدالعزیز نے آل فاطمہ کو فدک واپس	۴۳۹
۳۴۵	حدیث کا نوٹش روایت کرنے والے صحابہ	۴۱۹	دے دیا تھا؟	۴۴۰
۳۴۶	کرام کا نقد و تنقید۔	۴۲۰	مسئلہ خلافت۔	۴۴۱
۳۴۷	حدیث کا نوٹش کا اہل تشیع کی اسانید سے ثبوت	۴۲۱	حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے حق ہونے	۴۴۲
۳۴۸	فدک میں وراثت جاری نہ ہونے پر قرآن مجید سے	۴۲۲	پر قرآن مجید سے استدلال۔	۴۴۳
۳۴۹	استدلال۔	۴۲۳	حضرت ابو بکر کے خلیفہ برحق ہونے پر عقلی	۴۴۴
۳۵۰	علمائے شیعہ کا یہ دعویٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ	۴۲۴	دلائل۔	۴۴۵
۳۵۱	وسلم نے فدک حضرت فاطمہ کو مہرب کر دیا تھا؟	۴۲۵	کیا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے چھ ماہ بعد حضرت	۴۴۶
۳۵۲	فدک کے دعویٰ مہرب کا قرآن مجید کی روشنی میں	۴۲۶	ابو بکر رضی اللہ عنہ کی بیعت کی تھی؟	۴۴۷



نمبر	مضمون	نمبر	مضمون
۳۵۲	حضرت ابوبکر کی خلافت پر حضرت علی کا تبصرہ۔	۳۶۷	بدر کا غسل و قورا۔
۳۵۳	اہل تشیع کی تصانیف میں حضرت علی کے بیت کرنے کا نقش۔	۳۶۸	جنگ بدر کے دن اللہ تعالیٰ کے وعدہ فتح کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شدت گریہ و زاری سے دعا کرنے کی حکمت۔
۳۵۴	تقیہ کا جواب۔	۳۶۹	کیا جنگ بدر میں فرشتوں نے قاتل کیا تھا؟
۳۵۵	اہل تشیع کے اس اعتراض کا جواب کہ حضرت ابوبکر میں شجاعت کی کمی تھی۔	۳۷۰	غزوہ بدر میں فرشتوں کے نزول کے متعلق مصنف کی تحقیق۔
۳۵۶	اہل تشیع کے اس اعتراض کا جواب کہ اسلام برادرت کے وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر کو اہمیت سے سزا دل کر دیا تھا۔	۳۷۱	باب: ۵۹۳
۳۵۷	من کنت مولاه فعلی مولاه سے استدلال کا جواب۔	۳۷۲	تقیدیوں کو گرفتار کرنے اور احسانا رہا کرنے کا جواز۔
۳۵۸	باب: ۵۹۱	۳۷۳	اسلام قبول کرنے کے بعد غسل کرنے کے حکم میں مذاہب فقہاء۔
۳۵۹	مجاہدین میں مال قیمت تقسیم کرنے کا طریقہ۔	۳۷۴	طالب اسلام کو گھر پر جانے میں تاخیر کرنا جائز نہیں، بلکہ عذر کفر ہے۔
۳۶۰	گھوڑے کے دو حصہ دینے پر جمہور فقہاء کا اجماع۔	۳۷۵	باب: ۵۹۲
۳۶۱	گھوڑے کا ایک حصہ دینے پر امام ابوحنیفہ کی اجماع۔	۳۷۶	یہودیوں کو سبزیں حجاز سے نکال دینے کا بیان۔
۳۶۲	گھوڑے کا ایک حصہ دینے پر امام ابوحنیفہ کے عقلی دلائل۔	۳۷۷	ذمیوں کی مہر شکنی کی سزا۔
۳۶۳	احادیث ابی حنیفہ پر جرح کا جواب۔	۳۷۸	باب: ۵۹۵
۳۶۴	جمہور فقہاء کی احادیث پر جرح۔	۳۷۹	عہد شکنی کرنے والوں کو قتل کرنے کا جواز اور اہل قلعہ کو کسی عامل شخص کے فیصلہ پر قلعہ سے نکلانے کا جواز۔
۳۶۵	امام ابوحنیفہ کے موقف پر علامہ عینی کے دلائل۔	۳۸۰	مجلس میں آنے والے شخص کا تنہا کے لیے کھڑے ہونے کے متعلق مذاہب فقہاء۔
۳۶۶	علامہ المرفیانی کے دلائل اور خلاصہ بحث۔	۳۸۱	باب: ۵۹۲
۳۶۷	باب: ۵۹۲	۳۸۲	غزوہ بدر میں فرشتوں کی امداد اور مال غنیمت کے مباح ہونے کا بیان۔

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۳۷۸	قوم الی سید کم سے قیام تنظیم کے استدلال پر ایک اشکال کا جواب۔	۳۸۵	۳۹۳	۳۹۸
۳۷۹	قیام تنظیم کے ثبوت میں دیگر احادیث اور آثار۔	۳۸۶	۳۹۳	۳۹۹
۳۸۰	قیام تنظیم کے خلاف احادیث اور ان کا جواب۔	۳۸۸	۳۹۳	۴۰۰
۳۸۱	قیام تنظیم کی اقسام	۳۹۰	۳۹۳	۴۰۱
	<b>باب: ۵۹۶</b>			
۳۸۲	جہاد میں سبقت اور اہم کام کی تقدیم کا بیان۔	۳۹۱	۳۹۳	۴۰۲
۳۸۳	مقرنہ میں نماز پڑھنے کی ہدایت میں روایات کا تفرق اور ان میں تطبیق۔	۳۹۱	۳۹۳	۴۰۳
۳۸۴	صحابہ کرام کے اجتہاد کا ثبوت۔	۳۹۲	۳۹۳	۴۰۴
	<b>باب: ۵۹۷</b>			
۳۸۵	مہاجرین کا غنی ہونے کے بعد انصار کے عطایا کروٹانا۔	۳۹۲	۳۹۳	۴۰۵
۳۸۶	انصار کا اثیاب مہاجرین کی خود داری اور حضرت اہم امین کی ناز برداری۔	۳۹۳	۳۹۳	۴۰۶
	<b>باب: ۵۹۸</b>			
۳۸۷	دار الحرب میں مال غنیمت کے طعام سے کھانے کا جواز۔	۳۹۵	۳۹۳	۴۰۷
۳۸۸	دار الحرب میں حربیوں کا مال کھانے کے متعلق مذاہب فقہاء۔	۳۹۶	۳۹۳	۴۰۸
۳۸۹	اہل کتاب کے ذبیحہ میں مذاہب فقہاء۔	۳۹۶	۳۹۳	۴۰۹
۳۹۰	اہل کتاب کے ذبیحہ میں فقہاء احناف کے نظریات۔	۳۹۷	۳۹۳	۴۱۰
۳۹۱	اہل کتاب کے ذبیحہ میں مصنف کی تحقیق۔	۳۹۸	۳۹۳	۴۱۱
۳۹۲	اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح کے متعلق فقہاء	۳۹۹	۳۹۳	۴۱۲
	<b>باب: ۵۹۹</b>			
۳۹۳	دعوت اسلام کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہرقل کے نام مکتوب۔	۳۹۴	۳۹۳	۴۱۳
۳۹۴	حدیث ہرقل کے مسائل اور مباحث۔	۳۹۵	۳۹۳	۴۱۴
	<b>باب: ۶۰۰</b>			
۳۹۵	دعوت اسلام کے لیے کافر بادشاہوں کے نام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خطوط۔	۳۹۶	۳۹۳	۴۱۵
۳۹۶	مختلف اقوام کے بادشاہوں کے انقباض۔	۳۹۷	۳۹۳	۴۱۶
	<b>باب: ۶۰۱</b>			
۳۹۷	غزوہ حنین کا بیان۔	۳۹۸	۳۹۳	۴۱۷
۳۹۸	غزوہ حنین کا اجمالی ذکر۔	۳۹۹	۳۹۳	۴۱۸
۳۹۹	کفار اور مشرکین سے ہدیہ قبول کر لے کی تحقیق۔	۴۰۰	۳۹۳	۴۱۹
۴۰۰	کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی شکر کہا ہے؟	۴۰۱	۳۹۳	۴۲۰
۴۰۱	نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عبدالمطلب کی طرف اپنی نسبت کیوں کی تھی؟	۴۰۲	۳۹۳	۴۲۱
	<b>باب: ۶۰۲</b>			
۴۰۲	غزوہ طائف کا بیان۔	۴۰۳	۳۹۳	۴۲۲
۴۰۳	طائف کا جغرافیائی محل وقوع اور تاریخ۔	۴۰۴	۳۹۳	۴۲۳



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۵۴۱	میں اخلاوت۔	۴۲۱	باب: ۴.۳	۴۰۵	غزوہ بدر۔
۵۴۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بکھنے کے بارے میں فقہاء اسلام کی عبادات۔	۵۱۸	۴۰۶	۴۰۷	بدر کا لغوی معنی، جنس انسانی محل وقوع اور تاریخ۔
	باب: ۴.۴	۵۱۹	۴۰۸	۴۰۹	مکہ کون کہاں مرے گا؟ اس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم۔
۵۴۶	عہد کو پورا کرنا۔	۴۲۲	۵۲۰		باب: ۴.۴
۵۴۶	ضرورت کے وقت جھوٹ بولنے کی تفصیل۔	۴۲۳			فتح مکہ کا بیان۔
	کفار کے ساتھ کیے ہوئے عہد کے پورا کرنے میں مذاہب فقہاء۔	۴۲۴	۵۲۰	۴۰۸	مکہ کے جنگ سے فتح ہونے پر دلائل اور دیگر فوائد۔
۵۴۶	باب: ۴.۵		۵۲۵	۴۰۹	برہان نام بدل دینا۔
۵۴۷	غزوہ احزاب (جنگ خندق)	۴۲۵	۵۲۶	۴۱۰	باب: ۴.۵
۵۴۸	غزوہ احزاب کا مختصر بیان۔	۴۲۶			صلح حدیبیہ کا بیان۔
	باب: ۴.۸		۵۲۷	۴۱۱	حدیبیہ کا جنس انسانی محل وقوع اور تاریخ۔
۵۵۱	غزوہ احد کا بیان۔	۴۲۷	۵۲۸	۴۱۲	ادب حکم پر مقدم ہے یا حکم ادب پر؟
۵۵۲	غزوہ احد کا مختصر بیان۔	۴۲۸	۵۲۹	۴۱۳	کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کھنا اور پینا آپ کے اُمتی ہونے کے منافی ہے۔
	باب: ۴.۹		۵۳۰	۴۱۴	اُمتی کے معنی کی تحقیق۔
۵۵۶	جس شخص کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قتل کریں اس پر غضب الہی کا نازل ہونا۔	۴۲۹	۵۳۱	۴۱۵	اُمتی کے معنی سے متعلق ائمہ لغت کی تصریحات۔
	باب: ۴.۱۰		۵۳۲	۴۱۶	اُمتی کے معنی کے متعلق مفسرین کا آراء۔
۵۵۶	مشرکوں اور منافقوں کی طرف سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جو تکالیف پہنچیں۔	۴۳۰	۵۳۳	۴۱۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بکھنے اور پڑھنے پر قرآن مجید سے دلائل۔
۵۵۷	نقطہ۔ سنی کی تحقیق۔	۴۳۱	۵۳۴	۴۱۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بکھنے پر یہودیوں کے اعتراضات اور ان کے جوابات۔
۵۵۸	ادب جہڑی کھانے کا حکم۔	۴۳۲	۵۳۵	۴۱۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بکھنے کے ثبوت

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۵۹۳	۴۵۱ لان کے شر مگاہ ہونے کی تحقیق۔	۴۵۱	باب: ۶۱۱	۴۳۳
۵۹۴	۴۵۲ خیبر کا تمام علاقہ صلح سے فتح ہوا تھا یا بعض؟	۴۵۲	ابو جہل کے قتل کا بیان۔	۴۳۴
۵۹۴	۴۵۳ اللہ تعالیٰ کے لیے "میں فدا ہوں" کہنے کی توجیہ۔	۴۵۳	۵۶۷ قتل ابو جہل کے سلسلہ میں مختلف روایات کا بیان۔	۴۳۵
			۵۶۷ ابو جہل کے قتل پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سجدہ شکر ادا کرنا۔	۴۳۶
	باب: ۶۱۲	۵۶۹	۵۶۷ سجدہ شکر کی تحقیق۔	۴۳۷
۵۹۵	۴۵۴ غزوہ خندق کے اہم واقعات۔	۵۷۰	۵۶۷ سجدہ شکر کے متعلق احادیث۔	۴۳۸
	باب: ۶۱۵	۵۷۰	۵۶۷ سجدہ شکر کے متعلق آثار صحابہ۔	۴۳۹
۵۹۷	۴۵۵ غزوہ ذی قرد وغیرہ۔	۵۷۱	۵۶۷ سجدہ شکر کے متعلق فقہاء غالبہ کی رائے۔	۴۴۰
۶۰۷	۴۵۶ حضرت علیؓ کو عید رکھنے کی تحقیق۔	۵۷۱	۵۶۷ سجدہ شکر کے متعلق فقہاء شافعیہ کی رائے۔	۴۴۱
	۴۵۷ مہرب کو حضرت علیؓ نے قتل کیا تھا یا حضرت محمد بن مسلمہ نے؟	۵۷۱	۵۶۷ سجدہ شکر کے متعلق فقہاء احناف کی آراء۔	۴۴۲
۶۰۷	۴۵۸ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چار معجزات کا بیان۔	۵۸۰	۵۶۷ سجدہ شکر کے متعلق فقہاء مالکیہ کی آراء۔	۴۴۳
۶۰۸	۴۵۹ دیگر فوائد حدیث۔	۵۸۰	۵۶۷ سجدہ شکر کے بارے میں حرف آخر۔	۴۴۴
			۵۸۱ نماز شکر کا حکم۔	۴۴۵
	باب: ۶۱۶		باب: ۶۱۲	
۶۰۹	۴۶۰ اللہ تعالیٰ کا قول وهو الذی کف ایديهم عنکم	۴۶۰	۵۸۱ یہودیوں کے سردار کعب بن اشرف کے قتل کا بیان۔	۴۴۶
	باب: ۶۱۷	۵۸۳	۵۸۳ کعب بن اشرف کی مختصر سوانح۔	۴۴۷
۶۰۹	۴۶۱ عورتوں کا مردوں کے ساتھ جہاد کرنا۔	۵۸۳	۵۸۳ کعب بن اشرف کو قتل کرنے کا حکم دینے کی وجوہات۔	۴۴۸
۶۱۱	۴۶۲ جہاد میں عورتوں کی شرکت کا بیان۔			
۶۱۲	۴۶۳ ستر اور حجاب کی تحقیق۔		باب: ۶۱۳	
۶۱۲	۴۶۴ عورت کے ستر کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۵۸۴	۵۸۴ غزوہ خیبر۔	۴۴۹
	۴۶۵ عورت کے ستر کے متعلق مفسرین احناف کا نظریہ۔	۵۸۸	۵۸۸ خیبر کا لغوی معنی، جغرافیائی محل وقوع، تاریخ اور غزوہ خیبر کے اہم واقعات۔	۴۵۰



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۶۲۵	۴۸۷ اجنبی عورتوں کی طرف دیکھنے کے جواز کی استثنائی صورتیں۔	۶۱۳	۴۶۶ عورت کے ستر کے متعلق مفسرین شافعیہ کا نظریہ۔	۴۶۶	عورت کے ستر کے متعلق مفسرین مالکیہ کا نظریہ۔
۶۲۶	۴۸۸ چہرے کے حجاب، مونہ پر شبہات اور ان کے جوابات۔	۶۱۴	۴۶۷ عورت کے ستر کے متعلق مفسرین حنبلیہ کا نظریہ۔	۴۶۸	عورت کے ستر کے متعلق مفسرین حنبلیہ کا نظریہ۔
۶۲۹	۴۸۹ اجنبی مردوں کے سامنے عورت کے چہرہ اور ہاتھ کھولنے کے دلائل کا ایک جائزہ۔	۶۱۵	۴۶۸ عورت کے ستر کے متعلق فقہاء اخاف کا نظریہ۔	۴۶۹	عورت کے ستر کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔
۶۵۲	۴۹۰ فقہاء حنبلیہ کے نزدیک اجنبی مردوں اور عورتوں کے ایک دوسرے کی طرف دیکھنے اور حجاب کا حکم۔	۶۱۶	۴۷۰ عورت کے ستر کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۴۷۱	عورت کے ستر کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔
۶۵۳	۴۹۱ فقہاء شافعیہ کے نزدیک اجنبی مردوں اور عورتوں کے ایک دوسرے کی طرف دیکھنے اور حجاب کا حکم۔	۶۱۸	۴۷۲ عورت کے ستر کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۴۷۳	عورت کے ستر کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔
۶۵۴	۴۹۲ فقہاء مالکیہ کے نزدیک اجنبی مردوں اور عورتوں کے ایک دوسرے کی طرف دیکھنے اور حجاب کا حکم۔	۶۱۹	۴۷۴ عورت کے ستر کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۴۷۵	عورت کے ستر کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔
۶۵۵	۴۹۳ فقہاء اخاف کے نزدیک اجنبی مردوں اور عورتوں کے ایک دوسرے کی طرف دیکھنے اور حجاب کا حکم۔	۶۲۱	۴۷۶ عورت کے ستر کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۴۷۷	عورت کے ستر کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔
۶۵۶	۴۹۴ فقہاء حنبلیہ کے نزدیک اجنبی مردوں اور عورتوں کے ایک دوسرے کی طرف دیکھنے اور حجاب کا حکم۔	۶۲۲	۴۷۸ عورت کے ستر کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۴۷۹	عورت کے ستر کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔
۶۵۷	۴۹۵ قرآن، سنت اور فقہاء اسلام کا آزاد کی روشنی میں عورت کی آواز کا حکم۔	۶۲۳	۴۸۰ عورت کے ستر کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۴۸۱	عورت کے ستر کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔
۶۶۰	۴۹۶ بوقت ضرورت عورت کا اجنبی مردوں سے کلام کرنے کا جواز۔	۶۲۵	۴۸۲ عورت کے ستر کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۴۸۳	عورت کے ستر کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔
۶۶۱	۴۹۷ عورتوں کو سلام کرنے یا ان کے سلام کا جواب دینے کا شرعی حکم۔	۶۲۸	۴۸۴ عورت کے ستر کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۴۸۵	عورت کے ستر کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔
۶۶۳	۴۹۸ عورتوں کے گھر سے باہر نکلنے کے متعلق قرآن مجید کا حکم۔	۶۳۰	۴۸۶ عورت کے ستر کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۴۸۷	عورت کے ستر کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۴۹۹	منہلی مفسرین کے نزدیک عورت کے گھر سے باہر نکلنے کا حکم۔	۴۹۳	۵۱۳	عورت کی سربراہی کے متعلق فقہاء اسلام کی آراء۔
۵۰۰	مانکی مفسرین کے نزدیک عورت کے گھر سے باہر نکلنے کا حکم اور واقعہ جبل میں حضرت عائشہ کے باہر نکلنے کی وضاحت۔	۴۹۵	۵۱۴	۴۸۶
۵۰۱	شافعی مفسرین کے نزدیک عورت کے گھر سے باہر نکلنے کا حکم۔	۴۹۶	۵۱۵	۴۸۸
۵۰۲	حنفی مفسرین کے نزدیک عورت کے گھر سے باہر نکلنے کا حکم اور واقعہ جبل میں حضرت عائشہ کے باہر نکلنے کی وضاحت۔	۴۹۷	۵۱۶	۴۹۰
۵۰۳	عورتوں کے گھر سے باہر نکلنے کی ممانعت کے متعلق احادیث۔	۴۹۹	۵۱۷	۴۹۲
۵۰۴	مساجد میں عورتوں کے جانے کے متعلق احادیث۔	۵۰۱	۵۱۸	۴۹۵
۵۰۵	مساجد میں عورتوں کے جانے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۵۰۲	۵۱۹	۴۹۷
۵۰۶	مساجد میں عورتوں کے جانے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۵۰۳	۵۲۰	۴۹۹
۵۰۷	مساجد میں عورتوں کے جانے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۵۰۴	۵۲۱	۴۹۹
۵۰۸	مساجد میں عورتوں کے جانے کے متعلق فقہاء اخاف کا نظریہ۔	۵۰۵	۵۲۲	۴۹۹
۵۰۹	عورتوں کے گھر سے نکلنے کے متعلق معصفت کی تحقیق۔	۵۰۶	۵۲۳	۵۰۰
۵۱۰	اسلام کے عمومی احکام سے عورت کی سربراہی کے عدم جواز پر استدلال۔	۵۰۷	۵۲۴	۵۰۱
۵۱۱	قرآن مجید سے عورت کی سربراہی کا عدم جواز۔	۵۰۸	۵۲۵	۵۰۱
۵۱۲	احادیث سے عورت کی سربراہی کا عدم جواز۔	۵۰۹	۵۲۶	
</				



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۴۳۰	تمام عالم اسلام کے لیے ایک خلیفہ مقرر کرنے کے واجب کے دلائل کا جائزہ۔	۵۴۲	باب: ۴۲۰	
۴۳۴	قرآن مجید کی روشنی میں ملکیت کا حکم۔	۵۴۳	غزوہ ذات الرقاع۔	۵۲۵
۴۳۵	ملکیت سے متعلق احادیث۔	۵۴۴	غزوہ ذات الرقاع کی وجہ تسمیہ۔	۵۲۶
۴۳۷	سلطان کے متعلق احادیث۔	۵۴۵	نیک اعمال کے اعتقاد کا استحباب۔	۵۲۷
۴۴۰	خلیفہ ملک اور سلطان کا فرق۔	۵۴۶	باب: ۴۲۱	
۴۴۳	جمہوری ملک کے صدر اور خلیفہ کا فرق۔	۵۴۷	جہاد میں کافر سے مدد لینے کی کراہت۔	۵۲۸
۴۴۳	تقرر خلیفہ کے وجب کا عمل۔	۵۴۸	جہاد میں کفار سے مدد حاصل کرنے کی تحقیق۔	۵۲۹
۴۴۸	امارت اور خلافت کے سلسلہ میں حریت آخر۔	۵۴۹	کتاب الامارۃ	
	باب: ۴۲۲	۷۰۵	خلافت کا لغوی اور شرعی معنی۔	۵۳۰
۴۴۹	خلافت کا قریش کے ساتھ اختصاص۔	۵۵۰	آیت استخلاف کی تحقیق۔	۵۳۱
	خلافت کے قریش کے ساتھ اختصاص پر مزید احادیث۔	۵۵۱	خلافت کی تعریف۔	۵۳۲
۴۵۲	خلافت کے قریش کے ساتھ اختصاص میں فقہاء کے نظریات۔	۵۵۲	خلافت کی شرائط۔	۵۳۳
۴۵۴	بارہ خلفاء اور تیس سال تک خلافت کی احادیث کے تنازع کا جواب۔	۵۵۳	خلافت منتقل کرنے کے طریقے۔	۵۳۴
۴۵۵	بارہ خلفاء کی تفصیل اور تعیین۔	۵۵۴	خلیفہ کو منتخب کرنے والوں کے لیے شرائط۔	۵۳۵
۴۵۶	بارہ خلفاء سے زیادہ خلفاء کی ترجیحات۔	۵۵۵	موجودہ مغربی جمہوریت اور اسلامی ریاست کا فرق۔	۵۳۶
۴۵۷	غیر قرشی خلفاء کی ترجیح۔	۵۵۶	خلافت کی تاریخ عہد بہ عہد۔	۵۳۷
۴۵۸	قریش کے ساتھ خلافت کے اختصاص کی حکمت اور بحث و نظر۔	۵۵۷	تمام مسلمانوں کے لیے ایک سربراہ ہونے کی بحث۔	۵۳۸
	باب: ۴۲۳	۷۰۵	ہر خطہ زمین میں مسلمانوں کا جماعت کے ساتھ رہنا اور ایک امیر کے ماتحت رہنا لازم ہے۔	۵۳۹
	خلیفہ بنانے اور اس کو ترک کرنے کا بیان۔	۵۵۸	اسلام دین یسیر ہے۔	۵۴۰
۴۵۸		۷۰۵	اسلامی ملکوں کی ایک فیڈریشن کا استحسان و استحباب۔	۵۴۱

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۵۵۹	خلیفہ مقرر کرنے کے متعلق مذاہب اور تحقیق مبحث۔	۷۹۰	باب: ۲۲۷	
۵۶۰	شوریٰ مقرر کرنے کے متعلق حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا موقف۔	۷۹۱	باب: ۲۲۸	
۵۶۱	شوریٰ کے عمل کی کیفیت۔	۷۹۲	باب: ۲۲۹	
			باب: ۲۳۰	
۵۶۲	امارت کو طلب کرنے کی ممانعت۔	۷۹۳	باب: ۲۳۱	
۵۶۳	طلب منصب کی تحقیق۔	۷۹۴	باب: ۲۳۲	
۵۶۴	موجودہ طریق انتخاب کا غیر اسلامی ہونا۔	۷۹۵	باب: ۲۳۳	
۵۶۵	امید دار کے لیے شرائط اہلیت نہ ہونے کے غلط نتائج۔	۷۹۶	باب: ۲۳۴	
۵۶۶	مرحمہ کے احکام۔	۷۹۷	باب: ۲۳۵	
۵۶۷	حد قائم کرنے کا اختیار قاضی کو ہے یا سلطان کو؟	۷۹۸	باب: ۲۳۶	
			باب: ۲۳۷	
۵۶۸	طلب امارت کی کراہت۔	۷۹۹	باب: ۲۳۸	
۵۶۹	منصب قبول کرنے اور قبول نہ کرنے کا عمل	۸۰۰	باب: ۲۳۹	
			باب: ۲۴۰	
۵۷۰	عادل حاکم کی فضیلت اور ظالم حاکم کی مذمت۔	۸۰۱	باب: ۲۴۱	
۵۷۱	اللہ تعالیٰ کے دائیں ہاتھ یا دائیں جانب سے کیا مراد ہے؟	۸۰۲	باب: ۲۴۲	
۵۷۲	محمد بن ابوبکر کے قتل کی تفصیل۔	۸۰۳	باب: ۲۴۳	
۵۷۳	مرتکب کبیرہ پر جنت حرام ہونے کی ترجیحات۔	۸۰۴	باب: ۲۴۴	
			باب: ۲۴۵	
			باب: ۲۴۶	
			باب: ۲۴۷	
			باب: ۲۴۸	
			باب: ۲۴۹	
			باب: ۲۵۰	
			باب: ۲۵۱	
			باب: ۲۵۲	
			باب: ۲۵۳	
			باب: ۲۵۴	
			باب: ۲۵۵	
			باب: ۲۵۶	
			باب: ۲۵۷	
			باب: ۲۵۸	
			باب: ۲۵۹	
			باب: ۲۶۰	
			باب: ۲۶۱	
			باب: ۲۶۲	
			باب: ۲۶۳	
			باب: ۲۶۴	
			باب: ۲۶۵	
			باب: ۲۶۶	
			باب: ۲۶۷	
			باب: ۲۶۸	
			باب: ۲۶۹	
			باب: ۲۷۰	
			باب: ۲۷۱	
			باب: ۲۷۲	
			باب: ۲۷۳	
			باب: ۲۷۴	
			باب: ۲۷۵	
			باب: ۲۷۶	
			باب: ۲۷۷	
			باب: ۲۷۸	
			باب: ۲۷۹	
			باب: ۲۸۰	
			باب: ۲۸۱	
			باب: ۲۸۲	
			باب: ۲۸۳	
			باب: ۲۸۴	
			باب: ۲۸۵	
			باب: ۲۸۶	
			باب: ۲۸۷	
			باب: ۲۸۸	
			باب: ۲۸۹	
			باب: ۲۹۰	
			باب: ۲۹۱	
			باب: ۲۹۲	
			باب: ۲۹۳	
			باب: ۲۹۴	
			باب: ۲۹۵	
			باب: ۲۹۶	
			باب: ۲۹۷	
			باب: ۲۹۸	
			باب: ۲۹۹	
			باب: ۳۰۰	



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۵۸۹	باب: ۴۳۱	۴۰۰	باب: ۴۳۶	۸۱۳
۵۹۰	جس شخص کی خلافت پر پہلے بیعت کر لی جائے اس کو پورا کرنا واجب ہے۔	۸۰۲	خلافت شرع ائمہ میں حکام کا رد کرنا واجب ہے اور جب تک وہ ناز پر پڑھتے رہیں ان کے خلاف جنگ کرنا ممنوع ہے۔	۸۱۵
۵۹۱	سیاست کی تعریف۔	۸۰۳	حکام کے خلاف شرع کاموں پر عوام کی کیا ذمہ داری ہے؟	۸۱۵
۵۹۲	دو غلیفوں کی بیعت کرنے کا حکم۔	۸۰۳	ظالم اور فاسق خلفاء کے خلاف خروج نہ کرنے کی دلیل۔	۸۱۵
۵۹۳	تثویب کا ثبوت۔	۸۰۵		
	حضرت علی کی خلافت سے حضرت معاویہ کے اختلاف کی بحث۔		باب: ۴۳۷	
۵۹۴	حکام کے ظلم پر صبر کرنے کا حکم۔	۸۰۴	باب: ۴۳۸	
			جنگ کے وقت مجاہدین سے بیعت لینے کا استحباب اور بیعت رضوان کا بیان۔	۸۱۶
۵۹۵	باب: ۴۳۹	۸۰۶	حدیبیہ میں صحابہ کی تعداد کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق۔	۸۲۱
۵۹۶	فتنہ کے وقت مسلمانوں کی جماعت کے ساتھ رہنے کا حکم۔	۸۱۱	حدیبیہ میں بیعت کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق۔	۸۲۱
۵۹۷	غیر اور شر کے اقتدار سے ادوار امت کی تقسیم یزید کی بیعت کے سلسلے میں حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا موقف۔	۸۱۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لحاظ دہن سے کنوئیں کے پانی کا زیادہ ہو جانا۔	۸۲۲
۵۹۸	باب: ۴۴۰	۸۱۳	بیعت رضوان والے درخت کے مخفی ہو جانے کی حکمت۔	۸۲۲
	مسلمانوں کی جماعت میں تفریق کرنے والے کا حکم۔		ابن خلفہ کے بیعت لینے کی ممانعت۔	۸۲۲
۵۹۹	باب: ۴۴۱	۸۱۴	باب: ۴۳۹	
	دو غلیفوں سے بیعت کا حکم۔		ہجرت کے بعد پھر اس جگہ کو وطن بنانے کی ممانعت۔	۸۲۲

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۶۱۱	ہجرت کے بعد وطن لوٹنے کا حکم۔	۸۲۳	۶۲۱	دوڑ کا مقابلہ (ریس) منع کرانے میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔
	باب: ۶۲۰		۶۲۲	دوڑ کا مقابلہ منع کرانے میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔
	فتح مکہ کے بعد اسلام، جہاد اور خیر پر بیعت کرنا		۶۲۳	دوڑ کا مقابلہ منع کرانے میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔
۶۱۲	اور فتح مکہ کے بعد ہجرت نہ ہونے کی تاویل۔	۸۲۳	۶۲۴	دوڑ کا مقابلہ منع کرانے میں فقہاء احناف کا نظریہ۔
۶۱۳	غیر اسلامی ملکوں میں رہنے کا حکم اور ہجرت کی تحقیق۔		۶۲۵	ہونے کی تعریف۔
	باب: ۶۲۱		۶۲۶	جسے کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔
۶۱۴	عورتوں کو بیعت کرنے کا طریقہ۔		۶۲۷	جسے کے متعلق احادیث۔
	باب: ۶۲۲		۶۲۸	جسے کے حکم میں فقہاء احناف کی رائے۔
	حسب استطاعت احکام سننے اور اطاعت کرنے پر بیعت۔		۶۲۹	جسے کے حکم میں فقہاء شافعیہ کی رائے۔
	باب: ۶۲۳		۶۳۰	جسے کے حکم میں فقہاء مالکیہ کی رائے۔
۶۱۵	سن بلوغ کا بیان۔		۶۳۱	جسے کے حکم میں فقہاء حنبلیہ کی رائے۔
۶۱۶	بلوغت کے معیار میں منازعہ فقہاء		۶۳۲	معمور، لاشری اور ستر کا شرعی حکم۔
	باب: ۶۲۴		۶۳۳	بیمہ کیا چیز ہے؟
۶۱۷	کفار کے ساتھ لگنے کا ذمہ موقوف قرآن مجید کو اور کفار میں سے جانے کی ممانعت۔		۶۳۴	بیمہ کی تاریخ اور انعقاد۔
۶۱۸	ارض کفار میں قرآن کے ساتھ سفر کرنے اور کفار کو خطوط میں آیات قرآن لکھنے کے متعلق مذاہب فقہاء۔		۶۳۵	مجززیں بیمہ کے عقلی اور شرعی دلائل۔
	باب: ۶۲۵		۶۳۶	مجززین بیمہ کی طرف سے بیمہ میں منہر قرار دینا
۶۱۹	گھر و دوڑ میں مقابلہ اور اس کی تیاری کا بیان۔		۶۳۷	انشورنس اور سود۔
			۶۳۸	انشورنس کے سلسلے میں دوسری ذرا بیوں کا احتمال۔
			۶۳۹	بیمہ کے متعلق علامہ ابن عابدین شامی حنفی کی رائے۔
			۶۴۰	بیمہ زندگی کے متعلق علمائے معر کا نظریہ۔
			۶۴۱	آتش زدگی اور دیگر ناگہانی آفات سے تحفظ کی خاطر بیمہ کرانے کے متعلق علمائے معر کا نظریہ۔
			۶۴۲	بیمہ کے متعلق اعلیٰ حضرت کا نظریہ۔
			۶۴۳	بیمہ کے متعلق سید مودودی کا نظریہ۔
			۶۴۴	بیمہ کے متعلق علمائے شیعہ کا نظریہ۔
			۶۴۵	بیمہ کے متعلق مصنف کی تحقیق اور بحث و نظر۔
			۶۴۶	بیمہ کے موجودہ نظام کے شرعی مفاسد۔



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۸۸۳	کی تمنا کیوں جائز ہے؟	۸۶۶	کیا بیعت قمار کو مستحکم ہے؟	۶۴۷
	باب ۶۲۹:		بیمہ کے موجودہ نظام کے لیے قابل عمل اسلامی	۶۴۸
۸۸۴	اللہ کی راہ میں شہید ہونے کی فضیلت۔	۸۶۷	تراجم۔	
	اللہ کی راہ میں قتل ہونے والے کو شہید کہنے	۸۶۸	مسلمانوں کی فلاح کے لیے حکومت کسی امر مباح کو	۶۴۹
۸۸۶	کی وجوہات۔		واجب کر سکتی ہے۔	
	باب ۶۵۰:		باہمی تعاون اور دوسروں کا روبرو اٹھانے کی ہدایت	۶۵۰
۸۸۶	صبح یا شام کو راہِ خدا میں نکلنے کی فضیلت۔	۸۶۹	سے بیمہ پر استدلال۔	
	باب ۶۵۱:	۸۷۱	قتلِ خطا کی دیہ سے بیمہ کے جواز پر استدلال	۶۵۱
	جنت میں مجاہد کے درجات کا بیان۔	۸۷۲	دیت کی مقدار۔	۶۵۲
	باب ۶۵۲:	۸۷۳	عائد کا مصداق۔	۶۵۳
	جو شخص اللہ کی راہ میں قتل کیا جائے اس کے قہر	۸۷۴	عائد پر دیت مقرر کرنے کی حکمت۔	۶۵۴
۸۸۸	کے سوا تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔	۸۷۵	بیمہ کے مسئلہ میں حرفِ آخر۔	۶۵۵
	باب ۶۵۳:		باب ۶۲۶:	
۸۹۰	شہداء کی ارواح جنت میں ہوتی ہیں اور شہداء	۸۷۶	قیامت تک گھوڑوں کی پیشانیوں میں برکت کا	۶۵۶
	زندہ ہیں اور انھیں رزق دیا جاتا ہے۔		مركز ہونا۔	
۸۹۱	ارواح شہداء کے سبز پرندوں میں مشتمل ہونے		باب ۶۳۷:	
	کی تحقیق۔	۸۷۷	گھوڑے کی بڑی قسمیں کون سی ہیں؟	۶۵۷
۸۹۱	سبز پرندوں میں ارواح شہداء کے مشتمل ہونے	۸۷۸	باب ۶۳۸:	
	پر تنازع کے اشکال کا جواب۔	۸۷۹	اللہ کی راہ میں نکلنے اور جہاد کی فضیلت۔	۶۵۸
۸۹۲	روح کی ماہیت میں فقہاء اسلام کے نظریات۔	۸۸۰	اللہ تعالیٰ پر جنت عطا کرنے کے وجوب کا عمل۔	۶۵۹
۸۹۵	حیات شہداء کے حیاتِ حقیقی ہونے پر امام	۸۸۱	جنت کی بشارت میں شہداء کا عام مسلمانوں کے	۶۶۰
	رازی کے دلائل۔	۸۸۲	اقتیاز۔	
		۸۸۳	نیکی یا بدی پر مرنے والوں کا حشر	۶۶۱
			موت کی تمنا کی ممانعت کے باوجود شہادت	۶۶۲

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۹۰۸	باب: ۴۵۹ مجاہدین کی محدثوں کی عزت اور ان میں حیات کا گناہ۔	۸۹۷	۴۷۳ حیات شہداء کی کیفیت میں فقہاء اسلام کے نظریات	
		۸۹۸	۴۷۴ شہید اپنے دنیاوی جسم کے ساتھ زندہ ہوتا ہے یا جسم مثالی کے ساتھ یا سبز پردوں کے جسم کے ساتھ؟	
۹۰۸	باب: ۴۶۰ مذہب سے فرضیت جہاد کا ساقط ہونا۔	۸۹۹	۴۷۵ شہداء کی حیات جسمانی میں مصنف کا موقف اور بحث و نظر۔	
۹۰۹	باب: ۴۶۱ شہید کے لیے جنت کا ثبوت۔	۹۰۱	باب: ۴۵۳ سردوں پر پیرہ وینے اور جہاد کی فضیلت۔	۴۷۶
		۹۰۲	۴۷۷ شہر میں رہ کر اجتماعی اور تمدنی زندگی گزارنا افضل ہے یا پہاڑ کے دامنوں، گھاٹیوں اور وادیوں میں خلوت گزینی افضل ہے؟	
۹۱۳	باب: ۴۶۲ جو شخص دین کی سر بلندی کے لیے جہاد کرے اس کا جہاد فی سبیل اللہ ہے۔	۹۰۳	باب: ۴۵۵ قائمی اور مقتول کے جنت میں داخل ہونے کا بیان۔	۴۷۸
۹۱۵	باب: ۴۶۳ دکھائے اور نام و نمود کی خاطر جہاد کرنے والا جہنمی ہے۔	۹۰۴	باب: ۴۵۶ کافر کو قتل کرنے کے بعد نیک عمل پر قائم رہنا۔	۴۷۹
۹۱۶	قیامت کے دن کی لوگوں کا سب سے پہلے فیصلہ ہوگا۔	۹۰۵	باب: ۴۵۷ اللہ تعالیٰ کی راہ میں مترکہ کرنے کی فضیلت۔	۴۸۰
۹۱۷	کیا قیامت کے دن بھی جھوٹ بولنا ممکن ہے؟		باب: ۴۵۸ غازی اور مجاہد کی سواری وغیرہ کے ساتھ مدد کرنے کی فضیلت۔	۴۸۱
۹۱۷	کیا نیکی کرنے والا اپنی نیکی پر خوشی یا تعریف کا خواہش کر سکتا ہے؟		.....	
۹۱۹	باب: ۴۶۴ جس غازی کو غنیمت ملی اور جس کو غنیمت نہیں ملی، دونوں کے فرق کا بیان۔	۹۰۵		



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۹۲۸	نذر کر سکے، اس کے ثواب کا بیان۔	۴۹۱	بَاب: ۴۴۵	
۹۲۸	عبادات کے چھوٹ جانے پر حزن و ملال کا مرتبہ اور مقام۔	۴۹۱	اعمال کا عارِ نیت پر ہے، ان اعمال میں جہاد بھی شامل ہے۔	
	بَاب: ۴۴۹	۴۹۲	حدیث: انما الاعمال بالنیات کی اہمیت اور عظمت۔	
۹۲۹	سمندر پار کر کے جہاد کرنے کی فضیلت۔	۴۹۳	آپائیت کرنا عمل کی صحت کے لیے ضروری ہے یا عمل کی فضیلت کے لیے؟	
۹۳۱	حضرت ام حرام کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رشتہ تھا؟	۴۹۴	اگر نیت کے بغیر عبادات بجا لائے تو ان عبادات پر ثواب ہو گا یا نہیں؟	
۹۳۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا غیب کی خبریں دینا۔	۴۹۵	اگر ایک عمل میں متعدد اعمال کی نیت کر لی جائیں تو اس ایک عمل سے ان تمام اعمال کا ثواب مل جائے۔	
۹۳۱	سمندری سفر کے حکم میں ذامیب فقہار۔		بَاب: ۴۴۶	
۹۳۲	اللہ کے راستے میں مہرنا یا قتل کیا جانا دونوں شہادت ہیں۔	۴۹۶	شہادت فی سبیل اللہ طلب کرنے کا استحباب۔	
	بَاب: ۴۵۰	۴۹۷	اسی سوال کا جواب کہ شہادت کی دعا تو کافر کے ہاتھوں مسلمان کے مرنے کی دعا ہے۔	
۹۳۲	خدا کے راستے میں پہرہ دینے کی فضیلت۔		بَاب: ۴۴۷	
	بَاب: ۴۵۱	۴۹۸	اس شخص کی مذمت کا بیان جو جہاد یا اس کی تنہا کیے بغیر مر گیا۔	
۹۳۳	شہیدوں کا بیان	۴۹۹	جہاد یا اس کی تنہا کیے بغیر مرنے والے کا حکم۔	
۹۳۳	علامہ سیوطی کے تتبع سے حکمی شہاد کی تعداد کا بیان۔	۵۰۰	نیت کے باوجود فعل کیے بغیر مرنے والے کا حکم۔	
۹۳۵	بعض مالکی علماء اور علامہ شامی کے تتبع سے حکمی شہاد کی تعداد کا بیان۔		بَاب: ۴۴۸	
۹۳۵	مصنف کے تتبع سے حکمی شہاد کی تعداد کا احاد و آثار کے حوالوں سے بیان۔	۵۰۱	جو شخص بیماری یا کسی اور عذر کی وجہ سے جہاد	
۹۳۷	ہرمومن کامل شہید ہے۔			
۹۴۵	شہید کی وجہ تسمیہ			
۹۴۷	حقیقی اور حکمی شہید کے غسل، نماز جنازہ اور دیگر			

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۴۱۶	احکام میں فقہاء شافعیہ کا مسلک - حقیقی اور حکمی شہید کے غسل، نماز جنازہ اور دیگر	۹۴۷	کسی کی مخالفت سے نقصان نہیں ہوگا - قیامت تک حق پر قائم رہنے والا کو نسا گردہ	۹۵۶
۴۱۷	احکام میں فقہاء مالکیہ کا مسلک - حقیقی اور حکمی شہید کے غسل، نماز جنازہ اور دیگر	۹۴۸	علمِ نعت کی فضیلت -	۹۵۹
۴۱۸	احکام میں فقہاء حنبلیہ کا مسلک - حقیقی اور حکمی شہید کے غسل، نماز جنازہ اور دیگر	۹۴۹	باب: ۶۷۴	
۴۱۹	احکام میں فقہاء احناف کا مسلک اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات -	۹۵۰	سفر میں جانوروں کی رعایت کرنا اور اخیر شب کو راستے میں اترنے کی ممانعت -	۹۵۹
۴۲۰	مصحف کے دوران اسباب شہادت سے مرنے اور مصیبت کے سبب سے مرنے کا فرق اور مصنف کی بحث و نظر -	۹۵۳	باب: ۶۷۵	
۴۲۱	باب: ۶۷۴ تیر اندازی کی فضیلت	۹۵۵	سفر منڈاب کا ٹکڑا ہے اور فراغت کے بعد جلد گھر لوٹے -	۹۶۰
۴۲۲	باب: ۶۷۴ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ ارشاد کہ میری امت کا ایک گروہ ہمیشہ حق پر قائم رہے گا ہے	۹۵۸	باب: ۶۷۶	
		۹۶۱	رات کے وقت گھر واپس رہنے کی کراہت -	۹۶۱
		۹۶۲	سفر سے رات کو گھر واپس آنے کی ممانعت کا محمل -	۹۶۲
		۹۶۳	اختتامی کلمات -	۹۶۳
		۹۶۵	ماخذ و مراجع -	۹۶۵



Nafse Islam



WWW.NAFSEISLAM.COM

# فہرست مضامین شرح صحیح مسلم جلد سادس

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۵۵	کے حکم میں فقہار شافعیہ کا نظریہ۔	۳۸	معروضات	۱
۵۶	جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہار مالکیہ کا نظریہ۔	۴۰	آراء و تاثرات	۲
۵۷	جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہار حنبلیہ کا نظریہ۔	۱۵	کتاب الصيد والذبائح	
۵۸	جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہار احناف کا نظریہ اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات۔	۱۶	لا ینقض شکار حلال جانوروں اور ذبیحوں کا بیان۔	۳
۵۹	میں کتنے کو شکار پر چوڑا اگر اس کے ساتھ دوسرا کتا شریک ہو جائے تو آیا شکار حلال ہے یا نہیں؟	۱۷	حلال جانوروں کو کھانے کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۴
۶۰	معاذی اللہ! سے کیے ہوئے شکار کے حکم میں مذاہب فقہار	۱۸	اس اعتراض کا جواب کہ ذبیحہ کرنا عطلہ مذہوم ہے کیونکہ اس سے جانور کو اذیت پہنچتی ہے۔	۵
۶۱	غلیل اور کمان کی گولی اور دیگر آلات سے شکار کرنے کا حکم۔	۱۹	ذبیحہ کا معنی اور شرعی معنی اور ذبیحہ کی اقسام۔	۶
۶۲	بندوق سے مارے ہوئے شکار کی تحقیق	۲۰	شکار کی شرائط کا بیان۔	۷
۶۳	بندوق سے مارے ہوئے شکار کو حلال کہنے والے علماء کے دلائل۔	۲۱	باب: ۶۷۷	
۶۴	بندوق سے مارے ہوئے شکار کو حلال کہنے والے علماء کے دلائل۔	۲۲	سدھانے ہوئے کتوں سے شکار کرنے کا حکم۔	۸
۶۵	فقہائے مالکیہ کے دلائل۔	۲۳	شکار کی اقسام اور ان کے شرعی احکام	۹
۶۶		۲۴	شکاری کتے کے از خود شکار کرنے کا حکم۔	۱۰
۶۷		۲۵	شکار کرنے والے جانوروں کا بیان۔	۱۱
۶۸		۲۶	شکاری کتے کے معلوم (سدھانے ہوئے) ہونے کا معیار اور شرائط۔	۱۲
۶۹		۲۷	جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس	۱۳



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۸۴	جھنگے کے متعلق اعلیٰ حضرت کی رائے۔	۳۸	۴۸	۲۴	فقہائے احناف کے دلائل۔
۸۵	جھنگے کا بحث میں حرف آخر۔	۳۹	۴۹	۲۵	علمائے ظاہریہ (غیر متطہین) کے دلائل۔
	<b>باب: ۴۶۹</b>		۵۰	۲۶	علامہ رشید رضا مہری کے دلائل
۸۵	سندری میں مرے ہوئے جانور کی اباحت۔	۴۰	۵۰	۲۷	سید ابوالاعلیٰ مودودی کے دلائل
۸۸	باب مذکور کی حدیث کے نواتر اور مسائل۔	۴۱	۵۲	۲۸	علمائے شیعہ کے دلائل
	سندری جانوروں کے متعلق فقہائے شافعیہ کا نظریہ۔	۴۲	۵۳	۲۹	بندوق سے مارے ہوئے شکار کے متعلق مصنف کی تحقیق اور بحث و نظر۔
۸۹	سندری میں طبعی موت مکر سطح آب پر آنے والی مچھلی کے متعلق فقہائے شافعیہ کا نظریہ۔	۴۳	۵۸	۳۰	اہل کتاب کے برتنوں کو استعمال کرنے کا حکم۔
۹۰	سندری جانوروں کے متعلق فقہائے مالکیہ کا نظریہ۔	۴۴			<b>باب: ۴۷۸</b>
۹۰	سندری جانوروں کے متعلق فقہائے حنبلیہ کا نظریہ۔	۴۵		۳۱	پکلیوں والے درندوں اور بچوں سے شکار کرنے والے پرندوں کو کھانے کی ممانعت۔
۹۱	سندری جانوروں کے متعلق فقہائے حنبلیہ کا نظریہ۔	۴۶	۸۱	۳۲	پکلیوں سے بھاڑنے والے درندوں اور بچوں سے مارنے والے پرندوں کے حکم میں فقہار شافعیہ کا نظریہ۔
۹۲	سندری جانوروں کے متعلق فقہائے احناف کا نظریہ اور بحث و نظر۔	۴۷		۳۳	پکلیوں سے بھاڑنے والے درندوں اور ناخنوں سے مارنے والے پرندوں کے حکم میں فقہار مالکیہ کا نظریہ۔
۹۳	پانی میں کسی موت سے مکر سطح آب پر آنے والی مچھلی کی تحریم کی حدیث پر فنی اعتراضات کے جوابات۔	۴۸	۸۲	۳۴	پکلیوں سے بھاڑنے والے درندوں اور ناخنوں سے مارنے والے پرندوں کے حکم میں فقہار احناف کا نظریہ۔
۹۴	اگر شکار کے استدلال پر علامہ سرخسی کا تقابلی بحث و نظر۔	۴۹	۸۳	۳۵	حشرات الارض اور بچہ وغیرہ کے متعلق فقہائے احناف کا نظریہ۔
۹۵	ساحل سمندر پر صحابہ کرام جس جانور کو اشارہ دین تک کھاتے رہے، آیا وہ مچھلی تھی یا کوئی اور جانور؟	۵۰	۸۴	۳۶	گھوڑے کے گوشت کے متعلق فقہائے احناف کا نظریہ۔
	<b>باب: ۴۸۰</b>		۸۵	۳۷	پانی کے جانوروں کے متعلق فقہائے احناف کا نظریہ۔
۹۶	پالتو گدھوں کے کھانے کی ممانعت۔	۵۰	۸۶		

صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۱۱۵	مڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہائے احناف کا نظریہ۔	۴۸	۱۰۰	پالتو گدھے کا تحریم میں مذاہب فقہاء	۵۱
			۱۰۰	نہایت سے آلودہ برتنوں کے دھونے کے حکم میں مذاہب فقہاء۔	۵۲
۱۱۵	باب: ۴۸۴			باب: ۴۸۱	
۱۱۵	خوکوش کھانے کا جواز	۴۷		گھوڑوں کا گوشت کھانا	۵۳
۱۱۶	خوکوش کھانے کے متعلق مذاہب فقہاء	۴۸	۱۰۱	گھوڑے کا گوشت کھانے کے متعلق فقہائے اسلام کے نظریات۔	۵۴
	باب: ۴۸۵		۱۰۲	گھوڑے کا گوشت کھانے کے متعلق فقہائے احناف کے نظریات۔	۵۵
۱۱۶	شکار اور دوڑ میں مدد حاصل کرنے کا جواز اور کھنکھارے کی کراہت۔	۴۹	۱۰۳	باب: ۴۸۲	
۱۱۶	کھنکھارے سے ممانعت کی حکمت	۵۰		گورہ کے گوشت کی اباحت	۵۶
۱۱۶	اہل بدعت اور اہل فسق سے قطع تعلق کرنے کا وجہ اور حضرت کعب بن مالک سے قتال کی وصاحت۔	۵۱	۱۰۵	گورہ کیا چیز ہے؟	۵۷
	باب: ۴۸۶		۱۱۱	گورہ کھانے کے متعلق فقہائے شافعیہ کا نظریہ	۵۸
۱۱۹	چھری تیز کرنے اور احسن طریقہ سے ذبح اور قتل کرنے کا حکم۔	۵۲	۱۱۱	گورہ کھانے کے متعلق فقہائے مالکیہ کا نظریہ۔	۵۹
۱۲۰	ذکاة کی اقسام	۵۳	۱۱۲	گورہ کھانے کے متعلق فقہائے حنبلیہ کا نظریہ۔	۶۰
۱۲۰	ذکاة اختیاریہ کی تعریف۔	۵۴	۱۱۲	گورہ کھانے کے متعلق فقہائے احناف کا نظریہ۔	۶۱
۱۲۰	ذکاة اضطراریہ کی تعریف۔	۵۵		باب: ۴۸۳	
۱۲۰	ذکاة کا شرائط۔	۵۶	۱۱۳	مڈی کھانے کا جواز۔	۶۲
۱۲۱	بکھری رگوں کے کاٹنے پر ذکاة کا عار ہے	۵۷		مڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہائے مالکیہ کا نظریہ۔	۶۳
۱۲۱	ذبح ذوق العقودہ کی تحقیق۔	۵۸		مڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہائے شافعیہ کا نظریہ۔	۶۴
	ذبح کرنے والے آلے کی اقسام اور ان کے احکام۔	۵۹	۱۱۳	مڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہائے حنبلیہ کا نظریہ۔	۶۵
۱۲۲	برقی اور مشینی آلات سے ذبح کرنے کا حکم	۸۰	۱۱۳		



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۱۳۸	قربانی کے جانوروں کی قسموں اور عمروں کا بیان	۹۵	درآمد شدہ ڈبروں میں بند گوشت کا حکم۔	۸۱
۱۳۸	ضآن کا لفظ و تہ اور مینڈ سے دونوں کو عام ہے یا دُتہ کے ساتھ خاص ہے۔	۹۶	باب: ۶۸۷	
۱۳۹	ضآن کو دُتہ کے ساتھ خاص کرنے کے متعلق بعض متاخرین فقہائے احناف کی تصریحات۔	۹۷	۱۳۳	۸۲
۱۳۹	کتاب لغت کے حوالوں سے ضآن کے معنی کا بیان۔	۹۸	کتاب الاضاحی	
۱۴۰	قرآن مجید میں ضآن کے لفظ کو کس معنی میں استعمال کیا ہے؟	۹۹	۱۳۴	۸۳
۱۴۱	مذہب اربعہ کے مفسرین کی ضآن کے معنی کی تحقیق۔	۱۰۰	۱۳۵	۸۴
۱۴۲	مذہب اربعہ کے فقہاء کے نزدیک ضآن کے معنی کی تحقیق۔	۱۰۱	۱۳۸	۸۵
۱۴۲	بعض متاخرین فقہاء احناف سے ضآن کے معنی کی وضاحت۔	۱۰۲	۱۳۸	۸۶
۱۴۳	ضآن کے معنی کی بحث میں حرف آخر۔	۱۰۳	۱۳۰	۸۸
	باب: ۶۹۰		۱۳۰	۸۹
۱۴۳	بسم اللہ اور تکبیر پڑھ کر اپنے ہاتھ سے قربانی کا استحباب۔	۱۰۴	۱۳۱	۹۰
۱۴۴	قربانی کرنے پر اجر و ثواب کے متعلق احادیث۔	۱۰۵	۱۳۱	۹۱
۱۴۴	قربانی کے جانور کے عیوب اور نقائص سے بری ہونے کے بارے میں احادیث۔	۱۰۶		
۱۴۵	قربانی کے جانور کی صفات کے متعلق احادیث۔	۱۰۷	باب: ۶۸۸	
۱۵۰	قربانی کے مسائل کے بارے میں احادیث۔	۱۰۸	۱۳۱	۹۲
۱۵۱	فقہائے احناف کے نزدیک قربانی کے جانور کا میسر۔	۱۰۹	۱۳۴	۹۳
			باب: ۶۸۹	
			۱۳۷	۹۴

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۱۴۱	فرع اور عتیرہ کے متعلق احادیث کی وضاحت۔	۱۲۵	فقہائے احناف کے نزدیک افضل قربانی کا	۱۱۰
۱۴۱	فرع اور عتیرہ کے متعلق مذاہب فقہاء۔	۱۲۹	بیان اور قربانی کے گوشت کے احکام۔	۱۱۱
	<b>باب: ۶۹۲</b>		قربانی کے دیگر مسائل۔	۱۱۲
	قربانی کرنے والے کیلئے قربانی کرنے سے پہلے		قربانی کی کمال کو دینی مدارس اور مساجد میں دینے کی	۱۱۳
	بال اور ناخن کٹوانے کی ممانعت۔	۱۲۷	تحقیق اور بحث و نظر۔	۱۱۴
۱۴۲	عشرہ ذوالحجہ میں قربانی سے پہلے قربانی کرنا	۱۵۲	مسجد میں قربانی کی کمال نہ لگنے کے دلائل اور ان کا جائزہ	۱۱۵
۱۴۳	کے بال اور ناخن کاٹنے میں مذاہب فقہاء۔	۱۵۸	شخصیت منویہ کی تفصیل اور تحقیق	۱۱۶
	<b>باب: ۶۹۵</b>		<b>باب: ۶۹۱</b>	
	غیر اللہ کی تسلیم کے لیے ذبح کرنے کی حرمت		دانت، ناخن اور ہڈی کے سوا ہر خون بہانے	۱۱۷
۱۴۵	اور ذبح کرنے والے پر لعنت کا بیان۔	۱۲۹	والی چیز سے ذبح کرنے کا جواز۔	۱۱۸
	غیر اللہ کی خاطر یا غیر اللہ کے نام پر جانور ذبح	۱۳۰	آلات ذبح کے بارے میں مذاہب فقہاء۔	۱۱۹
۱۴۶	کرنے کا حکم۔		ذبح کی رگوں کے بارے میں مذاہب فقہاء۔	۱۲۰
۱۴۷	امرار کی خاطر جانور ذبح کرنے کا حکم۔	۱۳۱	ذبح اور بخر کا ایک دوسرے کے قاتل مقام	۱۲۱
۱۴۸	ایصال ثواب کے لیے جانوروں کو ذبح کرنے	۱۳۲	ہونا۔	۱۲۲
۱۴۹	کا حکم۔		ذکاة اضطراری کی تفصیل اور مذاہب فقہاء	۱۲۳
	<b>کتاب الاشریہ</b>		<b>باب: ۶۹۲</b>	
	(نشر اور مشروبات کا بیان)		اجزاء اسلام میں تین دن کے بعد قربانی کا گوشت	۱۲۴
	غمر کا معنی معنی۔		کھانے کی ممانعت اور پھر اس کے فسخ ہونے	۱۲۵
۱۴۹	غمر کی حرمت پر قرآن مجید سے دلائل۔	۱۳۳	کا بیان۔	۱۲۶
۱۵۱	غمر کی حرمت پر احادیث اور آثار سے دلائل۔	۱۳۴	تین دن کے بعد قربانی کا گوشت کھانے میں	۱۲۷
۱۵۲	گذشتہ آیتوں میں شراب کے ملال ہونے	۱۳۵	مذاہب فقہاء۔	۱۲۸
۱۵۳	اور اس امت میں شراب کے حرام ہونے کی وجہ۔	۱۳۶	<b>باب: ۶۹۳</b>	
			فرع اور عتیرہ کا حکم۔	۱۲۹
			فرع اور عتیرہ کا معنی	۱۳۰
			فرع اور عتیرہ کے متعلق دیگر احادیث۔	۱۳۱



نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار
۱۳۵	مقدار کے حلال ہونے پر فقہاء احناف کے دلائل۔	۱۸۳	تحریم غمر کی تاریخ اور اس کے تدبیر بجا ماننے کا بیان۔	۱۳۵
۱۳۶	نبیذ کی قرین اور اس کا حکم۔	۱۸۴	غمر اور دیگر نشہ آور مشروبات کے متعلق مذاہب فقہاء	۱۳۶
۱۳۷	مخلت اور نبیذ شدید کے حلال ہونے پر فقہائے احناف کے دلائل۔	۱۸۵	ہر نشہ آور مشروب کے غمر ہونے اور مطلقاً حرام ہونے پر مجبور فقہاء کے دلائل اور ان کے جوابات۔	۱۳۷
۱۳۸	جس مشروب کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار کے حلال ہونے پر امام ابو یوسف اور ملازمہ سرخی کے دلائل۔	۱۸۶	غمر اور دیگر نشہ آور مشروبات کے متعلق امام ابو حنیفہ کا نظریہ۔	۱۳۸
۱۳۹	حضرت عمر، حضرت علی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم سے نشہ آور مشروبات کی قلیل مقدار پینے کا جواز۔	۱۸۷	غمر کے احکام کے متعلق دس ابحاث۔	۱۳۹
۱۴۰	تیز نبیذ پینے کی ممانعت کے منسوخ ہونے کا بیان۔	۱۸۸	بحث اول ۱: غمر کی حقیقت کا بیان۔	۱۴۰
۱۴۱	کبار صحابہ اور فقہاء تابعین سے نشہ آور مشروبات کی قلیل مقدار کے جواز کا بیان۔	۱۸۹	بحث ثانی ۲: لفظ غمر کی قرین کا بیان۔	۱۴۱
۱۴۲	حدیث ما اسکو کثیرہ فقلیلہ جواز جس کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار بھی حرام ہے کی تحقیق۔	۱۹۰	بحث ثالث ۳: غمر کے بینہ حرام ہونے کا بیان۔	۱۴۲
۱۴۳	کچھ نبیذ کے حلال ہونے پر دلائل۔	۱۹۱	بحث رابع ۴: غمر کی نجاست۔	۱۴۳
۱۴۴	بہنگ کا لغوی معنی اور اس کی تاثیرات کا بیان۔	۱۹۲	بحث خامس ۵:	۱۴۴
۱۴۵	بہنگ کے شرعی حکم میں مذاہب فقہاء۔	۱۹۳	بحث سادس ۶: مسلمان کے حق میں غمر کا مال مقدم نہ ہونا۔	۱۴۵
۱۴۶	حشیش کی تحقیق۔	۱۹۴	بحث سابع ۷: غمر سے نفع حاصل کرنے کی حرمت کا بیان۔	۱۴۶
۱۴۷	افیون کی قرین اور تحقیق۔	۱۹۵	بحث ثامن ۸: غمر کی مد کا بیان۔	۱۴۷
۱۴۸	افیون کا شرعی حکم۔	۱۹۶	بحث ناسع ۹: غمر کو پکانے کا بیان۔	۱۴۸
۱۴۹	سکون آور دواؤں کا شرعی حکم۔	۱۹۷	بحث عاشر ۱۰: غمر کو سرگ بنانے کا بیان۔	۱۴۹
۱۵۰	تبا کو زشی کی تاریخ۔	۱۹۸	غیر غمر نشہ آور مشروبات کی قلیل مقدار کے جواز پر قرآن مجید سے استدلال۔	۱۵۰
۱۵۱	تبا کو زشی کے نقصانات۔	۱۹۹	غیر غمر نشہ آور مشروبات کی قلیل مقدار کی حلیت کے متعلق احادیث۔	۱۵۱
۱۵۲	تبا کو زشی کے نقصانات کے متعلق جدید تحقیق۔	۲۰۰	جس مشروب کی تیزی سے نشہ کا جذبہ ہو اس میں پانی ملائے کے بعد اس کو پینے کا جواز۔	۱۵۲
۱۵۳		۲۰۱	جس مشروب کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل	۱۵۳

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲۳۲	غمر سے علاج کرنے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ -	۱۹۲	۲۱۴	۱۴۳	خواتین میں تنباکو نوشی کے مضر اثرات -
۲۳۲	غمر سے علاج کرنے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ -	۱۹۳	۲۱۵	۱۴۴	تنباکو نوشی کے متعلق فقہاء احناف کا مذہب -
۲۳۵	غمر سے علاج کرنے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ -	۱۹۴	۲۱۶	۱۴۵	تنباکو نوشی کے متعلق فقہاء مالکیہ کا مذہب -
۲۳۵	غمر سے علاج کرنے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ -	۱۹۵	۲۱۷	۱۴۶	تنباکو نوشی کے متعلق فقہاء شافعیہ کا مذہب -
۲۳۶	اس حدیث کی تحقیق کہ حرام چیز میں شفاء نہیں ہے -	۱۹۶	۲۱۸	۱۴۷	تنباکو نوشی کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا مذہب -
	<b>باب ۶۹۹</b>		۲۱۹	۱۴۸	تنباکو نوشی کے متعلق علامہ شامی اور مصری علیہما السلام کی رائے -
	کھجور اور انگور سے بنی ہوئی شراب کا غمر ہونا -	۱۹۷	۲۲۰	۱۴۹	تنباکو نوشی کے سلسلہ میں مصنف کا موقف -
۲۳۷	کھجور اور انگور سے بنی ہوئی شراب کا غمر ہونا -	۱۹۸	۲۲۱	۱۵۰	انکھول اور اسپرٹ کی تحقیق -
۲۳۸	حدیث کی تشریح میں ائمہ اربعہ کے نظریات -			۱۵۱	انکھول کی قیل مقدار کے جواز کا عمل اور ایلیو پھیک
	<b>باب ۷۰۰</b>				دواؤں اور پرفوم وغیرہ کے جواز کا بیان
	چھوڑوں اور کشمش کو ملا کر نمید بنانے کا حکم -				<b>باب ۷۰۱</b>
۲۳۹	دو چیزوں کو ملا کر نمید بنانے کے متعلق فقہاء کا نظریہ -				شراب کی حرمت اور اس بات کا بیان کہ شراب
۲۴۰	دو چیزوں کو ملا کر نمید بنانے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ -				انگور کے شیرہ سے بنتی ہے -
۲۴۱	دو چیزوں کو ملا کر نمید بنانے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ -				اہل کتاب کے اشتراک سے کسب معاش کا جواز
۲۴۲	دو چیزوں کو ملا کر نمید بنانے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ -				کیا معصرت حمزہ کا نشہ میں حضرت علی کی اوشنیوں
۲۴۳	دو چیزوں کو ملا کر نمید بنانے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ -				کو کاٹنا قاتل مواخذہ تھا -
	<b>باب ۷۰۱</b>				نشہ میں دی ہوئی طلائی کے حکم میں مذہب فقہاء
	روغن قیر اور کھوکھلے کدو کے برتنوں میں نمید بنانے کا حکم -				ہر نشہ آلود چیز کے غمر ہونے پر ائمہ کاٹھ کی دلیل
۲۴۴	ان برتنوں میں نمید بنانے کی ممانعت کی حکمت اور اس حکم کے منسوخ ہونے کی وجوہات -				اور اس کے جوابات -
۲۴۵	ان برتنوں میں نمید بنانے کی ممانعت کی حکمت اور اس حکم کے منسوخ ہونے کی وجوہات -				<b>باب ۷۰۲</b>
					غمر کو سرکہ بنانے کی ممانعت -
					غمر کو سرکہ بنانے کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات
					غمر کو سرکہ بنانے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ اور
					ان کی دلیل -
					غمر کو سرکہ بنانے کی ممانعت کا عمل -
					<b>باب ۷۰۳</b>
					غمر سے علاج کرنے کی حرمت



نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار
۲۴۹	کھانے پینے کے آداب اور احکام	۲۱۴	باب: ۴۰۲	
۲۴۳	کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھنے کی تفصیل۔	۲۱۵	ہر نشہ آور مشروب کے غم ہونے اور ہر غم کے حرام ہونے کا بیان۔	۲۰۴
۲۴۴	دائیں ہاتھ سے کھانا کھانے کی تفصیل۔	۲۱۶	باب: ۴۰۳	
۲۴۵	منشک سے منہ لگا کر پانی پینے کی ممانعت کی تفصیل۔	۲۱۷	جو نبیذ تیز اور نشہ آور نہ ہو اس کی اباحت کا بیان۔	۲۰۵
۲۴۶	کھانے پینے کے شرعی احکام اور آداب۔	۲۱۸	نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام نکاح دینے کے بعد رجوع کر لینا۔	۲۰۶
۲۴۷	پہل پھر کر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۲۱۹	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار سے تبرک کا ثبوت۔	۲۰۷
۲۴۸	پہل پھر کر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق فقہاء کے نظریات۔	۲۲۰	کچے نبیذ کو پینے کے وہاں۔	۲۰۸
۲۴۹	پہل پھر کر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق مصنف کا موقف۔	۲۲۱	باب: ۴۰۴	
	باب: ۴۰۵		دودھ پینے کا جواز	۲۰۹
۲۵۰	کھڑے ہو کر پانی پینے کی کراہت۔	۲۲۲	بلا اجازت مشرکوں کی بکری کا دودھ پینے کی تحقیق۔	۲۱۰
۲۵۱	بھول کر کھڑے ہو کر پینے والے کے لیے تے کرنے کے حکم کی وضاحت۔	۲۲۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ اور خلقِ عظیم	۲۱۱
۲۵۲	کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت والی احادیث کی فنی حیثیت۔	۲۲۴	باب: ۴۰۵	
۲۵۳	جوستے پہن کر اور میز کسی پر کھانے پینے کا حکم۔	۲۲۵	سوتے وقت برتنوں کے ڈھکنے، مشکوں کا منہ باندھنے، دروازے بند کرنے، چراغ لگے کرنے اور آگ بجھانے کا استحباب۔	۲۱۲
	باب: ۴۰۸		برتن ڈھانکنے کے فوائد۔	۲۱۳
۲۵۴	پانی کے برتن میں سانس لینے کی کراہت اور برتن کے باہر سے مرتبہ سانس لینے کا استحباب۔	۲۲۶	باب: ۴۰۶	

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۲۲۷	باب: ۷۹ دودھ یا پانی وغیرہ کو دائیں طرف سے پلانے کا استحباب۔	۲۸۳	۲۳۰	باب: ۷۹ کھجور کھاتے وقت گھٹلیاں الگ رکھنے کا جواز، مہمان کا گھر والوں کے لیے دعا کرنے کا استحباب اور نیک مہمان سے دعا کرنے کا بیان۔	۲۸۴
۲۲۸	باب: ۸۰ انگلیاں اور برتن چاٹنے کا استحباب	۲۸۵	۲۳۱	باب: ۸۱ اگر مہمان کے ساتھ کچھ اور لوگ بھی مل جائیں تو وہ کیا کرے؟	۲۸۸
۲۲۹	باب: ۸۱ اگر مہمان کے ساتھ کچھ اور لوگ بھی مل جائیں تو وہ کیا کرے؟	۲۸۸	۲۳۲	باب: ۸۲ اگر میزبان کی رعنا مندی معلوم ہو تو اس کے ہاں بن بلائے شخص کو بیٹانے میں حرج نہیں۔	۲۹۰
۲۳۰	باب: ۸۲ اگر میزبان کی رعنا مندی معلوم ہو تو اس کے ہاں بن بلائے شخص کو بیٹانے میں حرج نہیں۔	۲۹۰	۲۳۳	کثرت فتوحات اور مالی غنیمت کی بہتات کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اکابر صحابہ کی زاهدانہ زندگی۔	۲۹۰
۲۳۱	باب: ۸۳ شوربہ کھانے کا جواز اور کدو (لوکی) کھانے کا استحباب۔	۲۹۹	۲۳۴	مہمان نوازی مکثیر طعام کے معجزات	۲۹۸ ۲۹۹
۲۳۲	باب: ۸۴ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار سے ترک	۲۹۹	۲۳۵	باب: ۸۵ مدینہ منورہ کی کجوروں کی فضیلت کا بیان	۲۹۹
۲۳۳	باب: ۸۵ مدینہ منورہ کی کجوروں کی فضیلت کا بیان	۲۹۹	۲۳۶	عجمہ کجوروں کے شفا بخش ہونے پر اشکال کا جواب	۲۹۹
۲۳۴	باب: ۸۶ عجمہ کجوروں کے شفا بخش ہونے پر اشکال کا جواب	۲۹۹	۲۳۷	باب: ۸۶ عجمہ کجوروں کے شفا بخش ہونے پر اشکال کا جواب	۲۹۹



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۳۲۲	باب: ۷۲۰ کھنٹی کی فضیلت اور اس سے آنکھ کا علاج۔	۲۳۵	۳۲۲	باب: ۷۲۱ بیلو کے سیاہ پھل کی فضیلت۔	۲۳۶
۳۲۳	باب: ۷۲۱ بیلو کے سیاہ پھل کی فضیلت۔	۲۳۶	۳۲۳	باب: ۷۲۲ سر کر کی فضیلت اور اس کو سالن کی جگہ استعمال کرنا۔	۲۳۷
۳۲۴	باب: ۷۲۲ سر کر کی فضیلت اور اس کو سالن کی جگہ استعمال کرنا۔	۲۳۷	۳۲۴	باب: ۷۲۳ لہسن کھانے کے جواد کا بیان۔	۲۳۸
۳۲۵	باب: ۷۲۳ لہسن کھانے کے جواد کا بیان۔	۲۳۸	۳۲۵	باب: ۷۲۴ مہمان کی تعظیم و تحکیم اور اس کے لیے اشار کرنے کا بیان۔	۲۳۹
۳۲۶	باب: ۷۲۴ مہمان کی تعظیم و تحکیم اور اس کے لیے اشار کرنے کا بیان۔	۲۳۹	۳۲۶	باب: ۷۲۵ پنہ آپ اور بچوں کو بھوکا رکھ کر جہادوں کو کھانا کھانا۔	۲۴۰
۳۲۷	باب: ۷۲۵ پنہ آپ اور بچوں کو بھوکا رکھ کر جہادوں کو کھانا کھانا۔	۲۴۰	۳۲۷	باب: ۷۲۶ علم دین کے طلبہ کا اعزاز و اکرام اور آداب ضیافت۔	۲۴۱
۳۲۸	باب: ۷۲۶ علم دین کے طلبہ کا اعزاز و اکرام اور آداب ضیافت۔	۲۴۱	۳۲۸	باب: ۷۲۷ طعام کی کمی کے باوجود مہمان نوازی کرنا۔	۲۴۲
۳۲۹	باب: ۷۲۷ طعام کی کمی کے باوجود مہمان نوازی کرنا۔	۲۴۲	۳۲۹	باب: ۷۲۸ مردوں اور عورتوں پر سونے اور چاندی کے برتنوں کے استعمال کا	۲۴۳
۳۳۰	باب: ۷۲۸ مردوں اور عورتوں پر سونے اور چاندی کے برتنوں کے استعمال کا	۲۴۳	۳۳۰	باب: ۷۲۹ مردوں اور عورتوں پر سونے اور چاندی کے برتنوں کا حرام ہونا۔	۲۴۴
۳۳۱	باب: ۷۲۹ مردوں اور عورتوں پر سونے اور چاندی کے برتنوں کا حرام ہونا۔	۲۴۴	۳۳۱	باب: ۷۳۰ مردوں اور عورتوں پر سونے اور چاندی کے برتنوں کے استعمال کی صورتوں میں تمنا	۲۴۵
۳۳۲	باب: ۷۳۰ مردوں اور عورتوں پر سونے اور چاندی کے برتنوں کے استعمال کی صورتوں میں تمنا	۲۴۵	۳۳۲	باب: ۷۳۱ مردوں اور عورتوں پر سونے اور چاندی کے برتنوں کا حرام ہونا۔	۲۴۶
۳۳۳	باب: ۷۳۱ مردوں اور عورتوں پر سونے اور چاندی کے برتنوں کا حرام ہونا۔	۲۴۶	۳۳۳	باب: ۷۳۲ مردوں اور عورتوں پر سونے اور چاندی کے برتنوں کے استعمال کی صورتوں میں تمنا	۲۴۷

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار
۳۴۲	اور حمامہ پہننے کا بیان۔			اور ریشم کا سولم ہونا اور عورتوں کے لیے اس کی	
۳۴۳	سفید رنگ کا لباس پہننے کے متعلق احادیث۔	۲۸۲	۳۳۳	اباحت۔	
۳۴۴	ٹوپی پہننے کے متعلق احادیث آثار صحابہ تابعین	۲۸۳	۳۳۴	کفار فروع کے مخاطب ہیں یا نہیں؟	۲۶۷
۳۴۵	اور اقوال علماء			مردوں پر ریشم سولم ہونے کی تفصیل اور دیگر	۲۶۸
۳۴۶	قیس، شلوار جبہ اور قبا پہننے کے متعلق احادیث	۲۸۴	۳۳۵	مسائل۔	
۳۴۷	اسلام میں لباس پہننے کی وسعت۔	۲۸۵	۳۳۶	سونے، چاندی کے بن اور گھڑی کے چین کا حکم۔	۲۶۹
۳۴۸	غیر اسلامی ملکوں میں بنے ہوئے لباس پہننے کا جواز۔	۲۸۶			
۳۴۹	نیم عریاں اور فساد و فحار کے مخصوص لباس کی	۲۸۷			
۳۵۰	حائضت اور کراہت۔				
۳۵۱	حدیث میں تشبہ بقرم فہو نسیم کی تخریج۔	۲۸۸	۳۵۰	باب: ۳۰	
۳۵۲	کفار اور فساد کی مشابہت کے سلسلے میں علامہ	۲۸۹		خارش یا کسی عذر کی بنا پر مرد کے لیے ریشم	۲۷۰
۳۵۳	مناوی کی تحقیق۔			پہننے کا جواز	
۳۵۴	کفار اور فساد کی مشابہت کے سلسلے میں علامہ	۲۹۰			
۳۵۵	حنفی کی تحقیق۔				
۳۵۶	کفار اور فساد کی مشابہت کے سلسلے میں علامہ	۲۹۱			
۳۵۷	کاری کی تحقیق۔				
۳۵۸	کفار اور فساد کی مشابہت کے سلسلے میں شیخ	۲۹۲			
۳۵۹	عبدالحق دہلوی کی تحقیق۔				
۳۶۰	کفار اور فساد کی مشابہت کے سلسلے میں شاہ	۲۹۳			
۳۶۱	عبدالعزیز دہلوی کی تحقیق۔				
۳۶۲	کفار اور فساد کی مشابہت کے سلسلے میں فقہاء	۲۹۴			
۳۶۳	احناف کی تحقیق۔				
۳۶۴	کفار اور فساد کی مشابہت کے سلسلے میں مصنف	۲۹۵			
۳۶۵	کی تحقیق۔				
۳۶۶	کیا سبز حمامہ دیندار جماعت کا شمار ہے؟	۲۹۶			
۳۶۷	کیا سیاہ حمامہ رافضیوں کا شمار ہے؟	۲۹۷			
۳۶۸	لباس میں مشابہت کی وجہ سے صرت ظاہری اور	۲۹۸			



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۲۹۹	دنیوی حکم لاگو ہوگا۔ بدعتیگی، بدعات اور بد اعمالیوں میں مشابہت کی وجہ سے کفر، گمراہی اور حرمت کا حکم لاگو ہوگا۔	۳۸۳	۳۰۹	شحنوں کے نیچے تک لمبے لباس کے متعلق فقہاء حنبلہ کی آراء۔	۳۹۳
	<b>باب: ۴۳۲</b>		۳۱۰	شحنوں کے نیچے تک لمبے لباس کے متعلق فقہاء احناف کی آراء۔	۳۹۴
۳۰۰	دھاری دار مہینی چادروں کی فضیلت	۳۸۳		<b>باب: ۴۳۷</b>	
	<b>باب: ۴۳۳</b>		۳۱۱	کپڑوں پر اترانے یا اکڑ کر چلنے کی حرمت۔	۳۹۵
۳۰۱	لباس میں انکسار اور موٹے کپڑے پہننے کا بیان	۳۸۴		<b>باب: ۴۳۸</b>	
	<b>باب: ۴۳۴</b>		۳۱۲	مردوں کو سونے کی انگوٹھی پہننے کی حرمت۔	۳۹۶
۳۰۲	غالیچہ یا قالین کے جواز کا بیان۔	۳۸۵	۳۱۳	مردوں پر سونے کی انگوٹھی حرام ہونے کا بیان۔	۴۰۲
	<b>باب: ۴۳۵</b>		۳۱۴	چاندی کی انگوٹھی پہننے اور اس پر نقش کندہ کرانے کا بیان۔	۴۰۲
۳۰۳	ضرورت سے زیادہ بستر اور لباس بنانے کی کراہت۔	۳۸۶	۳۱۵	دائیں یا بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کے متعلق فقہاء شافعیہ اور فقہاء مالکیہ کے نظریات۔	۴۰۳
	<b>باب: ۴۳۶</b>		۳۱۶	دائیں یا بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ۔	۴۰۴
۳۰۴	سبکترے کپڑا لٹکا کر چلنے کی حرمت	۳۸۶	۳۱۷	چاندی کے علاوہ کسی اور دھات کی انگوٹھی پہننے کا حکم۔	۴۰۴
۳۰۵	مردوں کے کھننے سے نیچے کھنے والے لباس کی حرمت کے متعلق احادیث اور آثار۔	۳۸۹		<b>باب: ۴۳۹</b>	
۳۰۶	سبکترے بنیر یا اتفاقاٹھنے کے نیچے کھنے والے لباس کی رحمت کے متعلق احادیث اور آثار۔	۳۹۱	۳۱۸	جوتیاں پہننے کا استحباب۔	۴۰۵
۳۰۷	شحنوں کے نیچے تک لمبے لباس کے متعلق فقہاء شافعیہ کی آراء۔	۳۹۲		<b>باب: ۴۴۰</b>	
۳۰۸	شحنوں کے نیچے تک لمبے لباس کے متعلق فقہاء مالکیہ کی آراء۔	۳۹۳	۳۱۹	دائیں پاؤں میں پیسے جوتی پہننے اور بائیں پاؤں سے پیسے جوتی اتارنے کا استحباب اور ایک جوتی پہن کر چلنے کی کراہت۔	۴۰۵

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۴۲۲	بالوں کے رنگ کی تحقیق۔	۴۲۲	۴۲۰	باب: ۴۲۱	
۴۲۳	خضاب لگانے کے سلسلہ میں مذاہب اربعہ کا موازنہ	۴۲۳		ایک کپڑے میں سما اور اعتبار کی ضمانت۔	۴۰۷
۴۲۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خضاب لگانے کی تحقیق	۴۲۴		باب: ۴۲۲	
۴۲۵	ڈاڑھی کا معنی	۴۲۵	۴۲۱	مردوں کو زعفران میں رنگے ہوئے کپڑوں کے	
۴۲۶	ڈاڑھی دہانہ کرنے کے متعلق احادیث۔	۴۲۶		پینے سے منع کرنا۔	۴۰۹
۴۲۷	ڈاڑھی ترشٹانے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۴۲۷		باب: ۴۲۳	
۴۲۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی مبارک	۴۲۸	۴۲۲	سفید بالوں کو سرخ یا زرد رنگ سے رنگنے کا	
۴۲۹	کا بیان۔	۴۲۹		استحباب اور سیاہ رنگ کی ضمانت۔	۴۰۹
۴۳۰	ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۴۳۰	۴۲۳	سفید بالوں کو برقرار رکھنے کے متعلق احادیث	
۴۳۱	ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۴۳۱		و آثار۔	۴۱۰
۴۳۲	ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۴۳۲	۴۲۴	سفید بالوں پر خضاب لگانے کے متعلق احادیث	
۴۳۳	ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء احناف کا نظریہ۔	۴۳۳		و آثار۔	۴۱۱
۴۳۴	فقہائے احناف کی عبارات کی روشنی میں قبضہ	۴۳۴	۴۲۵	سفید بالوں کو سیاہ خضاب سے رنگنے کی	
۴۳۵	پر بحث۔	۴۳۵		ضمانت کے متعلق احادیث اور آثار۔	۴۱۳
۴۳۶	واجب کی تعریف۔	۴۳۶	۴۲۶	سفید بالوں کو سیاہ خضاب سے رنگنے کے	
۴۳۷	وجوب کو ثابت کرنے کے طریقے۔	۴۳۷		جواز کے متعلق آثار صحابہ اور تابعین۔	۴۱۵
۴۳۸	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال سے وجوب	۴۳۸	۴۲۷	سفید بالوں کو رنگنے کے متعلق فقہاء شافعیہ	
۴۳۹	ثابت ہوتا ہے یا نہیں؟	۴۳۹		کا نظریہ۔	۴۱۷
۴۴۰	ڈاڑھی میں قبضہ کے وجوب کو ثابت کرنے	۴۴۰	۴۲۸	سفید بالوں کو رنگنے کے متعلق فقہاء مالکیہ	
۴۴۱	کے دلائل کا جائزہ۔	۴۴۱		کا نظریہ۔	۴۱۹
۴۴۲	ڈاڑھی کے متعلق معصیت کا موقف۔	۴۴۲	۴۲۹	سفید بالوں کو رنگنے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ	
۴۴۳	موت بعد از ترشٹانے کے حکم میں مذاہب فقہاء۔	۴۴۳		سفید بالوں کو رنگنے کے متعلق فقہاء احناف	
۴۴۴	باب: ۴۲۴		۴۳۰	کا نظریہ۔	۴۲۱
۴۴۵	جائیداد کی تصویر بنانے کی ممانعت۔	۴۴۵		سفید بالوں کا مسیار	۴۲۱
۴۴۶	تصویر یا کتے کی وجہ سے کن فرشتوں کا داخلہ	۴۴۶			
۴۴۷	منوط ہے؟	۴۴۷			



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۳۵۲	کپڑے پر بنی ہوئی تصویر کے استنثار کی تحقیق۔	۴۶۳	۳۶۵	حیوانوں کے منہ کے علاوہ جسم کے کسی اور حصہ کو داغنے کا جواز۔	۴۶۶
۳۵۳	مصوروں کو سب سے زیادہ عذاب میں سے تحقیق۔	۴۶۴	۳۶۶	حیوانوں کے جسم کو داغ کر ملامت بنانے میں مذاہب فقہاء۔	۴۶۷
۳۵۴	تصویر کے متعلق فقہاء شافعیہ اور مالکیہ کا نظریہ۔	۴۶۴	<b>باب: ۴۶۹</b>		
۳۵۵	تصویر کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۴۶۵	۳۶۷	سر پر کچھ بال رکھنے اور کچھ کٹانے کی ممانعت۔	۴۶۸
۳۵۶	تصویر کے متعلق فقہاء اخوان کا نظریہ۔	۴۶۶	۳۶۸	قرض کے حکم میں مذاہب فقہاء۔	۴۶۸
۳۵۷	تصویر اور فرڈو گران کے متعلق علماء ازمہر کا نظریہ۔	۴۶۹	<b>باب: ۴۷۰</b>		
۳۵۸	تصویر اور فرڈو گران کے متعلق مصنف کا موقف۔	۴۷۰	۳۶۹	راستوں پر بیٹھنے کی ممانعت اور راستوں کے حقوق کی ادائیگی کی تاکید۔	۴۶۹
۳۵۹	سفر میں گھنٹی اور گتار رکھنے کی ممانعت۔	۴۷۳	۴۷۰	راستوں پر بیٹھنے کے آداب اور احکام۔	۴۷۰
۳۶۰	سفر میں کن یا گھنٹی رکھنے کا حکم۔	۴۷۳	<b>باب: ۴۷۱</b>		
<b>باب: ۴۷۴</b>			۳۷۱	مصنوعی بال لگانے، گولانے، گودنے، گدوانے اور پکوں کے بال نوچنے، پھرانے، دانتوں کو کشادہ کرنے اور اللہ کی خلقت میں تبدیلی کرنے کی ممانعت۔	۴۷۱
۳۶۱	اونٹ کی گردن میں تمانت کا بار ڈالنے کی ممانعت۔	۴۷۴	۳۷۲	اونٹ کی گردن میں بار ڈالنے کی ممانعت کی وضاحت۔	۴۷۲
۳۶۲	اونٹ کی گردن میں بار ڈالنے کی ممانعت کی وضاحت۔	۴۷۴	<b>باب: ۴۷۶</b>		
۳۶۳	جافروں کے منہ پر مارنے اور منہ کو داغنے کی ممانعت۔	۴۷۴	۳۷۳	جافروں کے منہ پر مارنے اور منہ کو داغنے کی ممانعت۔	۴۷۴
۳۶۴	چہرے پر مارنے اور داغ کر ملامت لگانے کا حکم۔	۴۷۵	۳۷۴	جو عورتیں ملبوس ہونے کے باوجود عریاں ہوں گی اور راجہ حتی سے متجاوز ہوں گی۔	۴۷۷
<b>باب: ۴۷۸</b>			۳۷۵	ملبوس ہونے کے باوجود عریاں ہونے کی تشریح۔	۴۷۸

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۵۰۰	شبہ شاہ نام رکھنے کی ممانعت۔	۳۸۵	باب: ۴۵۳	
	باب: ۴۵۸		جھوٹا لباس پہننے اور جھوٹے اوصاف ظاہر کرنے کی ممانعت۔	۳۸۵
	بچے کی پیدائش کے وقت اس کو گھٹی دینے اور اس کی پیدائش کے دن اس کا نام رکھنے کا استحباب اور عبد اللہ، ابراہیم اور دیگر انبیاء علیہم السلام کے نام پر نام رکھنے کا استحباب۔	۳۸۶	جھوٹا لباس پہننے کی وضاحت۔	۳۸۶
۵۰۱	کسی عالم اور صالح شخص سے بچے کو گھٹی دلوانے اور نام رکھوانے کا بیان۔	۳۸۷	کتاب الاداب	
۵۰۲	حضرت ام سلیم کی ذہانت اور راضی بہ رضا رہی ہونے کا بیان۔	۳۸۸	ادب کا لغوی اور اصطلاحی معنی	۳۸۷
۵۰۵	باب: ۴۵۹		باب: ۴۵۴	
	لا ولد شخص کے لیے کنیت رکھنے کا جواز۔	۳۸۹	ابو القاسم کنیت رکھنے کی ممانعت اور اچے ناموں کا بیان۔	۳۸۸
	پرندوں کو گھر میں رکھنے اور ان کے ساتھ بچوں کے کھیلنے کا بیان۔	۳۹۰	ابو القاسم کنیت رکھنے کے متعلق مذاہب کی تفصیل۔	۳۸۹
۵۰۶	باب: ۴۶۰		کنیت رکھنے کی تحقیق۔	۳۹۰
	کسی اور کے بیٹے کو بطور شفقت جیا کہنے کا جواز۔	۳۹۱	انبیاء اور صالحین کے نام رکھنے کا جواز	۳۹۱
	باب: ۴۶۱		باب: ۴۵۵	
	اجازت طلب کرنے کا بیان۔	۳۹۲	برے نام رکھنے کی کراہت۔	۳۹۲
	پراسے گھر میں داخل ہونے کے لیے اہل خانہ سے اجازت طلب کرنے کی تفصیل۔	۳۹۳	برے نام رکھنے کے حکم کی تفصیل۔	۳۹۳
۵۱۱	اجازت طلب کرنے اور سلام کرنے میں تقدیم و تاخیر کی بحث۔	۳۹۴	باب: ۴۵۶	
۵۱۲	اجازت طلب کرنے کی حکمت۔	۳۹۵	برے ناموں کو اچے ناموں کے ساتھ بدلنے کا استحباب۔	۳۹۴
۸۱۶			باب: ۴۵۷	



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۳۹۶	اجازت طلب کرنے کی کیفیت اور اس کے عموم کی بحث۔	۵۱۳	۳۹۷	خبر واحد کی جمیت پر ایک اشکال کا جواب۔	۵۱۳
۳۹۸	اجازت طلب کرنے والے کا "کون ہے" کے جواب میں "میں" کہنا مکروہ ہے۔	۵۱۳	۳۹۹	"میں ہوں" کہنے کے مکروہ ہونے کی وجہ۔	۵۱۵
۴۰۰	اجنبی کے مکان میں جانچنے کی ممانعت۔	۵۱۵	۴۰۱	اجنبی عورت پر ایسا ننگہ نگاہ پر جانے کا حکم۔	۵۱۷
۴۰۲	اجنبی عورت کو دیکھنے کا حکم۔	۵۱۷	۴۰۳	اسلام کا لغوی اور شرعی معنی	۵۱۹
۴۰۴	انبیاء علیہم السلام اور مومنین پر اللہ تعالیٰ کے سلام کا بیان۔	۵۱۹	۴۰۵	قرآن مجید میں سلام کرنے کے احکام اور آداب۔	۵۲۰
۴۰۶	احادیث میں سلام کرنے کے احکام اور آداب۔	۵۲۱	۴۰۷	سلام کے فضائل۔	۵۲۳
۴۰۸	سلام کے مسائل۔	۵۲۳	۴۰۹	مسائل کا شرعی حکم۔	۵۲۳
۴۱۰	سوار پیدل کو اور کم آدمی زیادہ آدمیوں کو سلام کریں۔	۴۱۰	۴۱۱	پروہ اٹھانے کو اجازت دینے کی علامت مقرر کرنا۔	۴۱۱
۴۱۱	سلام کے احکام۔	۴۱۱	۴۱۲	ان کے سلام کا جواب دینے کا طریقہ۔	۴۱۲
۴۱۲	کفار اور بدعتیہ لوگوں کو سلام کرنے کا حکم اور مذاہب فقہاء۔	۴۱۲	۴۱۳	بچوں کو سلام کرنے کا استحباب۔	۴۱۳
۴۱۳	بچوں کو سلام کرنے کے احکام۔	۴۱۳	۴۱۴	عورتوں کو سلام کرنے اور ان کے سلام کا جواب دینے میں مذاہب فقہاء۔	۴۱۴
۴۱۴	پروہ اٹھانے کو اجازت دینے کی علامت مقرر کرنا۔	۴۱۴	۴۱۵	پروہ اٹھانے کو اجازت دینے کی علامت مقرر کرنا۔	۴۱۵

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
	<b>باب: ۷۷۱</b>			<b>باب: ۷۷۱</b>	
۲۲۲	قضاء حاجت کے لیے عورتوں کو باہر جانے کی اجازت	۵۳۶	۲۲۲	قضاء حاجت کے لیے عورتوں کو باہر جانے کی اجازت	۵۳۶
۲۲۳	حجاب کے تین مراحل	۵۳۶	۲۲۳	حجاب کے تین مراحل	۵۳۶
۲۲۴	قضاء حاجت کے لیے انداز مطہرات کے گھر سے باہر نکلنے کے تین احوال	۵۳۸	۲۲۴	قضاء حاجت کے لیے انداز مطہرات کے گھر سے باہر نکلنے کے تین احوال	۵۳۸
۲۲۵	حدیث باب کے مسائل	۵۳۸	۲۲۵	حدیث باب کے مسائل	۵۳۸
	<b>باب: ۷۷۲</b>			<b>باب: ۷۷۲</b>	
۲۲۶	اجنبی عورت کے پاس تنہائی میں جانے کی نفی	۵۳۹	۲۲۶	اجنبی عورت کے پاس تنہائی میں جانے کی نفی	۵۳۹
۲۲۷	عمر کی تعریف	۵۴۰	۲۲۷	عمر کی تعریف	۵۴۰
	<b>باب: ۷۷۳</b>			<b>باب: ۷۷۳</b>	
۲۲۸	جو شخص اپنی بیوی یا عہد کے ساتھ تنہا ہو تو وہ بدگمانی کے ازالہ کے لیے دیکھنے والوں کو بتا دے یہ نفل	۵۴۰	۲۲۸	جو شخص اپنی بیوی یا عہد کے ساتھ تنہا ہو تو وہ بدگمانی کے ازالہ کے لیے دیکھنے والوں کو بتا دے یہ نفل	۵۴۰
۲۲۹	بدگمانی کے مواقع پر مذریعہ بیان کرنے کا استحباب	۵۴۱	۲۲۹	بدگمانی کے مواقع پر مذریعہ بیان کرنے کا استحباب	۵۴۱
۲۳۰	شیطان کے رگوں میں دوڑنے کی تحقیق	۵۴۲	۲۳۰	شیطان کے رگوں میں دوڑنے کی تحقیق	۵۴۲
	<b>باب: ۷۷۴</b>			<b>باب: ۷۷۴</b>	
۲۳۱	مجلس میں جہاں گہنی نشہ ہو وہاں بیٹھے حد نہ بیچے جوتے جاتے	۵۴۲	۲۳۱	مجلس میں جہاں گہنی نشہ ہو وہاں بیٹھے حد نہ بیچے جوتے جاتے	۵۴۲
۲۳۲	علم اور ذکر کی مجلس میں بیٹھنے کے آداب اور احکام	۵۴۳	۲۳۲	علم اور ذکر کی مجلس میں بیٹھنے کے آداب اور احکام	۵۴۳
	<b>باب: ۷۷۵</b>			<b>باب: ۷۷۵</b>	
۲۳۳	اگر کوئی شخص مجلس میں سے اٹھ جائے اور پھر آئے تو وہ اپنی جگہ کا زیادہ حقدار ہے	۵۴۵	۲۳۳	اگر کوئی شخص مجلس میں سے اٹھ جائے اور پھر آئے تو وہ اپنی جگہ کا زیادہ حقدار ہے	۵۴۵
	<b>باب: ۷۷۶</b>			<b>باب: ۷۷۶</b>	
۲۳۴	منہث کو اجنبی عورتوں کے پاس جانے سے منع کرنا	۵۴۶	۲۳۴	منہث کو اجنبی عورتوں کے پاس جانے سے منع کرنا	۵۴۶
۲۳۵	منہث کی اقسام	۵۴۶	۲۳۵	منہث کی اقسام	۵۴۶
	<b>باب: ۷۷۷</b>			<b>باب: ۷۷۷</b>	
۲۳۶	راستہ میں تھکی ہوئی اجنبی عورت کو اپنے ساتھ سواری پر بٹھانے کا جواز	۵۴۷	۲۳۶	راستہ میں تھکی ہوئی اجنبی عورت کو اپنے ساتھ سواری پر بٹھانے کا جواز	۵۴۷
۲۳۷	بیوی کے لیے کھانا پکانا اور گھر کے دیگر کام کاج کا شرعی حکم	۵۴۹	۲۳۷	بیوی کے لیے کھانا پکانا اور گھر کے دیگر کام کاج کا شرعی حکم	۵۴۹
۲۳۸	سرکاری زمین کا کسی کو مالک بنانے میں مذاہب فقہاء	۵۴۹	۲۳۸	سرکاری زمین کا کسی کو مالک بنانے میں مذاہب فقہاء	۵۴۹
۲۳۹	اجنبی عورت کو اپنے ساتھ سوار کرنے کا بیان	۵۴۹	۲۳۹	اجنبی عورت کو اپنے ساتھ سوار کرنے کا بیان	۵۴۹
	<b>باب: ۷۷۸</b>			<b>باب: ۷۷۸</b>	
۲۴۰	تیسرے شخص کی موجودگی میں اس کی رضامندی کے بغیر دواؤں کو سرگوشی کرنے کی ممانعت	۵۵۰	۲۴۰	تیسرے شخص کی موجودگی میں اس کی رضامندی کے بغیر دواؤں کو سرگوشی کرنے کی ممانعت	۵۵۰
۲۴۱	تیسرے شخص کی موجودگی میں دواؤں کو سرگوشی کرنے میں مذاہب	۵۵۱	۲۴۱	تیسرے شخص کی موجودگی میں دواؤں کو سرگوشی کرنے میں مذاہب	۵۵۱
	<b>باب: ۷۷۹</b>			<b>باب: ۷۷۹</b>	
۲۴۲	طب، بیماری اور جراثیم	۵۵۱	۲۴۲	طب، بیماری اور جراثیم	۵۵۱
۲۴۳	دم کرنے کی تحقیق	۵۵۳	۲۴۳	دم کرنے کی تحقیق	۵۵۳
۲۴۴	توہیات لشکانے کی تحقیق	۵۵۴	۲۴۴	توہیات لشکانے کی تحقیق	۵۵۴
۲۴۵	خون اگسی دوسری نجس چیز کے ساتھ توہید لکھنے کا شرعی حکم	۵۵۶	۲۴۵	خون اگسی دوسری نجس چیز کے ساتھ توہید لکھنے کا شرعی حکم	۵۵۶
	<b>باب: ۷۸۰</b>			<b>باب: ۷۸۰</b>	



نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون
۲۴۶	جادو کا بیان	۵۵۷	تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے	۲۴۰	تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے
۲۴۷	جادو کی تحقیق	۵۵۸	مستقل فقہاء، شافعیہ کا نظریہ	۵۴۲	مستقل فقہاء، شافعیہ کا نظریہ
۲۴۸	نبی پر جادو کیا جانے کا منصب نبوت کے خلاف نہیں ہے	۵۵۹	تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے	۲۴۱	تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے
۲۴۹	جادو کا دائرہ کار اور جادو اور معجزہ میں فرق	۵۵۹	مستقل فقہاء، مالکیہ کا نظریہ	۵۴۳	مستقل فقہاء، مالکیہ کا نظریہ
۲۵۰	جادو کے احکام شرعیہ	۵۵۹	تعلیم قرآن، امامت، اذان اور دیگر عبادات	۲۴۲	تعلیم قرآن، امامت، اذان اور دیگر عبادات
	<b>باب: ۷۸۱</b>		پر اجرت لینے کے متعلق مصنف کا موقف	۵۴۵	پر اجرت لینے کے متعلق مصنف کا موقف
۲۵۱	زہر کا بیان	۵۶۰	<b>باب: ۷۸۵</b>		<b>باب: ۷۸۵</b>
۲۵۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زہر آلود گوشت	۲۴۳	دعا کے وقت اپنا لہرہ دھو کر بکر رکھنے کا استحباب	۵۴۹	دعا کے وقت اپنا لہرہ دھو کر بکر رکھنے کا استحباب
	کھانے کا بیان	۵۶۱	<b>باب: ۷۸۶</b>		<b>باب: ۷۸۶</b>
	<b>باب: ۷۸۲</b>		ناز میں شیطان کے دوسرے پناہ مانگنے	۵۴۴	ناز میں شیطان کے دوسرے پناہ مانگنے
۲۵۳	مریض پر دم کرنے کا استحباب	۵۶۱	کا بیان	۵۴۵	کا بیان
	<b>باب: ۷۸۳</b>		<b>باب: ۷۸۷</b>		<b>باب: ۷۸۷</b>
۲۵۴	نظر لگنے، پھوڑے پھنسی، زہریلے ڈنک وغیرہ	۵۶۲	ہر بیماری کی دوا ہے اور علاج کرنے کے مستحب	۲۴۵	ہر بیماری کی دوا ہے اور علاج کرنے کے مستحب
	کا تکلیف میں دم کرانے کا استحباب		ہونے کا بیان	۵۸۰	ہونے کا بیان
	<b>باب: ۷۸۴</b>		علاج کرنا توکل کے خلاف نہیں ہے	۵۸۸	علاج کرنا توکل کے خلاف نہیں ہے
۲۵۵	قرآن مجید اور اذکار مسنونہ سے دم کرنے اور	۲۴۶	احادیث میں مذکور بعض دواؤں کی تاثیر پر	۲۴۶	احادیث میں مذکور بعض دواؤں کی تاثیر پر
	اس پر اجرت لینے کا بیان	۵۶۸	اعتراض کا جواب	۵۸۸	اعتراض کا جواب
۲۵۶	تسلیم قرآن پر اجرت لینے کا جواز	۵۷۰	عود ہندی اور گونجی کے نفع آور ہونے کا بیان	۵۸۹	عود ہندی اور گونجی کے نفع آور ہونے کا بیان
۲۵۷	تعلیم قرآن پر اجرت لینے کے متعلق آثار صحابہ تابعین	۵۷۰	<b>باب: ۷۸۸</b>		<b>باب: ۷۸۸</b>
۲۵۸	تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے	۲۴۹	طاہرون اور بدقالی وغیرہ کا بیان	۵۸۹	طاہرون اور بدقالی وغیرہ کا بیان
	مستقل فقہاء احناف کا نظریہ	۵۷۱	فوائد حدیث	۵۹۵	فوائد حدیث
۲۵۹	تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے	۵۷۲	<b>باب: ۷۸۹</b>		<b>باب: ۷۸۹</b>
	مستقل فقہاء حنبلیہ کا نظریہ				

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۴۱۹	باب: ۷۹۵	۴۸۳	مرض کے متعدی ہونے، بدشگون، آؤ اور صفر	۴۷۱
۴۲۰	چیرنچ کو مارنے کی ممانعت	۴۸۳	(کی نحوست)، ستاسے (کے سبب سے بارش)	
	آگ میں جلا کر سزا دینے کا حکم۔	۵۹۷	اور غوک کی کوئی اصل نہیں ہے۔	
	باب: ۷۹۶	۵۹۹	مرض کے متعدی ہونے کا بیان۔	۴۷۲
۴۲۰	باب: ۷۹۶		باب: ۷۹۰	
۴۲۱	بلی کو مارنے کی ممانعت۔	۴۸۵	بدشگون، نیک شگون اور جن چیزوں میں نحوست ہے۔	۴۷۳
	جانوروں کو غذا دینے کا حکم۔	۴۸۶	نیک فال اور بد فال کا بیان۔	۴۷۴
	باب: ۷۹۷		باب: ۷۹۱	
۴۲۲	باب: ۷۹۷	۴۸۷	کہانت اور کاہنوں کے پاس جانے کی ممانعت۔	۴۷۵
۴۲۳	جانوروں کو کھلانے اور پلانے کی تفصیل۔	۴۸۸	کہانت کا بیان۔	۴۷۶
	جانوروں کے ساتھ نیکی کرنے کی تفصیل۔		باب: ۷۹۲	
	کتاب الالفاظ من الادب		عذامی سے اجتناب کا بیان۔	۴۷۷
۴۲۴	وغیرہا		عذامی کے احکام کا بیان۔	۴۷۸
	باب: ۷۹۸	۴۸۸	کتاب قتل الحیات وغیرہا	
۴۲۴	باب: ۷۹۸	۴۸۹	سانپ اور دیگر حشرات الارض کو مارنے کے	۴۷۹
۴۲۵	رہاد کو برا کہنے کی ممانعت۔	۴۹۰	شرعی احکام کا بیان۔	
	اشد قتال پر دہر کے اطلاق کی توجیہ۔		باب: ۷۹۳	
	باب: ۷۹۹	۴۹۱	سانپ مارنے کے حکم کی تفصیل۔	۴۸۰
۴۲۵	باب: ۷۹۹	۴۹۲	باب: ۷۹۴	
۴۲۶	عنب (انگور) کو کرم کرنے کی کراہت۔		گرگٹ کو مارنے کا استحباب۔	۴۸۱
	انگور پر کرم کے اطلاق کی ممانعت کی وجہ۔		گرگٹ کو مارنے اور اس پر اور ثواب ملنے کی حکمت۔	۴۸۲
	باب: ۸۰۰	۴۹۳		
۴۲۷	باب: ۸۰۰			
	لفظ عبد، امۃ، مولیٰ اور سید کے اطلاق کرنے			
۴۲۷	کا حکم۔			
۴۲۸	لفظ عبد اور رب کے اطلاق کی تفصیل۔			



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۴۴۳	اسلام کی آزار۔		باب: ۸۰۱	
۴۴۵	باب: ۸۰۵	۴۲۹	میرا نفس خبیث ہو گیا کہنے کی ممانعت۔	۴۹۵
۴۵۶	برے خواب کے احکام	۴۲۹	مسلمان کو علی التحیین خبیث کہنے کی ممانعت۔	۴۹۶
۴۵۸	سچے خوابوں کے مراتب اور درجات۔		باب: ۸۰۲	
	خواب کے اجزاء نبوت سے ہونے کے متعلق	۴۳۰	مشک کا استعمال اور ریحان اور خوشبو کو مسترد کرنے کی کراہت۔	۴۹۷
۴۵۸	معارض احادیث میں تطبیق۔		کتاب الشعر	
۴۵۹	اس کی تحقیق کہ خواب نبوت کا چھالیساواں جز ہے	۴۳۲	باب: ۸۰۳	
	خواب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مختلف صفات اور مختلف صورتوں میں دیکھنے کی تحقیق		شعر کا لغوی اور عرفی معنی	۴۹۸
۴۶۲	خواب اور بیداری میں کسی شخص سے ملاقات کا سبب۔		شعر پڑھنے اور سننے کا شرعی حکم	۴۹۹
۴۶۳	نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیداری میں ملاقات کی ترجیحات۔		باب: ۸۰۴	
۴۶۴	کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیداری میں زیارت کرنے والا صحابی ہو جاتا ہے؟		زرد شیر (چوسر) کی حرمت۔	۵۰۰
۴۶۵	بیداری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے متعلق علماء اسلام کی تصریحات۔		چوسر اور شطرنج کے متعلق فقہاء حنبلیہ کی تحقیق۔	۵۰۱
۴۶۶	وصال کے بعد صحابہ کرام کو بیداری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کیوں نہیں ہوتی؟		چوسر اور شطرنج کے متعلق فقہاء مالکیہ کی تحقیق۔	۵۰۲
۴۶۷	خواب دیکھنے اور اس کی تفسیر بیان کرنے کے آداب۔		چوسر اور شطرنج کے متعلق فقہاء شافعیہ کی تحقیق۔	۵۰۳
	حضرت ابو بکر کے تفسیر بیان کرنے میں خطا اور سواب کا بیان۔		چوسر اور شطرنج کے متعلق فقہاء احناف کی تحقیق۔	۵۰۴
۴۶۸	کتاب الفضائل		کھیل اور ورزش کے متعلق اسلام کا نقطہ نظر۔	۵۰۵
۴۶۹	کتاب الفضائل		کتاب الروایا	
۴۷۰	کتاب الفضائل		خوابوں کا بیان۔	۵۰۶
			خواب کی حقیقت اور اس کی اقسام کے متعلق علماء	۵۰۷

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۴۸۱	آپ کی افضلیت	۴۸۰	باب : ۸۰۴	
۴۸۲	آپ کے ذکر کی رفعت کی وجہ سے آپ کی افضلیت	۵۳۷	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب کی فضیلت اور اعلان نبوت سے پہلے آپ کو ایک پتھر کے سہم کرنے کا بیان ۔	۵۲۰
۴۸۳	آپ کی افضلیت ۔	۵۳۸	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب ۔	۵۲۱
۵۳۹	آپ کے دین کے ناسخ الا دیان ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت ۔	۵۴۰	قریش کی وجہ تسمیہ ۔	۵۲۲
۴۸۴	خاتم النبیین ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت	۵۴۱	قبیلہ قریش کا مصداق	۵۲۳
۵۴۲	مقام محمود پر فائز ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت ۔	۵۴۲	قریش کے دو بڑے گرو	۵۲۴
۵۴۳	اللہ کی رضا جوئی کی وجہ سے آپ کی افضلیت	۵۴۳	قریش کی خدمات ۔	۵۲۵
۵۴۴	کثرت معجزات کی وجہ سے آپ کی افضلیت	۵۴۴	حضرت عبدالمطلب کی سیرت ۔	۵۲۶
۵۴۵	دنیا میں اعلاٰں مغفرت ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت ۔	۵۴۵	قریش کے چند مشہور خاندانوں کا تذکرہ ۔	۵۲۷
۵۴۶	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مغفرت کے اسناد کے حامل ۔	۵۴۶	قریش کا مذہب ۔	۵۲۸
۵۴۷	عطاء خراسانی کے قول کا بطلان ۔	۵۴۷	قریش میں دعوت اسلام ۔	۵۲۹
۵۴۸	خالق اور خلق کے محبوب ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت	۵۴۸	حرق عادت کے اقام	۵۳۰
۵۴۹	خلیل اللہ حبیب میں فرق کا بیان ۔	۵۴۹	باب : ۸۰۵	
۵۵۰	کلمہ اور حبیب میں فرق کا بیان ۔	۵۵۰	ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افضل المخلوق ہونے کا بیان ۔	۵۳۱
۵۵۱	انبیاء سابقین علیہم السلام کے معجزات پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات کی افضلیت ۔	۵۵۱	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سیادت کے بیان میں سبب تیا مست کی قید کی وجہ ۔	۵۳۲
۵۵۲	سب سے پہلے قرآن مجید والی حدیث کا سبب	۵۵۲	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی سیادت بیان کرنے کا سبب ۔	۵۳۳
۵۵۳	موسیٰ کے پہلے اسنے وال حدیث سے تیار ہونے کا سبب	۵۵۳	آپ کی امت میں تمام انبیاء کے تقدیراً اور حکماً دخول کی وجہ سے آپ کی افضلیت ۔	۵۳۴
۵۵۴	جس حدیث میں آپ نے دوسرے انبیاء پر فضیلت دینے سے منع کیا ہے اس کے جوابات ۔	۵۵۴	رحمۃ العالمین ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت	۵۳۵
۵۵۵	.....	۵۵۵	تمام اوصاف انبیاء کے جامع ہونے کی وجہ سے	۵۳۶



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۵۵۳	باب: ۸۰۸ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مہجرات۔	۵۶۱	۴۰۶	باب: ۸۱۳ جب اللہ تعالیٰ کسی امت پر رحمت کا ارادہ فرماتا ہے تو اس سے پہلے اس کے نبی کو اُٹھاتا ہے۔	۵۶۱
۵۵۴	معجزہ کی تعریف	۵۶۱	۴۱۰	باب: ۸۱۴ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض اور آپ کی صفات کا بیان۔	۵۶۲
۵۵۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزہ سے کم چیز زیادہ ہوتی، مہجرات میں موجود کیوں نہیں ہوتی۔	۵۶۲	۴۱۱	میدان حشر میں حوض کا محل وقوع اور حوض کو کوثر کہنے کی وجہ۔	۵۶۳
۵۵۶	جس چیز میں برکت ہو اس کا حساب کر لے سے اس کی برکت کیوں ختم ہو جاتی ہے؟	۵۶۳	۴۱۲	باب: ۸۱۵ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حوض کی وجہ اختتام حوض کے متعلق احادیث معنی متواتر ہیں۔	۵۶۴
۵۵۷	باب: ۸۰۹ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ پر توکل۔	۵۶۴	۴۱۳	حوض کا پانی پینے کے بعد پیاس نہ لگنے کی تحقیق۔	۵۶۴
۵۵۸	توکل کا لغوی معنی۔	۵۶۴	۴۱۴	جن لوگوں کو حضور نے حوض پر آنے سے روک دیا، ان کے متعلق حضور کا علم اور حدیث معنی متواتر ہیں۔	۵۶۵
۵۵۹	کیا اسباب اور وسائل کا حصول توکل کے سنائی ہے؟	۵۶۵	۴۱۵	باب: ۸۱۶ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں فرشتوں کی جگہ اور ان کی غیر نبی کے لیے فرشتوں کو دیکھنے کی تحقیق۔	۵۶۶
۵۶۰	باب: ۸۱۰ جس علم اور ہدایت کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوسٹ کیا گیا ہے اس کی مثال۔	۵۶۶	۴۱۶	باب: ۸۱۷ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شجاعت	۵۶۷
۵۶۱	علم دین پڑھنے اور پچھاننے کی فضیلت۔	۵۶۷	۴۱۷	باب: ۸۱۸ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سخاوت۔	۵۶۸
۵۶۲	باب: ۸۱۱ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی امت پر شفقت۔	۵۶۸	۴۱۸	باب: ۸۱۹ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے کا بیان۔	۵۶۹
۵۶۳	باب: ۸۱۲ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم کے معنی۔	۵۶۹	۴۱۹	خاتم کے معنی۔	۵۷۰
۵۶۴	ختم نبوت پر قرآن مجید سے دلائل۔	۵۷۰	۴۲۰	ختم نبوت اور رسالت کے منقطع ہونے کے متعلق احادیث۔	۵۷۱
۵۶۵	ختم نبوت اور رسالت کے منقطع ہونے کے متعلق احادیث۔	۵۷۱	۴۲۱	امتی اور خلق کی اختراع کا جواب۔	۵۷۲
۵۶۶	قرآن مجید سے اجراء نبوت پر دلائل کے جواب۔	۵۷۲	۴۲۲	قرآن مجید سے اجراء نبوت پر دلائل کے جواب۔	۵۷۳
۵۶۷	امتی اور خلق کی اختراع کا جواب۔	۵۷۳	۴۲۳	امتی اور خلق کی اختراع کا جواب۔	۵۷۴
۵۶۸	قرآن مجید سے اجراء نبوت پر دلائل کے جواب۔	۵۷۴	۴۲۴	امتی اور خلق کی اختراع کا جواب۔	۵۷۵
۵۶۹	قرآن مجید سے اجراء نبوت پر دلائل کے جواب۔	۵۷۵	۴۲۵	امتی اور خلق کی اختراع کا جواب۔	۵۷۶
۵۷۰	امتی اور خلق کی اختراع کا جواب۔	۵۷۶	۴۲۶	امتی اور خلق کی اختراع کا جواب۔	۵۷۷

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۴۷۴	حاصل کرنا، اور آپ کا تواضع فرمانا۔	۴۷۱	خلق جلی صفت ہے یا اختیاری؟	۵۸۷	خلق جلی صفت ہے یا اختیاری؟
۴۷۵	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں سے تبرک حاصل کرنا۔	۴۷۲	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاقی حسد کے متعلق احادیث۔	۵۸۸	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاقی حسد کے متعلق احادیث۔
۴۷۵	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں سے تبرک حاصل کرنا۔				
	<b>باب: ۸۲۵</b>		<b>باب: ۸۱۹</b>		
۴۷۶	اپنی ذات کا انتقام نہ لینا اور حدود الہی میں سختی کرنا۔	۴۷۳	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جود و سخا۔	۵۸۹	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جود و سخا۔
۴۷۷	مغنیوں کو چاہیے کہ فتنی دیتے وقت مسلمانوں کی سہولت اور آسانی کو پیش نظر رکھیں۔				
۴۷۸	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقام نہ لینے کے ثواب۔	۴۷۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بچوں پر شفقت اور آپ کی تواضع کا بیان۔	۵۹۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بچوں پر شفقت اور آپ کی تواضع کا بیان۔
۴۷۹	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق توہین آمیز کلام کفر ہے، خواہ توہین کی نیت نہ ہو اور آپ کے عود معاف کرنے کا وجوہات۔				
	<b>باب: ۸۲۶</b>		<b>باب: ۸۲۱</b>		
۴۸۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بدن مبارک کی طاقت اور خوشبو۔	۴۷۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بکثرت حیا کا بیان۔	۵۹۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بکثرت حیا کا بیان۔
۴۸۱	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک کی خوشبو۔	۴۷۶	حیا کا فتنی اور شرعی معنی۔	۵۹۲	حیا کا فتنی اور شرعی معنی۔
۴۸۱	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل کی طہارت۔				
۴۸۲	فضائل کریمہ کی طہارت پر ماحول قاری کے اعتراضات کے جوابات۔				
۴۸۳	فضائل کریمہ سے متعلق بعض احادیث کی فتنی حیثیت اور اس مسئلہ میں جمہور علماء کا موقف۔				
	<b>باب: ۸۲۷</b>		<b>باب: ۸۲۲</b>		
۴۸۴	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پسینہ کی خوشبو اور اس سے تبرک حاصل کرنا۔	۴۷۷	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم اور حسن معاشرت۔	۵۹۳	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم اور حسن معاشرت۔
۴۸۵	حضرت ام سلیم کے مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۴۷۸	جسم، منی اور عقبہ کی تقریفات۔	۵۹۴	جسم، منی اور عقبہ کی تقریفات۔
		۴۷۹	جسم اور منی کا حکم۔	۵۹۵	جسم اور منی کا حکم۔
		۴۸۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اور منی کے مواقع اور اسباب۔	۵۹۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اور منی کے مواقع اور اسباب۔
	<b>باب: ۸۲۸</b>		<b>باب: ۸۲۳</b>		
۴۸۶	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عیون پر رحمت۔	۴۸۱	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا عیون پر رحمت۔	۵۹۷	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا عیون پر رحمت۔
	<b>باب: ۸۲۹</b>		<b>باب: ۸۲۴</b>		
۴۸۷	لوگوں کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے تبرک اور قرب	۴۸۲	لوگوں کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے تبرک اور قرب	۵۹۸	لوگوں کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے تبرک اور قرب



صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۸۰۳	خطاب لگانے یا نہ لگانے کے متعلق علماء کے نظریات۔	۶۲۵	۷۹۱	کے سونے کی وجہ۔	۶۱۲
۸۰۴	سیاہ خطاب لگانے کے متعلق علماء کے نظریات۔	۶۲۶	۷۹۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک سے خوشبو پھیلنے کے متعلق احادیث۔	۶۱۳
	<b>باب: ۸۳۰</b>		۷۹۰	وحی کا لغوی اور اصطلاحی معنی اور نزول وحی کی صورتیں۔	۶۱۴
۸۰۴	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مہر نبوت کا بیان۔	۶۲۷	۷۹۳	نزول وحی کے وقت پسینہ آنے کی وجہ۔	۶۱۵
	<b>باب: ۸۳۱</b>		۷۹۳	نزول وحی کی صرف دو صورتیں بیان کرنے کی وجہ۔	۶۱۶
۸۰۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر مبارک کا بیان۔	۶۲۸		فرشتہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وحی سننے کی کیفیت۔	۶۱۷
۸۱۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق اور محاکمہ۔	۶۲۹	۷۹۴	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ یقین کیسے ہوا کہ یہ فرشتہ ہے شیطان نہیں ہے؟	۶۱۸
۸۱۱	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے آوازیں سننے اور دیکھنے کا بیان۔	۶۳۰	۷۹۴	<b>باب: ۸۳۲</b>	
	<b>باب: ۸۳۲</b>			<b>باب: ۸۳۸</b>	
۸۱۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک۔	۶۳۱		نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بال آپ کی صفات اور آپ کے علیہ کا بیان۔	۶۱۹
۸۱۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک محمدؐ کی تشریح۔	۶۳۲	۷۹۵	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بالوں کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق۔	۶۲۰
۸۱۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک احمدؐ کی تشریح۔	۶۳۳	۷۹۶	اہل کتاب کی موافقت کرنے کا تحقیق۔	۶۲۱
	<b>باب: ۸۳۳</b>		۷۹۸	ہانگ نکانے کا حکم۔	۶۲۲
۸۱۵	اللہ تعالیٰ کا سب سے زیادہ علم اور سب سے زیادہ عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے۔	۶۳۴	۷۹۸	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سرخ لباس پہننے کی تحقیق۔	۶۲۳
۸۱۶	دین میں سہولت اور راحت کے پسندیدہ ہونے کا بیان۔	۶۳۵		<b>باب: ۸۳۹</b>	
۸۱۶	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صفات اور کمالات سے مجتنب ہونے کا بیان۔	۶۳۶	۷۹۹	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سفید بالوں کا ذکر۔	۶۲۴
۸۱۷	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال کی اقتدار کا حکم۔	۶۳۷	۸۰۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خطاب لگانے کے متعلق علماء کے نظریات۔	۶۲۵

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
	<b>باب: ۸۳۸</b>			<b>باب: ۸۳۳</b>	
۸۲۹	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے فضائل	۶۳۷		رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر عمل کرنے کا وجہ۔	۶۳۸
	<b>باب: ۸۳۹</b>		۸۲۷	حجیت حدیث۔	۶۳۹
۸۳۱	حضرت ابراہیم علیہ السلام کے فضائل	۶۳۸	۸۱۸		
	حضرت ابراہیم علیہ السلام کے غیر البریہ ہونے کی توجیہ۔	۶۳۹		<b>باب: ۸۳۵</b>	
۸۳۳	حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تین (ظاہری) جھوٹ برتنے کی توجیہ۔	۶۵۰	۸۱۸	بلا ضرورت زیادہ سوال کرنے کی کراہت۔	۶۴۰
۸۳۴	گناہوں پر قدرت انبیاء علیہم السلام کی عصمت کے منافی نہیں ہے۔	۶۵۱	۸۲۲	نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ سوال کرنے کی ممانعت کی درجات۔	۶۴۱
	<b>باب: ۸۴۰</b>		۸۲۲	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد "مجھ سے جو چاہو سوال کرو" کی تشریح۔	۶۴۲
۸۳۵	حضرت موسیٰ علیہ السلام کے فضائل	۶۵۲	۸۲۲	آپ کو جنت اور دوزخ حقیقتاً دکھانے اور ان کی تصویر دکھانے کے الگ الگ محل۔	۶۴۳
	پتھر کا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کپڑوں کو لے کر بھاگنا۔	۶۵۳	۸۲۵		
۸۴۱	حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ملک الموت کو تعین کرنے کی وجہ۔	۶۵۳		<b>باب: ۸۳۶</b>	
۸۴۱	صحابین کے قرب میں دفن کرنے کا استقباب	۶۵۵	۸۲۵	احکام شریعہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر عمل کرنے کا وجہ اور احکام دنیویہ میں عمل کا اختیار۔	۶۴۴
	<b>باب: ۸۴۱</b>			رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیروم کاری کے متعلق صحابہ سے فرماتا زیادتی معاملات کو تم زیادہ مانتے ہو۔	۶۴۵
۸۴۲	حضرت یوسف علیہ السلام کے فضائل	۶۵۶	۸۲۷		
	<b>باب: ۸۴۲</b>			<b>باب: ۸۳۷</b>	
۸۴۴	حضرت زکریا علیہ السلام کی فضیلت	۶۵۷	۸۲۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت اور اسی کی تمنا کرنے کی فضیلت۔	۶۴۶
	.....	.....		.....	.....



صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۸۴۳	نفیلت صحابہ پر کتب شیعہ سے استدلال -	۶۴۵	باب: ۸۴۳		
۸۴۴	باب: ۸۴۴		۸۴۳	حضرت خضر علیہ السلام کی فضیلت -	۶۵۸
۸۴۶	حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے فضائل -	۶۴۶	۸۵۲	حضرت موسیٰ کا نام و نسب اور عمر کا بیان -	۶۵۹
۸۸۱	صحابہ کرام کی ایک دوسرے پر افضلیت کے متعلق علماء کے مسامک اور نظریات -	۶۴۷	۸۵۲	حضرت خضر کا نام، لقب اور کنیت -	۶۶۰
۸۸۲	صحابہ کرام کی باہمی جنگوں کے متعلق اہلسنت کا نقطہ نظر -	۶۴۸	۸۵۳	حضرت خضر کے نبی ہونے کی تحقیق -	۶۶۱
۸۸۳	حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی سوانح -	۶۴۹		حضرت خضر کی حیات کے متعلق علماء امت کی آراء -	۶۶۲
۸۸۳	حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا اسلام قبول کرنا -	۶۸۰	۸۵۴	حیات خضر کی نفی پر دلائل -	۶۶۳
۸۸۴	حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی ہجرت -	۶۸۱	۸۵۶	حیات خضر کے ثبوت پر دلائل -	۶۶۴
	حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی غزوات میں شرکت -	۶۸۲		حیات خضر کے حق میں اور اس کے خلاف دلائل پر بحث و نظر -	۶۶۵
۸۸۶	حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب -	۶۸۳	۸۵۷	حیات خضر کے سلسلہ میں حجت آخر -	۶۶۶
۸۸۸	حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا علم -	۶۸۴	۸۵۹	حدیث خضر سے استنباط شدہ مسائل -	۶۶۷
	حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا زہد و تواضع -	۶۸۵		کتاب فضائل الصحابة رضی اللہ عنہم	
۸۸۸	اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرنا -		۸۶۱		
۸۸۹	حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت -	۶۸۶		صحابی کی تعریف	۶۶۸
	حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت کے اہم کارنامے -	۶۸۷	۸۶۱	تعداد صحابہ کے متعلق راہنویوں کا عقیدہ -	۶۶۹
	سفر ہجرت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ہونے کی وجہ سے حضرت ابوبکر کی افضلیت کی وجہ -	۶۸۸	۸۶۱	تعداد صحابہ کے متعلق اہل سنت کا عقیدہ -	۶۷۰
۸۹۱	فطرت اور محبت کا معنی -	۶۸۹	۸۶۲	صحابہ کرام کے اخلاص سے ان کے دین میں استقلال اور ثبات قدمی پر استدلال -	۶۷۱
۸۹۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی کو شخصی طور پر معین کر کے خلیفہ نامزد نہ کرنا -	۶۹۰	۸۶۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم اور تبلیغ سے کثرت صحابہ پر استدلال -	۶۷۲
۸۹۷	حضرت ابوبکر صدیق کی خلافت پر دلیل -	۶۹۱		رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین اور افضل المرسلین ہونے سے کثرت صحابہ پر استدلال -	۶۷۳
۸۹۷	خلافت ثلاثہ کی خلافت کی صحت اور حقانیت	۶۹۲	۸۶۴	قرآن مجید کی آیات سے کثرت صحابہ پر استدلال -	۶۷۴

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۹۲۵	نازل ہونے پر شیعہ علماء کی تائید -	۸۹۷	پرسوں آن مجید سے استدلال -	
۹۲۶	کتب شیعہ سے حضرت عمر کے فضائل کا بیان	۸۹۸	استدلال مذکور پر شیعہ علماء کے اعتراضات کے جوابات -	۹۹۳
۹۲۷	نبی البلاغہ کے حوالے سے حضرت علی کے بیان کردہ حضرت عمر کے فضائل -	۸۹۹	قرآن مجید کی آیات سے شیعہ تفسیر کے مطابق حضرت ابو بکر کے فضائل -	۹۹۴
۹۲۸	ابن ابی الحدید شیعہ کے حوالے سے حضرت عمر کے فضائل میں امادیت -	۹۰۰	حضرت ابو بکر کے اہل حق پر حضرت علی کے بیعت کرنے کا کتب شیعہ سے ثبوت -	۹۹۵
۹۲۹	ابن ابی الحدید شیعہ کے حوالے سے حضرت عمر کے فضائل کے جوابات -	۹۰۱	باب: ۸۲۵	
۹۳۰	ابن ابی الحدید شیعہ کے حوالے سے حضرت عمر کے خاتمہ بالخیر پر حضرت ابن عباس اور حضرت علی کی گواہی -	۹۰۲	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فضائل کا بیان -	۹۹۶
	باب: ۸۲۶	۹۰۳	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی سوانح -	۹۹۷
۹۳۱	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فضائل	۹۰۴	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اسلام قبول کرنا -	۹۹۸
۹۳۲	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی سوانح -	۹۰۵	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ہجرت کرنا -	۹۹۹
۹۳۳	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فضائل -	۹۰۶	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی غزوات میں شرکت -	۱۰۰۰
۹۳۴	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا ب شیعہ سے ثبوت -	۹۰۷	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا علم -	۱۰۰۱
۹۳۵	نبی البلاغہ کے حوالے سے حضرت عثمان کے متعلق حضرت علی کے ستائشی کلمات -	۹۰۸	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا زہد اور تواضع -	۱۰۰۲
۹۳۶	تقیہ کا جواب -	۹۰۹	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب -	۱۰۰۳
۹۳۷	شیعہ فرقوں کا حکم -	۹۱۰	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت -	۱۰۰۴
۹۳۸	حضرت عثمان کے دور خلافت میں فتومات -	۹۱۱	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی انفرادی اور اجتماعی (بحیثیت خلیفہ) سیرت -	۱۰۰۵
۹۳۹	فتیہ اور اس کے اسباب -	۹۱۲	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شہادت -	۱۰۰۶
۹۴۰	اصلاح کی کوشش -	۹۱۳	حضرت عمر کے لیے حضرت علی کی دعا بر خیر -	۱۰۰۷
۹۴۱	انقلاب کی کوشش -	۹۱۴	حضرت عمر کی دینداری میں سابعیت -	۱۰۰۸
۹۴۲	باغیوں کی شورش -	۹۱۵	حضرت عمر کا محدث (صاحب الہام) ہونا -	۱۰۰۹
		۹۱۶	عبد اللہ ابن ابی کے کفن کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قمیص دینے کی وجہ -	۱۰۱۰
		۹۱۷	حضرت عمر کی لائے کے مطابق بعض آیات کے	۱۰۱۱



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۴۲۹	بائثر صحابہ کے مشورے۔	۹۴۶	۴۲۸	حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۹۴۳
۴۳۰	شہادت۔	۹۴۷	۴۲۹	حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۹۴۵
۴۳۱	عظمت عثمان رضی اللہ عنہ	۹۴۸			
	<b>باب: ۸۴۷</b>			<b>باب: ۸۵۰</b>	
۴۳۲	حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فضائل	۹۵۰	۴۵۰	حضرت ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ کے فضائل	۹۴۶
۴۳۳	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی سوانح	۹۵۱	۴۵۱	حضرت ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ کی سوانح	۹۴۷
۴۳۴	حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قبول اسلام	۹۵۲			
۴۳۵	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ہجرت۔	۹۵۳			
۴۳۶	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی فرزوات میں شرکت۔	۹۵۴			
۴۳۷	حضرت علی رضی اللہ عنہ کا علم	۹۵۵			
۴۳۸	حضرت علی رضی اللہ عنہ کا زہد۔	۹۵۶			
۴۳۹	حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فضائل	۹۵۷			
۴۴۰	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت۔	۹۵۸			
۴۴۱	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت	۹۵۹			
۴۴۲	حضرت علی کو حضرت ہارون سے تشبیہ دینا ان کے استحقاق خلافت کو مستلزم نہیں ہے۔	۹۶۰			
۴۴۳	حضرت معاویہ کا حضرت سعد سے حضرت علی کو بڑا نہ کہنے کی وجہ دریافت کرنا۔	۹۶۱			
۴۴۴	اہل بیت کی اقسام	۹۶۲			
	<b>باب: ۸۴۸</b>			<b>باب: ۸۵۱</b>	
۴۴۵	حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے فضائل	۹۶۳	۴۵۲	حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما کے فضائل	۹۴۸
۴۴۶	حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۹۶۴	۴۵۳	حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی سوانح	۹۴۹
	<b>باب: ۸۴۹</b>		۴۵۴	حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب۔	۹۵۰
۴۴۷	حضرت طلحہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہما کے فضائل	۹۶۵	۴۵۵	حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی شہادت۔	۹۵۱
			۴۵۶	حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۹۵۲
			۴۵۷	حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب۔	۹۵۳
			۴۵۸	حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت۔	۹۵۴
			۴۵۹	حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے خروج کا محل۔	۹۵۵
			۴۶۰	یزید کی بیعت توڑنے اور اپنی بیعت لینے کے لیے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے خطبات اور ان کی توجیہ۔	۹۵۶
				<b>باب: ۸۵۲</b>	
			۴۶۱	حضرت زید بن عاصم اور حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما کے فضائل۔	۹۵۷
			۴۶۲	حضرت زید بن عاصم رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۹۵۸
			۴۶۳	حضرت زید کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ میں باپ اور چچا کو چھوڑ دینا۔	۹۵۹
			۴۶۴	حضرت زید کے دیگر فضائل و مناقب۔	۹۶۰

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۱۰۲۰	حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کی سوانح۔	۹۹۴	حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۷۴۵
۱۰۲۳	کفو کا لغوی معنی۔	۹۹۵	باب: ۸۵۳	
۱۰۲۳	کفو کا اصطلاحی معنی۔	۹۹۵	حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما کے فضائل۔	۷۴۶
۱۰۲۳	کفو کی تحقیق۔	۹۹۶	حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما کی سوانح۔	۷۴۷
۱۰۲۴	غیر کفو میں نکاح کی بحث۔	۹۹۷	باب: ۸۵۴	
	قصر آن مجید سے غیر کفو میں نکاح کے جواز کا بیان۔	۹۹۸	ام المومنین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے فضائل۔	۷۴۸
۱۰۲۵	جمہور فقہاء کے نزدیک عام مخصوص البعض کا حجت ہونا۔	۱۰۰۰	ام المومنین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی سوانح۔	۷۴۹
۱۰۲۶	احل لکم ما وراء ذالکم میں صا کا عموم۔		باب: ۸۵۵	
۱۰۲۹	احل لکم ما وراء ذالکم کے عموم سے فقہاء کا استدلال۔	۱۰۰۱	ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے فضائل۔	۷۵۰
۱۰۳۰	فانکحوا ما طاب لکم من النساء میں ما کے عموم سے فقہاء کا استدلال۔	۱۰۱۰	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی سوانح۔	۷۵۱
۱۰۳۱	وانکحوا الایامی منکم الا یتہ۔ سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال۔	۱۰۱۲	باب: ۸۵۶	
۱۰۳۲	غیر کفو میں نکاح کا جواز سادات کرام کی تنظیم و تحریم کے منافی نہیں ہے۔	۱۰۱۴	حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے فضائل۔	۷۵۲
۱۰۳۳	ولا جناح علیکم ان تنکحواھن الا یتہ۔ سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال۔	۱۰۱۶	حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی سوانح۔	۷۵۳
۱۰۳۵	آیت تحلیل سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال۔		باب: ۸۵۷	
۱۰۳۶	ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال۔	۱۰۱۸	حضرت ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے فضائل۔	۷۵۴
۱۰۳۷	استدلال مذکور پر ایک اعتراض کا جواب۔	۱۰۱۹	حضرت ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی سوانح۔	۷۵۵
			باب: ۸۵۸	
		۱۰۲۰	حضرت ام المومنین زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے فضائل۔	۷۵۶
		۱۰۲۰	حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کی سوانح۔	۷۵۷



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۹۴	دھا کان لمؤمن ولا مؤمنة الاية سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال۔	۸۰۶	۱۰۶۳	بالخصوص غیر کفو میں رشتہ دینے کا حکم۔	۱۰۶۳
۹۵	ولعبد مؤمن خیر من مشرک سے استدلال (غیر کفو میں نکاح کے جواز پر قرآن مجید سے صریح جزیہ)	۸۰۷	۱۰۶۴	کاجاب۔	۱۰۶۴
۹۶	ولعبد مؤمن الاية میں "عبد" سے غلام مراد ہونے پر مجہور مفسرین کی تصریحات۔	۸۰۸	۱۰۶۵	سیدات کا غیر فاطمیوں کے ساتھ نکاح کا بیان	۱۰۶۵
۹۷	اہلسنت مترجمین کے حوالوں سے ولعبد مؤمن الاية کا ترجمہ۔	۸۰۹	۱۰۶۶	حضرت سیدہ ام کلثوم کے حضرت عمر سے نکاح کا بیان۔	۱۰۶۶
۹۸	دیگر مشہور مترجمین کے حوالوں سے ولعبد مؤمن الاية کا ترجمہ۔	۸۱۰	۱۰۶۷	حضرت سیدہ فاطمہ بنت حسین اور حضرت سیدہ سکینہ بنت حسین کے غیر فاطمی جوانوں سے نکاح کا بیان۔	۱۰۶۷
۹۹	افن جعل المسلمین کالمجرمین سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال۔	۸۱۱	۱۰۶۸	حضرت حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم کی صاحبزادیوں کے نکاحوں کا بیان۔	۱۰۶۸
۱۰۰	فلا تزکوا انفسکم سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال۔	۸۱۲	۱۰۶۹	حضرت علی بن حسین بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم کی صاحبزادیوں کے نکاحوں کا بیان۔	۱۰۶۹
۱۰۱	ولله العزة ولرسوله وللمؤمنین سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال۔	۸۱۳	۱۰۷۰	سیدات کے غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں کی ترجیح کا بیان۔	۱۰۷۰
۱۰۲	عہد رسالت میں غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں میں سے چند نکاحوں کا بیان۔	۸۱۴	۱۰۷۱	سیدہ کے غیر سید سے نکاح کے متعلق اعلیٰ حضرت کا موقف۔	۱۰۷۱
۱۰۳	غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں کی ایک ترجیح کا جواب۔	۸۱۵	۱۰۷۲	نکاح کی وجہ سے عورت کی تدبیل کی تحقیق۔	۱۰۷۲
۱۰۴	اسلام میں فحشاء و فحشاء کا امتیاز نہ کرنے پر احادیث سے دلائل۔	۸۱۶	۱۰۷۳	غیر کفو میں نکاح کے انعقاد کے لیے روئے زمین کے تمام اولیاء کارامی ہونا ضروری ہے یا صرف ولی اقرب کارامی ہونا کافی ہے؟	۱۰۷۳
۱۰۵	اسلام اور اچھے اخلاق کی بناء پر رشتہ دینے کا حکم غلام ازیں کہ کفو ہو یا غیر کفو۔	۸۱۷	۱۰۷۴	اعتبار کفو کی روایات کی فنی حیثیت۔	۱۰۷۴
		۸۱۸	۱۰۷۵	حدیث والایم اذا وجدت لہا کفواً کی تحقیق۔	۱۰۷۵
		۸۱۹	۱۰۷۶	حدیث اتخیر والنطفہ کی تحقیق	۱۰۷۶

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۸۲۰	پہلی سند -	۱۰۷۹		<b>باب: ۸۵۹</b>	
۸۲۱	دوسری سند -	۱۰۸۰			
۸۲۲	تیسری سند -	۱۰۸۰	۸۲۲	حضرت ام ایمن رضی اللہ عنہا کے فضائل -	۱۱۰۶
۸۲۳	چوتھی سند -	۱۰۸۰	۸۲۳	حضرت ام ایمن رضی اللہ عنہا کی سوانح	۱۱۰۷
۸۲۴	حدیث لا تنكحوا الا الاكفاء کی تحقیق -	۱۰۸۲		<b>باب: ۸۶۰</b>	
۸۲۵	حدیث الاجاثك اوجامر کی تحقیق	۱۰۸۳	۸۲۴	حضرت ام سلیم اور حضرت بلال رضی اللہ عنہما کے فضائل -	۱۱۰۸
۸۲۶	پہلی سند -	۱۰۸۳			
۸۲۷	دوسری سند	۱۰۸۳	۸۲۵	حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا کی سوانح -	۱۱۱۱
۸۲۸	تیسری سند	۱۰۸۳	۸۲۶	حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی سوانح -	۱۱۱۱
۸۲۹	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب اثر کی تحقیق -	۱۰۸۴	۸۲۷	نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت میں اپنے آگے حضرت بلال کے جوتوں کی آہٹ سنی، اس کی توجیہ	۱۱۱۲
۸۳۰	حضرت سلمان فارسی کی طرف منسوب اثر کی تحقیق	۱۰۸۸	۸۲۸	اذان سے پہلے صلوٰۃ وسلام پڑھنے اور دیگر معمولات اہل سنت پر ایک دلیل	۱۱۱۳
۸۳۱	روایات ضعیفہ کی بنا پر کسی چیز کی حرمت ثابت کرنا باہ اتفاق جائز نہیں ہے -	۱۰۸۹	۸۲۹	حدیث الباب کے بقیہ فوائد اور مسائل -	۱۱۱۵
۸۳۲	تحریم کا مدار اس دلیل پر ہے جو قطعی الثبوت اور قطعی الدلالہ ہو -	۱۰۹۱		<b>باب: ۸۶۱</b>	
۸۳۳	نکاح غیر کفو میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ -	۱۰۹۲	۸۵۰	حضرت عبداللہ ابن مسعود اور ان کی والدہ رضی اللہ عنہما کے فضائل -	۱۱۱۷
۸۳۴	نکاح غیر کفو میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ -	۱۰۹۳			
۸۳۵	نکاح غیر کفو میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ -	۱۰۹۵	۸۵۱	حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی سوانح -	۱۱۲۱
۸۳۶	نکاح غیر کفو میں فقہاء احناف کا نظریہ -	۱۰۹۵	۸۵۲	حضرت عبداللہ بن مسعود کے مصحف کا بیان -	۱۱۲۲
۸۳۷	تراور کی روایت سے غیر کفو میں نکاح کے بطلان پر استدلال کی تحقیق -	۱۰۹۷	۸۵۳	حضرت ابن مسعود کی اپنی علمی فضیلت بیان کرنے کی توجیہ -	۱۱۲۳
۸۳۸	اشیہ کا غیر ہاشمی سے نکاح کا جزیہ	۱۱۰۱		<b>باب: ۸۶۲</b>	
۸۳۹	نکاح غیر کفو اور علالہ کا جزیہ -	۱۱۰۱			
۸۴۰	نکاح غیر کفو اور علامہ ابن ہمام -	۱۱۰۲	۸۵۴	حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ اور انصار کی ایک جماعت کے فضائل -	۱۱۲۴
۸۴۱	نکاح غیر کفو میں معصفت کا موقف اور حرف آخر -	۱۱۰۵			



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
	باب: ۸۶۹	۱۱۲۵	حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی سوانح	۸۵۵
۱۱۳۳	حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے فضائل	۸۶۸	باب: ۸۶۳	
۱۱۳۴	حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی سوانح	۸۶۹	۱۱۲۶	۸۵۶
	باب: ۸۶۰		۱۱۲۷	۸۵۷
۱۱۳۶	حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے فضائل	۸۷۰	باب: ۸۶۲	
۱۱۳۷	حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی سوانح	۸۷۱	۱۱۲۸	۸۵۸
	باب: ۸۶۱		۱۱۲۹	۸۵۹
۱۱۳۸	حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے فضائل	۸۷۲	۱۱۲۹	
۱۱۵۰	حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی سوانح	۸۷۳	باب: ۸۶۵	
	باب: ۸۶۲		۱۱۳۰	۸۶۰
۱۱۵۱	حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کے فضائل	۸۷۴	۱۱۳۱	۸۶۱
۱۱۵۲	حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کی سوانح	۸۷۵	باب: ۸۶۴	
	باب: ۸۶۳		۱۱۳۲	۸۶۲
۱۱۵۵	حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کے فضائل	۸۷۶	۱۱۳۳	۸۶۳
۱۱۶۰	حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کی سوانح	۸۷۷	باب: ۸۶۶	
	باب: ۸۶۴		۱۱۳۴	۸۶۴
۱۱۶۱	حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے فضائل	۸۷۸	۱۱۳۵	۸۶۵
۱۱۶۵	حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی سوانح	۸۷۹	باب: ۸۶۸	
	باب: ۸۶۵		۱۱۳۶	۸۶۶
۱۱۶۵	اہل بدر رضی اللہ عنہم کے فضائل اور حضرت عاتق بن ابی بلتعہ کا قدر	۸۸۰	۱۱۳۷	۸۶۷
			۱۱۳۸	۸۶۸

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۱۱۸۱	باب: ۸۷۸	۱۱۷۷	کفار کے لیے جاسوسی کرنے والے کا حکم	۸۸۱
			(اسے اہل بدعت) تم جو چاہو مل کر دو، میں نے تباہی	۸۸۲
			یہ مفسرت کر دی ہے۔	
۱۱۸۱	اشعر بن رضی اللہ عنہ کے فضائل۔	۱۱۷۸	حضرت ابو بکر اور حضرت عمر اور حضرت عثمان کے	۸۸۳
	باب: ۸۷۹		ایمان پر خاتمہ اور اسلام پر استقامت پر	
۱۱۸۲	حضرت ابوسفیان بن حرب رضی اللہ عنہ کے فضائل	۸۹۳	علی رضی اللہ عنہ کی روایات سے استدلال اور دعویٰ	
۱۱۸۳	حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۸۹۵	ارتداد کا بطلان۔	
	باب: ۸۸۰		باب: ۸۷۶	
۱۱۸۳	حضرت جعفر بن ابی طالب، حضرت اسماء بنت	۸۹۷	اصحاب شجرہ میں اہل بیعت رضوان رضی اللہ	۸۸۴
	علیس اور ان کی کشتی والوں کے فضائل۔	۱۱۷۲	عنہم کے فضائل۔	
۱۱۸۶	حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۸۹۷	بیعت رضوان سے حضرت ابو بکر اور حضرت عمر	۸۸۵
۱۱۸۷	حضرت اسماء بنت علی رضی اللہ عنہا کی سوانح۔	۸۹۸	بیعت چودہ سو سے زائد صحابہ کے ایمان اور انہما	
	باب: ۸۸۱		کا استقامت پر استدلال۔	
		۱۱۷۳	اہل سنت اور اہل تشیع کی متفق علیہ روایات	۸۸۶
۱۱۸۷	حضرت سلمان، حضرت مصیب اور حضرت بلال	۸۹۹	سے اصحاب بیعت رضوان کی تعداد کا بیان۔	
	رضی اللہ عنہم کے فضائل۔	۱۱۷۳	بیعت رضوان سے حضرت ابو بکر کی فضیلت	۸۸۷
۱۱۸۸	حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۹۰۰	پر شیخ طوسی کے اعتراضات۔	
۱۱۸۹	حضرت مصیب رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۹۰۱	شیخ طوسی کے اعتراضات کے جوابات۔	۸۸۸
	باب: ۸۸۲		بیعت رضوان کے واقعہ میں حضرت عثمان	۸۸۹
			رضی اللہ عنہ کے خصوصی فضائل۔	
۱۱۹۰	انصار کے فضائل۔	۹۰۲	باب: ۸۷۷	
	باب: ۸۸۳		حضرت ابوموسیٰ اشعری اور حضرت ابوعامر اشعری رضی اللہ	۸۹۰
			عنہما کے فضائل۔	
۱۱۹۵	غفار، اسلم، جبینہ، الشجع، مزینہ، تیمم، حدس	۹۰۳	۱۱۷۸	۸۹۱
	اور طہ کے فضائل۔		۱۱۸۰	
	.....		۱۱۸۱	۸۹۲



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۱۲۳۳	سب صحابہ کی تحریم	۹۱۲	باب: ۸۸۳	
۱۲۳۴	سب صحابہ کر لے جانے کے حکم میں فقہاء احناف کا نظریہ۔	۹۱۵		
۱۲۱۴	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۱۲۰۱	۹۰۴	بہترین لوگ۔
۱۲۱۵	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۱۲۰۱	۹۰۵	سامنے قرین اور پس پشت برائی کرنے کا حکم۔
۱۲۱۶	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۹۱۶		
۱۲۱۷	روافض کی تکفیر کے متعلق میر سید شریف جمہانی کا نظریہ۔	۹۱۷	باب: ۸۸۵	
۱۲۱۸	مبتدعین اہل قبلہ کی تکفیر کے متعلق مشکائین کا نظریہ۔	۹۱۸	۹۰۶	تسویں کی غواہین کے فضائل۔
۱۲۱۹	روافض کی تکفیر کے متعلق علامہ شامی کا نظریہ۔	۹۱۹		
۱۲۲۰	روافض کی تکفیر کے متعلق اعلیٰ حضرت کا نظریہ۔	۹۲۰	باب: ۸۸۶	
۱۲۲۱	سب صحابہ پر مشتمل شیعہ علماء کی چند عبارات۔	۹۲۱	۹۰۷	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابہ کریم کا آپس میں بھائی بنانا۔
۱۲۲۲	قرآن مجید میں تحریف پر شیعہ ائمہ کی روایات اور تصریحات۔	۹۲۲		
۱۲۲۳	قرآن مجید میں عدم تحریف پر شیعہ علماء کی تصریحات۔	۹۲۳	۹۰۸	حلف بالتوارث کا منسوخ ہونا۔
۱۲۲۴	روافض کی تکفیر میں معصیت کا موقت۔	۹۲۴		
	باب: ۸۹۱			
۱۲۲۵	حضرت اویس قرنی رضی اللہ عنہ کے فضائل۔	۹۲۵	باب: ۸۸۸	
	باب: ۸۹۲			
۱۲۲۶	اہل مصر کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت۔	۹۲۶	۹۱۰	صحابہ تابعین اور تبع تابعین کے فضائل۔
	باب: ۸۹۳			
			۹۱۱	قرن کی تعریف۔
			۹۱۲	غیر طلب کے شہادت دینے سے مستثنیٰ احادیث کے متعارض کا جواب۔
				باب: ۸۸۹
			۹۱۳	”جو لوگ اس وقت زندہ ہیں، سو سال بعد ان میں سے کوئی زندہ نہیں ہوگا“ کا مطلب۔
				باب: ۸۹۰

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۱۲۴۱	حدیث رسول اللہ میں امام اعظم کی بشارت۔	۱۲۳۸	ابلی عمان کی فضیلت	۹۲۹
	باب: ۸۹۴		باب: ۸۹۴	
۱۲۴۲	انسان اونٹوں کی طرح ہیں جن میں سو میں سے	۱۲۳۸	قبیلہ ثقیف کا کذاب اور اس کا قتل۔	۹۳۰
	ایک بھی سواری کے لائق نہیں ہے۔	۱۲۴۰	حضرت عبداللہ بن ربیع رضی اللہ عنہما کی سوانح۔	۹۳۱
۱۲۴۲	کمال انسان کی کمال اونٹ کے ساتھ تشبیہ کی وجہ۔	۹۳۵	باب: ۸۹۵	
۱۲۴۳	اختتامی کلمات۔	۹۳۶		
۱۲۴۵	مآخذ و مراجع	۹۳۷	ابلی فارس کی فضیلت۔	۹۳۲



www.nafseislam.com



Nafse Islam



WWW.NAFSEISLAM.COM



# فہرست مضامین شرح صحیح مسلم جلد سابع

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۱	افتتاحی کلمات -	۲۴	۱۶	وسیلہ کا لغوی معنی -	۵۵
۲	آراء و تاثرات -	۳۲	۱۷	انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام کی قیادت سے توسل کے متعلق فقہاء اسلام کی عبارات -	۵۶
۳	کتاب البر والصلة والادب	۳۷	۱۸	حضرت آدم علیہ السلام کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ سے دعا کرنا -	۵۹
۴	بر کا لغوی اور شرعی معنی -	۳۷	۱۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خود اپنے وسیلہ سے دعا فرمانا -	۶۱
۵	وسیلہ کا لغوی اور شرعی معنی -	۳۸	۲۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سائلین کے وسیلہ سے دعا کی تلقین فرمانا -	۶۲
۶	ادب کا لغوی اور اصطلاحی معنی -	۳۸	۲۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خود اپنے وسیلہ سے دعا کرنے کی ہدایت دینا -	۶۳
۷	اخلاق حسنة کی اہمیت -	۳۹	۲۲	بعض ناشرین کا جامع ترمذی کے نسخوں سے یا محدث کو حذف کر دینا -	۶۴
۸	باب: ۸۹۷	۴۰	۲۳	حضرت عمر کے زمانہ خلافت میں صحابہ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دعا کی درخواست کرنا -	۶۵
۹	والدین سے حسن سلوک اور ان کو مقدم رکھنا -	۴۰	۲۴	حضرت عثمان کے زمانہ خلافت میں صحابہ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دعا کی درخواست کرنا -	۶۸
۱۰	ماں کا حق مقدم ہونے کی وجہ -	۴۲	۲۵	شیخ ابن تیمیہ کے حوالے سے حضرت عثمان بن عفیف کی روایت کی تائید ترمذی اور صحیح -	۶۹
۱۱	والدین کے ساتھ حسن سلوک کرنے کے متعلق قرآن مجید کی آیات -	۴۳	۲۶	طبرانی کی روایت مذکورہ کا صحاح کی دوسری تصانیف سے تناقض کا جواب -	۷۰
۱۲	والدین کے ساتھ حسن سلوک کا نفل نماز وغیرہ پر مقدم ہونا -	۴۸			
۱۳	نماز میں والدین کے بلائے پر نماز توڑ کر آنے کے متعلق فقہاء کے نظریات -	۵۲			
۱۴	اولیاء اللہ کی کرامات کی تحقیق -	۵۳			
۱۵	اولیاء اللہ پر مصائب اور مشکلات طاری ہونے کی حکمتیں -	۵۴			



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۲۷	توسل بعد از وصال پر شیخ ابن تیمیہ کے اعتراضات اور مصنف کے جوابات۔	۲۷	صلہ رحم سے رزق اور عسر بڑھانے کا قضاء و قدرے تقاضا اور اس کا جواب۔	۹۶
۲۸	توسل بعد از وصال کے متعلق شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا نظریہ۔	۲۸	باب: ۹۰۲	
۲۹	توسل بعد از وصال کے متعلق علامہ آلوسی کا نظریہ۔	۲۹	حد، بغض اور کسی سے روگردانی کرنے کی حرمت۔	۹۸
۳۰	توسل بعد از وصال کے متعلق غیر مقلد عالم شیخ وحید الرحمن کا نظریہ۔	۳۰	باب: ۹۰۳	
۳۱	توسل بعد از وصال کے متعلق غیر مقلد عالم قاضی شروکانی کا نظریہ۔	۳۱	بغیر عذر شرعی کے تین دن سے زیادہ ترک تعلق کرنے کی حرمت۔	۹۹
۳۲	انبیاء علیہم السلام اور بزرگان دین سے براہ راست استمداد کے متعلق احادیث۔	۳۲	تین دن تک ترک تعلق معاف رکھنے کا وجہ۔	۱۰۰
۳۳	رجال غیب (ابدال) سے استمداد کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات۔	۳۳	بہ طور متاویب اور عقاب تین دن سے زیادہ ترک تعلق کا جواز۔	۱۰۰
۳۴	امام ابن اثیر اور حافظ ابن کثیر کے حوالوں سے عہد صحابہ میں نہانے یا محسودہ کا رواج۔	۳۴	اہل بدعت، اہل معصیت اور مخالفین اسلام سے میل جول کی ممانعت کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۱۰۲
۳۵	نہانے یا محسودہ اور توسل میں طہارہ دیوبند کا موقف۔	۳۵	اہل بدعت، اہل معصیت اور مخالفین اسلام سے میل جول کی ممانعت کے متعلق احادیث اور ائمہ اہل بدعت، اہل معصیت اور مخالفین اسلام سے میل جول کی ممانعت کے متعلق فقہاء اسلام کی تصریحات۔	۱۰۲
۳۶	نہانے غیر اللہ اور توسل کے متعلق مصنف کا موقف۔	۳۶	ترک تعلق اور قطع تعلق کے سلسلے میں حرج آخر۔	۱۰۶
۳۷	باب: ۹۹۹	۳۷	تعلق توڑنے کے گناہ اور تعلق جوڑنے کے ثواب کے متعلق احادیث۔	۱۰۶
۳۸	والدین کے دوستوں سے نیکی کرنے کا بیان۔	۳۸	باب: ۹۰۴	
۳۹	ماں باپ کی وفات کے بعد ان سے نیکی کرنے کے طریقے۔	۳۹	بدگمانی، تجسس اور عرص کی ممانعت۔	۱۰۸
۴۰	باب: ۹۰۰	۴۰	ظن کی تعریف اور قرآن مجید میں ظن کے استحلال کے مواضع۔	۱۰۹
۴۱	نیکی اور گناہ کی تفسیر۔	۴۱	بدگمانی کی خدمت اور ممانعت کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۱۱۰
۴۲	دل میں کھٹکنے والی چیز کے گناہ ہونے کی وضاحت۔	۴۲	باب: ۹۰۱	
۴۳	باب: ۹۰۱	۴۳	صلہ رحم کا حکم اور قطع رحمی کی ممانعت۔	۱۱۰
۴۴	صلہ رحم کا حکم اور قطع رحمی کی ممانعت۔	۴۴	صلہ رحم کا معنی اور کن لوگوں سے صلہ کرنا واجب ہے۔	۱۱۰
۴۵	صلہ رحم کا معنی اور کن لوگوں سے صلہ کرنا واجب ہے۔	۴۵	قاطع رحم کے جسٹھ ہونے کی توجیہ۔	۱۱۱

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۵۹	ظن کی اقسام اور ان کے احکام	۱۱۱	۱۳۰	تقویٰ کی قسمیں۔	۷۶
۶۰	مسلمانوں کے شخصی اور نجی عیوب کی جستجو کی ممانعت	۱۱۳	۱۳۰	تقویٰ کیا ہے؟	۷۷
۶۱	مسلمانوں کے شخصی اور نجی عیوب کی جستجو کی ممانعت کے متعلق آثار صحابہ اور بحث و نظر۔	۱۱۵	۱۳۲	جوا اور سزا کا ملکہ نیت اور دل کے فعل پر ہے۔	۷۸
۶۲	کیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ تجسس کی ممانعت سے لاعلم تھے۔	۱۱۶	۱۳۲	باب: ۹۰۶	
۶۳	ملک و ملت کی سلامتی کے لیے تجسس کرنے کا وجوب۔	۱۱۷	۱۳۲	کینہ رکھنے کی ممانعت۔	۷۹
۶۴	مفسدوں کی سرکوبی کے لیے جاسوسی نظام کے قیام کا جواز۔	۱۱۸	۱۳۳	عرض اعمال کی تردید۔	۸۰
۶۵	تجسس کی ممانعت اور جاسوسی کرنے کے مسئلہ میں خلاصہ بحث۔	۱۱۹	۱۳۳	کیا عرض اعمال کے بعد کبار کی مغفرت بھی ہو جاتی ہے؟	۸۱
۶۶	مرض دنیا کی مذمت اور قناعت کی فضیلت۔	۱۱۹	۱۳۴	باب: ۹۰۷	
۶۷	مرض مستحسن کے متعلق احادیث۔	۱۲۰	۱۳۵	اللہ کے لیے محبت کی فضیلت۔	۸۲
۶۸	قرآن مجید، احادیث اور آثار میں حسد کی ممانعت کا بیان۔	۱۲۱	۱۳۵	اللہ سے محبت کرنے کا بیان۔	۸۳
۶۹	حسد اور رشک کی تعریف اور وضاحت۔	۱۲۲	۱۳۶	اللہ سے محبت کرنے کے متعلق مشکوٰۃ اور صوفیاء کے نظریات اور مصنف کی تحقیق۔	۸۴
۷۰	قرآن مجید، احادیث اور آثار میں بغض کی ممانعت کا بیان۔	۱۲۳	۱۳۶	باب: ۹۰۸	
۷۱	بغض کی ممانعت کی تفصیل۔	۱۲۴	۱۳۷	مریض کی عیادت کرنے کی فضیلت۔	۸۵
۷۲	مسلمان پر ظلم کرنے سے اس کو روکا کہ وہ اس کو حقیر جاننے کی حرمت۔	۱۲۵	۱۳۷	مریض کی عیادت کرنے کے متعلق احادیث۔	۸۶
۷۳	مشتاق کی تعریف۔	۱۲۶	۱۳۸	عیادت کے اجر و ثواب کے متعلق احادیث۔	۸۷
۷۴	لفظ تقویٰ کی صرفی بحث۔	۱۲۷	۱۳۸	ہر عقیدہ اور بدکار کی عیادت سے ممانعت کے متعلق احادیث۔	۸۸
۷۵	لفظ تقویٰ کا لغوی اور شرعی معنی۔	۱۲۸	۱۳۹	عیادت کا شرعی حکم۔	۸۹
			۱۳۹	عیادت کے اوقات۔	۹۰
			۱۳۹	عیادت کے آداب۔	۹۱
			۱۳۹	اہل ذمہ کی عیادت کا حکم۔	۹۲
			۱۳۹	باب: ۹۰۹	
			۱۳۹	مومن کو غم، پریشانی یا بیماری کی بناء پر ملنے والے ثواب کا بیان۔	۹۳
			۱۳۹	مصائب پر اجر ملنے کی تحقیق۔	۹۴



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۹۵	باب: ۹۱۰ ظلم کی حرمت۔	۱۵۴	۱۱۴	جس شخص کی غیبت کی جائے اس کی حمایت کے متعلق احادیث۔	۱۴۷
۹۶	اللہ تعالیٰ پر ظلم کے حرام ہونے کا بیان اور اصل فطرت میں انسان کو گمراہ قرار دینے کی توجیہ	۱۵۷	۱۱۵	غیبت کی توبہ اور اس کے کفارہ کا بیان۔	۱۴۸
۹۷	مسلمان کے پردہ رکھنے کا بیان۔	۱۵۸	۱۱۶	صاحب حق سے غیبت کو معاف کرانے کے متعلق احادیث۔	۱۴۹
۹۸	حیوانات کے حشر کی تحقیق۔	۱۵۸	۱۱۷	جس کی غیبت کی ہے اس کے لیے دعا و شفاء کا فی ہونے کے متعلق احادیث کی تحقیق۔	۱۵۰
۹۹	بھائی کی مدد کرنا خواہ وہ ظالم ہو یا مظلوم۔	۱۶۱	۱۱۸	کیا صاحب حق سے غیبت کو معاف کرنا ضروری ہے؟	۱۵۱
۱۰۰	زمانہ جاہلیت کی پیچھے و پکار۔	۱۶۲	۱۱۹	غیبت کی توبہ کے طریقے میں مصنف کی تحقیق۔	۱۵۲
۱۰۱	منافقین کی بدگلامی پر مواخذہ نہ کرنے کا سبب	۱۶۴	۱۲۰	فقہاء و علماء کے نزدیک غیبت کی جائز و ناجائز	۱۵۳
۱۰۲	باب: ۹۱۲ مومنین کی ایک دوسرے کے ساتھ محبت اور اتحاد۔	۱۶۳	۱۲۱	قاضی یا حاکم کے سامنے مظلوم کی غیبت کا جواز	۱۵۴
۱۰۳	باب: ۹۱۳ گالی دینے کی ممانعت۔	۱۶۴	۱۲۲	فتویٰ سے متعلق شخص کی غیبت کرنا جواز	۱۵۵
۱۰۴	گالی دینے کا حکم اور گالی کا بدلہ لینے کی تفصیل	۱۶۵	۱۲۳	ہوائی کے اناک کے لیے غیبت کا جواز۔	۱۵۶
۱۰۵	باب: ۹۱۴ عفو اور انکار کی فضیلت	۱۶۶	۱۲۴	مشورہ دینے کے لیے غیبت کا جواز۔	۱۵۷
۱۰۶	باب: ۹۱۵ غیبت کی حرمت	۱۶۷	۱۲۵	فاسق مصلح کی غیبت کا جواز۔	۱۵۸
۱۰۷	غیبت، بہتان اور خفیل کی تعریفیں۔	۱۶۷	۱۲۶	وصف مشہور کا ذکر غیبت نہیں ہے۔	۱۵۹
۱۰۸	غیبت کی حرمت کے متعلق قرآن مجید کا حکم۔	۱۶۸	۱۲۷	غیبت کرنے کے مشہور اسباب۔	۱۶۰
۱۰۹	غیبت کی حرمت کے متعلق احادیث و آثار۔	۱۶۹	۱۲۸	غیبت کس طرح ترک کی جائے۔	۱۶۱
۱۱۰	غیبت کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات۔	۱۷۰	۱۲۹	باب: ۹۱۶ جس شخص کی اللہ تعالیٰ نے دنیا میں پردہ پوشی کی	۱۶۲
۱۱۱	غیبت کے حرام ہونے کا بیان اور بحث و نظر	۱۷۱	۱۳۰	اس کو آخرت میں پردہ پوشی کی بشارت۔	۱۶۳
۱۱۲	کیا امام غزالی نے غیبت کو گناہ صغیرہ کہا ہے؟	۱۷۲	۱۳۱	باب: ۹۱۸ نرمی کی فضیلت	۱۶۴
۱۱۳	غیبت سننے کی حرمت کا بیان۔	۱۷۳			

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۲۲۰	چٹل کا معنی -	۱۹۹	اللہ تعالیٰ پر "رفیق" کے اطلاق کا محل -	۱۳۲
۲۲۰	قرآن مجید سے چٹل کی مانعت کا بیان -	۱۹۸	اللہ تعالیٰ کی ذات پر ان اسماء اور صفات کے اطلاق	۱۳۲
۲۲۱	احادیث سے چٹل کی مانعت کا بیان -	۲۰۰	کی تحقیق جن کا ذکر کتاب اور سنت میں نہیں ہے -	
۲۲۲	چٹل سننے کا حکم -	۱۵۰	اللہ تعالیٰ کی ذات کو لفظ "خدا" کے ساتھ تعبیر	۱۳۴
	باب: ۹۲۳	۲۰۱	کرنے کی تحقیق -	
۲۲۳	جھوٹ کا قبیح اور سچ کی فضیلت	۱۵۱	جن اسماء کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی ذات کو تعبیر کیا	۱۳۵
۲۲۵	باب: ۹۲۵		جائے ان کا کتاب و سنت میں مذکور ہونا ضروری	
	غصہ کے وقت نفس پر قابو پانے کی فضیلت	۱۵۲	نہیں ہے -	
۲۲۵	اور کس چیز سے غصہ جاتا رہتا ہے -	۲۰۳		
	باب: ۹۲۶	۲۰۵	اللہ میاں کہنا ناجائز ہے -	۱۳۶
۲۲۶	بے قابو ہونا انسان کی سرشت میں ہے -		باب: ۹۱۹	
	باب: ۹۲۷	۲۰۵	جانوروں وغیرہ پر لعنت کرنے کی مانعت	۱۳۷
۲۲۷	چہرے پر لعنت کرنے کی مانعت	۱۵۴	زیادہ لعنت کرنے والے سے شہادت کی نفی	۱۳۸
	اللہ تعالیٰ پر صورت کے اطلاق کی ترجیح اور صورت	۱۵۵	کی ترجیحات -	
۲۲۹	کی وجہ تخصیص -		لعنت کی تعریف، اقسام اور لعنت کرنے کی تحقیق	۱۳۹
۲۳۰	چہرے پر مارنے سے مانعت کی وجہ -	۱۵۶	باب: ۹۲۰	
	باب: ۹۲۸		نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا غیر مستحق پر لعنت کرنا یا	۱۴۰
	انسانوں کو ناحق عذاب دینے پر سخت وعید	۱۵۷	اس کے خلاف دعاء ضرر کرنا اس کے لیے اہر	
۲۳۰	کا بیان -	۲۰۹	اور رحمت ہے -	
	باب: ۹۲۹	۲۱۳	غیر مستحق کے لیے آپ کی دعاء ضرر کی ترجیح -	۱۴۱
	جو شخص مسجد، بازار اور مجلسوں میں نیزہ لے کر چلے	۲۱۵	حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے فضائل میں احادیث	۱۴۲
۲۳۲	تو اس کے پیکان پکڑنے کا حکم -	۲۱۷	حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی مختصر سوانح -	۱۴۳
	باب: ۹۳۰	۲۱۷	باب: ۹۲۱	
	مسلمان کی طرف ہتھیار سے اشارہ کرنے کی	۲۱۷	دو رُخ آدمی کی مذمت	۱۴۴
۲۳۳	مانعت -	۲۱۸	باب: ۹۲۲	
	باب: ۹۳۱	۲۱۸	جھوٹ کی حرمت اور اس کے جواز کی صورتیں -	۱۴۵
	راستہ سے تکلیف دہ چیز کو ہٹانے کی فضیلت	۲۲۰	باب: ۹۲۳	
۲۳۴		۲۲۰	چٹل کی حرمت -	۱۴۶



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۲۳۴	باب: ۹۲۱	۲۳۵	باب: ۹۳۲	۱۹۱	بہن اور دیگر ایذا نہ دینے والے جانوروں کو غذا
۲۳۴	بیشیوں کے ساتھ نیکی کرنے کی فضیلت -	۲۳۵	دینے کی حرمت -	۱۹۲	پرنندوں اور دیگر جانوروں کو مقتید کر کے رکھنے کا حکم -
۲۳۴	باب: ۹۲۲	۲۳۶	باب: ۹۳۳	۱۹۳	تکبر کی حرمت -
۲۳۴	بچوں کی وفات پر ثواب کی نیت سے صبر کرنے کی فضیلت -	۲۳۶	تکبر کی اقسام اور اسباب کا بیان -	۱۹۴	باب: ۹۳۴
۲۳۸	مسلمانوں کے نابالغ بچے جنت میں ہوں گے -	۲۳۸	اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناامید کرنے کی ممانعت	۱۹۵	باب: ۹۳۵
۲۳۹	غیر مسلموں کے نابالغ بچے بھی جنت میں ہوں گے -	۲۳۹	ضعیفوں اور خاک نشینوں کی فضیلت	۱۹۶	باب: ۹۳۶
۲۳۹	آخرت میں غیر مسلموں کی نابالغ اولاد کے متعلق فقہاء اسلام کے مذاہب -	۲۴۰	یہ کہنے کی ممانعت کہ "لوگ ہلک ہو گئے"	۱۹۷	باب: ۹۳۷
۲۵۰	باب: ۹۲۳	۲۴۰	باب: ۹۳۸	۱۹۸	ہم سایہ کے ساتھ حسن سلوک اور خیر خواہی کرنا -
۲۵۲	جب اللہ تعالیٰ کسی سے محبت کرتا ہے تو جبرائیل کو اس سے محبت کا حکم دیتا ہے، پھر آسمان اور زمین والے اس سے محبت کرتے ہیں	۲۴۲	ہم سایہ کی تعریف اور اس کے حقوق -	۱۹۹	باب: ۹۳۹
۲۵۲	باب: ۹۲۴	۲۴۲	باب: ۹۳۹	۱۹۹	جو کام حرام نہ ہوں ان میں شفاعت کا استحباب
۲۵۲	روحیں باجم جمع تھیں -	۲۴۲	باب: ۹۴۰	۱۹۹	باب: ۹۴۰
۲۵۲	الارواح جنود مجنۃ کا معنی -	۲۴۲	باب: ۹۴۰	۱۹۹	باب: ۹۴۰
۲۵۲	باب: ۹۲۵	۲۴۲	باب: ۹۴۰	۱۹۹	باب: ۹۴۰
۲۵۲	جو شخص جس کے ساتھ محبت رکھے گا اسی کے ساتھ ہوگا -	۲۴۲	باب: ۹۴۰	۱۹۹	باب: ۹۴۰
۲۵۲	باب: ۹۲۶	۲۴۲	باب: ۹۴۰	۱۹۹	باب: ۹۴۰
۲۵۲	نیک آدمی کی تعریف اس کے حق میں بشارت ہے -	۲۴۲	باب: ۹۴۰	۱۹۹	باب: ۹۴۰
۲۵۲	باب: ۹۲۷	۲۴۲	باب: ۹۴۰	۱۹۹	باب: ۹۴۰
۲۵۲	کتاب القدر	۲۴۲	باب: ۹۴۰	۱۹۹	باب: ۹۴۰
۲۵۲	(تعدیر کا بیان)	۲۴۲	باب: ۹۴۰	۱۹۹	باب: ۹۴۰
۲۵۲	باب: ۹۲۸	۲۴۲	باب: ۹۴۰	۱۹۹	باب: ۹۴۰
۲۵۲	ماں کے پیٹ میں انسان کی تخلیق کی کیفیت	۲۴۲	باب: ۹۴۰	۱۹۹	باب: ۹۴۰

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۲۹۵	انبیاء علیہم السلام کی عصمت پر دلائل -	۲۰۳	۲۹۰	اس کے رزق، موت و حیات، عمل اور سعادت و شقاوت کا کھاجانا۔	۱۸۷
۲۹۷	انبیاء علیہم السلام کی عصمت پر اعتراضات کا اجمالی جواب -	۲۰۴	۲۹۸	کیا اللہ تعالیٰ کے علم سابق میں انسانوں کا جنتی یا جہنمی ہونا ان کے مکلف ہونے کے منافی ہے؟	۱۸۸
۲۹۷	حضرت آدم علیہم السلام کی عصمت پر اعتراض کا جواب -	۲۰۵	۲۹۹	جبر اور قدر کے اعتبار سے مسئلہ تقدیر پر اشکال اور اس کا جواب -	۱۸۹
۲۹۹	حضرت نوح علیہ السلام پر اعتراض کا جواب -	۲۰۶	۲۹۹	باب: ۹۴۸	۱۹۰
۲۹۹	حضرت ابراہیم علیہ السلام پر اعتراض کا جواب -	۲۰۷	۲۹۹	حضرت آدم اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا مباحثہ	۱۹۱
۲۹۹	حضرت موسیٰ علیہ السلام پر اعتراض کا جواب -	۲۰۸	۲۹۹	کیا عصمت کے ارتکاب پر تقدیر کا عذر پیش کیا جاسکتا ہے؟	۱۹۲
۳۰۰	حضرت داؤد علیہ السلام پر اعتراض کا جواب -	۲۰۹	۲۹۹	عصمت کا لغوی معنی -	۱۹۳
۳۰۲	حضرت سلیمان علیہ السلام پر اعتراض کا جواب -	۲۱۰	۲۹۹	علماء اہل سنت کے نزدیک عصمت کا اصطلاحی معنی -	۱۹۴
۳۰۲	حضرت یونس علیہ السلام پر اعتراض کا جواب -	۲۱۱	۲۹۹	علماء شیعہ کے نزدیک عصمت کا اصطلاحی معنی اور بحث و نظر -	۱۹۵
۳۰۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عصمت کا بیان -	۲۱۲	۲۹۹	عصمت کی تعریف پر اعتراضات کے جوابات -	۱۹۶
۳۰۷	واستغفر لذنبك سے اعتراض کا جواب -	۲۱۳	۲۹۹	انبیاء علیہم السلام نہیں کے مخاطب ہیں -	۱۹۷
۳۰۹	ووجدك ضالاً فهدی سے اعتراض کا جواب -	۲۱۴	۲۹۹	امور تبلیغیہ میں انبیاء علیہم السلام کا کذب متنع بالذات ہے -	۱۹۸
۳۱۱	ووضعتا عنك وزرك سے اعتراض کا جواب -	۲۱۵	۲۹۹	عصمت انبیاء کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات اور مذاہب -	۱۹۹
۳۱۲	عبس وتولى سے اعتراض کا جواب -	۲۱۶	۲۹۹	عصمت انبیاء کے متعلق محققین کا مذاہب -	۲۰۰
۳۱۳	ولا تظروا الذين يدينونكم بهو سے اعتراض کا جواب -	۲۱۷	۲۹۹	معصوم اور محفوظ میں فرق -	۲۰۱
۳۱۴	غزوہ بدر میں قیدیوں سے فدیہ لینے پر اعتراض کا جواب -	۲۱۸	۲۹۹	ملائکہ کی عصمت کا بیان -	۲۰۲
۳۱۴	عفا الله عنك لما اذنت لهم سے اعتراض کا جواب -	۲۱۹	۲۹۹	ملائکہ کی عصمت پر اعتراضات کے جوابات -	۲۰۳
۳۱۷	ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر -	۲۲۰	۲۹۹	ملائکہ کے مکلف ہونے اور نیکی اور بدی پر قادر ہونے کا بیان -	
۳۱۸	ليغفر لك الله کی تاویل میں مفسرین کرام	۲۲۱	۲۹۹		



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۳۴۳	لک الله الآية میں مغفرت ذنوب کا حضور کے ساتھ تعلق	۳۱۹	کے اقوال۔	۲۲۲
۳۴۴	حضرت مفتی احمد یار خان کی عبارت میں لیغفر لک الله	۳۲۰	لیغفر لک الله - کا تاویل میں مفسرین	۲۲۲
۳۴۵	الایة میں مغفرت ذنوب کا حضور کے ساتھ تعلق۔	۳۲۱	کرام کے اقوال کا خلاصہ اور محاکمہ۔	۲۲۲
۳۴۵	دو ترجموں میں سے راجح ترجمہ کا بیان۔	۳۲۲	لیغفر لک الله - کا تاویل میں مردود اقوال	۲۲۲
۳۴۶	ریزہ بحث ترجمہ پر گرفت سے حنفی کا نقطہ نظر۔	۳۲۳	کا بیان۔	۲۲۲
۳۴۶	قلک غدا ینق العلی - سے اعتراض	۳۲۴	عطا خراسانی۔	۲۲۲
۳۴۶	کا جواب۔	۳۲۴	عطا خراسانی کی تاویل پر مبنی ترجمہ کی تحقیق۔	۲۲۵
۳۴۹	باب: ۹۴۹	۳۲۵	غفر کے بعد معرفت لام کے معنی کی کتب لغت	۲۲۶
۳۵۰	اللہ تعالیٰ کا جس طرح چاہے دلوں کا پھیر دیتا۔	۳۲۶	سے تحقیق۔	۲۲۶
۳۵۱	رحمان کی انگلیوں کی تشریح۔	۳۲۷	اعلیٰ حضرت کے ترجمہ سے غفر کے بعد لام کا تخیل	۲۲۶
۳۵۱	باب: ۹۵۰	۳۲۸	کے لیے نہ ہونے اور انبیاء علیہم السلام کیساتھ	۲۲۸
۳۵۱	ہر چیز کا تقدیر سے وابستہ ہونا۔	۳۲۹	مغفرت کے تعلق کو برقرار رکھنے کا بیان۔	۲۲۸
۳۵۲	باب: ۹۵۱	۳۳۰	تسراں مجید کی نظم اور سلک معانی کے ربط سے	۲۲۸
۳۵۲	ابن آدم پڑنا وغیرہ کا حقہ مقدر ہے۔	۳۳۱	آپ کے ساتھ مغفرت ذنوب کے تعلق کو برقرار	۲۲۹
۳۵۲	”لحمہ“ کی تفسیر۔	۳۳۲	رکھنے کا بیان۔	۲۲۹
۳۵۲	باب: ۹۵۲	۳۳۳	احادیث صحیحہ کی روشنی میں آپ کے ساتھ مغفرت	۲۳۰
۳۵۳	”تبر مولود فطرت پر پیدا ہوتا ہے“ کا معنی اور	۳۳۴	ذنوب کے تعلق کا بیان۔	۲۳۰
۳۵۳	کتفا اور مسلمانوں کے بچوں کا حکم۔	۳۳۵	آثار صحابہ کی روشنی میں آپ کے ساتھ مغفرت	۲۳۱
۳۵۴	مسلمانوں کے نابالغ بچوں کے آخری انجام	۳۳۶	ذنوب کے تعلق کا بیان۔	۲۳۱
۳۵۴	کا حکم۔	۳۳۷	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مغفرت حق کا	۲۳۱
۳۵۴	کافروں کے نابالغ بچوں کے آخری انجام کا حکم۔	۳۳۸	اعلان آپ کی عظیم خصوصیت ہے۔	۲۳۲
۳۵۴	فطرت کا بیان۔	۳۳۹	مغفرت کی خصوصیت پر ایک مباحثہ کا جواب۔	۲۳۲
۳۵۸	باب: ۹۵۳	۳۴۰	علامہ اہلسنت کی عبارات میں رسول اللہ صلی اللہ	۲۳۳
۳۵۸	عمر اور رزق وغیرہ تقدیر میں مقرر ہیں ان میں	۳۴۱	علیہ وسلم کے ساتھ مغفرت ذنوب کا تعلق۔	۲۳۳
۳۵۸	کمی اور زیادتی نہیں ہوتی۔	۳۴۲	اعلیٰ حضرت کی عبارت میں لیغفر لک الله	۲۳۴
۳۵۹	صلہ رحم سے عمر میں زیادتی کی تحقیق۔	۳۴۳	الایة میں مغفرت ذنوب کا حضور کے ساتھ تعلق	۲۳۵
۳۵۹	.....	۳۴۴	حضرت صدر الافاضل کی عبارت میں لیغفر	۲۳۵

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۳۹۷	کے ثبوت میں فقہاء شافعیہ کے دلائل۔	۳۹۰	باب: ۹۵۴	۲۵۲
۳۹۸	علماء راسخین کے لیے متشابہات کے علم کی نفی میں فقہاء احناف کے دلائل۔	۳۹۱	تقدیر کو مانتا اور اس پر ایمان لانا ضروری ہے۔	۲۵۳
۳۹۹	فقہاء شافعیہ کے دلائل کے جوابات۔		مسئلہ تقدیر میں "اگر یا کاش" کہنے کا حکم۔	
۴۰۰	اللہ تعالیٰ کی صفات متشابہات کی تاویل میں تحقیق۔	۳۹۲	کتاب العلم	۲۵۴
	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اولیاء کا طین کے لیے متشابہات کے علم کی تحقیق۔	۳۹۳	حکماء اور متکلمین کی اصطلاح میں علم کی تعریف۔	۲۵۵
۴۰۱	قرآن مجید میں لفظی تحریف کا محال ہونا۔	۳۹۴	محدثین کی اصطلاح میں علم کی تعریف۔	۲۵۶
۴۰۲	باب: ۹۵۶	۳۹۵	علم دین کی تفصیل۔	۲۵۷
	آخر زمانہ میں علم کا اٹھ جانا اور جبل اور فتنوں کا غلبہ ہونا۔	۳۹۶	عوام کے لیے قدر ضروری علم کا بیان۔	۲۵۸
۴۰۳	علم کے اٹھنے اور جبل کے پھیلنے کی پیش گوئی ہمارے زمانہ میں پوری ہوئی۔	۳۹۷	خواص کے لیے قدر ضروری علم کا بیان۔	۲۵۹
۴۰۴	قیامت کی علامات میں سے مردوں کے کم ہونے اور عورتوں کے زیادہ ہونے کی وجہ۔	۳۹۸	مروجہ علوم دینیہ کی تقریبات۔	۲۶۰
۴۰۵	جاہلوں کو رئیس اور شیخ بنانے کی مذمت۔	۳۹۹	قرآن مجید سے علم کی تفصیل کا بیان۔	۲۶۱
	باب: ۹۵۷	۴۰۰	احادیث سے علم کی تفصیل کا بیان۔	۲۶۲
۴۰۶	مسلمانوں میں نیک طریقہ یا بُرے راستہ کی ابتدا کرنے کا شرعی حکم۔	۴۰۱	علماء ورثہ الانبیاء کی تحقیق۔	۲۶۳
۴۰۷	نیک کاموں کو ایجاد کرنے اور ان کی عزت دینے کا اجر و ثواب۔	۴۰۲	اہل علم کے فضائل اور انحروی درجات۔	۲۶۴
۴۰۸	کسی برائی کی ابتداء کرنے کے بعد توبہ کر لینے کے بدگناہ نکلے جانے کا سلسلہ ختم ہوتا ہے یا نہیں؟	۴۰۳	اہل علم کے حقوق۔	۲۶۵
۴۰۹	میاں اور عرس اور دیگر معمولات اہل سنت کے استحسان پر دلیل۔	۴۰۴	اہل علم کے اختلافات کا باعث فیسر اور رحمت ہونا۔	۲۶۶
۴۱۰		۴۰۵	طلب علم کے متعلق بعض مشہور احادیث کی تحقیق۔	۲۶۷
۴۱۱		۴۰۶	اہل علم کو تمذیر اور نصیحت۔	۲۶۸
۴۱۲		۴۰۷	باب: ۹۵۵	
۴۱۳		۴۰۸	قرآن مجید میں اختلاف کرنے اور متشابہات قرآن مجید کے رد پے ہونے کی ممانعت۔	۲۶۹
۴۱۴		۴۰۹	متشابہات کی تفسیر کا بیان۔	۲۷۰
۴۱۵		۴۱۰	علماء راسخین کے لیے متشابہات کی تاویل کے علم میں مذاہب۔	۲۷۱
۴۱۶		۴۱۱	علماء راسخین کے لیے متشابہات کے علم	۲۷۲



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۴۵۰	اللہ تعالیٰ کے اسماء کے توقیفی ہونے کی تحقیق	۳۰۷	شیخ گنگوہی کا سالگرہ کو جائزہ اور میلاد النبی	۲۸۶
۴۵۲	اللہ تعالیٰ کے ننانوے اسماء کی تفصیل	۳۰۸	کو ناجائز کہنا۔	۲۸۷
۴۵۳	اسم اعظم کی تحقیق	۳۰۹	شیخ گنگوہی کے استدلال پر بحث و نظر	۲۸۸
	باب: ۹۴۰		کتاب الذکر والدعاء والتوبۃ	۲۸۸
۴۵۵	اصرار سے دعا کرنے پر یہ دیکھ کر اگر تو چاہے	۳۱۰	والاستغفار	۲۸۹
	تو دے دے۔	۳۱۵	اللہ کے ذکر کے متعلق قرآن مجید کی آیات	۲۹۰
	باب: ۹۴۱	۳۱۵	اللہ کے ذکر کے متعلق احادیث	۲۹۱
۴۵۶	مصیبت پر مروت کی تمنا نہ کرے۔	۳۱۶	اللہ سے دعا کرنے کے متعلق قرآن مجید کی آیات	۲۹۲
	باب: ۹۴۲	۳۱۶	اللہ سے دعا کرنے کے متعلق احادیث	۲۹۳
	جو اللہ سے ملنے کو محبوب رکھے اللہ بھی	۳۱۷	دعا کی شرائط اور آداب کے متعلق احادیث	۲۹۴
۴۵۷	اس سے ملنے کو محبوب رکھتا ہے۔	۳۱۸	قبولیت دعا پر ایک اعتراض اور اس کے جوابات	۲۹۵
	اللہ تعالیٰ سے ملاقات کو پسند یا ناپسند	۳۱۹	آداب دعا کا خلاصہ	۲۹۶
۴۶۰	کرنے کا موقع اور محل	۳۲۰	انبیاء و راسخین علیہم السلام کی بعض دعائیں	۲۹۷
	باب: ۹۴۳	۳۲۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چند دعائیں	۲۹۸
	ذکر اور دعا کی فضیلت اور اللہ کے تقرب	۳۲۱	توبہ کا لغوی اور اصطلاحی معنی	۲۹۹
۴۶۰	کا بیان	۳۲۲	توبہ کے متعلق قرآن مجید کی آیات	۳۰۰
۴۶۲	اجرو ثواب میں مختلف انواع اضافوں کی حکمتیں	۳۲۳	توبہ کے متعلق احادیث	۳۰۱
	باب: ۹۴۴	۳۲۴	استغفار کے متعلق قرآن مجید کی آیات	۳۰۲
۴۶۳	دنیا میں سزا ملنے کی دعا کرنے کی کراہت	۳۲۵	استغفار کے متعلق احادیث	۳۰۳
	باب: ۹۴۵	۳۲۶	باب: ۹۵۸	۳۰۴
۴۶۴	مجلس ذکر کی فضیلت	۳۲۷	ذکر الہی کی ترغیب	۳۰۵
۴۶۵	مجلس ذکر کے معادلات	۳۲۸	انبیاء علیہم السلام کی فرشتوں پر فضیلت اور	۳۰۶
۴۶۶	ذکر کی اقسام	۳۲۹	اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہونے کی "توحیدیات"	۳۰۷
۴۶۷	ذکر بالجہر اور ذکر خفی میں کون سا ذکر افضل ہے	۳۳۰	باب: ۹۵۹	۳۰۸
۴۶۸	اللہ کا ذکر کرنے والوں کا مرتبہ	۳۳۱	نفسیت	۳۰۹
۴۶۹	باب: ۹۴۶	۳۳۲	اللہ تعالیٰ کے اسماء اور ان کو یاد کرنے کی	۳۱۰
	اکثر اوقات میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا	۳۳۳	اسم مستحی کا معنی ہے یا غیر	۳۱۱

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۴۹۰	باب: ۹۷۴ دعاؤں کا بیان۔	۴۹۶	کامیاب۔	۳۲۳
۴۹۵	باب: ۹۷۵ سوئے وقت اور علی الصبح تسبیح کرنے کا بیان۔	۴۹۷	باب: ۹۷۷ لا الہ الا اللہ، سبحان اللہ کہنے اور دعا کرنے کی فضیلت۔	۳۲۴
۴۹۷	باب: ۹۷۶ مرغ کی بانگ کے وقت دعا کا استحباب۔	۴۹۸	باب: ۹۷۸ تلاوت قرآن اور ذکر کے لیے اجتماع کی فضیلت۔	۳۲۵
۴۹۸	باب: ۹۷۷ مصیبت کے وقت کی دعا۔	۴۹۹	باب: ۹۷۹ استغفار کرنے کا استحباب اور بکثرت استغفار کرنے کا بیان۔	۳۲۶
۴۹۹	باب: ۹۷۸ سبحان اللہ و مجدہ کی فضیلت۔	۵۰۰	باب: ۹۸۰ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب پر غین (ابر) چھانے کی ترجیحات۔	۳۲۷
۵۰۰	باب: ۹۷۹ مسلمانوں کے پس پشت دعا کرنے کی فضیلت۔	۵۰۱	باب: ۹۸۱ کھانے پینے کے بعد اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کا استحباب۔	۳۲۸
۵۰۱	باب: ۹۸۰ کھانے پینے کے بعد اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کا استحباب۔	۵۰۲	باب: ۹۸۱ توبہ کا بیان۔	۳۲۹
۵۰۲	باب: ۹۸۱ جب تک قبولیت کی جلدی نہ کرے دعا قبول ہوتی ہے۔	۵۰۳	باب: ۹۸۲ توبہ کا معنی اور توبہ کے ارکان۔	۳۳۰
۵۰۳	باب: ۹۸۲ اہل جنت اکثر فقراء ہوں گے اور اہل دوزخ اکثر عورتیں ہوں گی۔	۵۰۴	باب: ۹۸۳ قبول توبہ کی شرائط۔	۳۳۱
۵۰۴	باب: ۹۸۳ غار میں چھپنے والے تین آدمیوں کا قصہ اور نیک اعمال کا وسیلہ۔	۵۰۵	باب: ۹۸۴ جہاں شریعت نے ذکر بالجہر کی ہدایت ہے اس کے سوا میں ذکر بالسر کرنے کا استحباب۔	۳۳۲
۵۰۵	باب: ۹۸۴ نیک اعمال سے توکل۔	۵۰۶	باب: ۹۸۵ ذکر بالجہر کی فضیلت۔	۳۳۳
۵۰۶	باب: ۹۸۵ کتاب التوبہ	۵۰۷	باب: ۹۸۶ دعائیں اور استعاذہ	۳۳۴
۵۰۷	باب: ۹۸۶ توبہ کا بیان۔	۵۰۸	باب: ۹۸۷ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جن چیزوں سے اللہ کی پناہ مانگی ہے ان کی تشریح۔	۳۳۵
۵۰۸	باب: ۹۸۷ توبہ کا بیان۔	۵۰۹	باب: ۹۸۸ سونے کے وقت کی دعا۔	۳۳۶



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۵۳۰	دینے کا استجاب۔	۳۶۲	باب: ۹۸۵	۳۶۸
۵۳۰	اولیاءِ کرام کی وجاہت۔	۵۱۱	استغفار کی فضیلت۔	
	باب: ۹۹۲		باب: ۹۸۶	
	مومنوں پر اللہ کی رحمت کی وسعت اور دوزخ سے نجات کے لیے ہر مسلمان کے عرصہ کفر کا قیدی دیا جانا۔	۳۶۳	ذکر کے دوام اور امورِ آخرت میں غور و فکر کی فضیلت۔	۳۶۹
۵۳۱	کافروں کے قیدی ہونے کی وضاحت۔	۵۱۳	باب: ۹۸۷	
۵۳۲	باب: ۹۹۳	۳۶۴	اللہ تعالیٰ کی رحمت اس کے غضب پر غالب ہے۔	۳۷۰
	حضرت کعب بن مالک اور ان کے ساتھیوں کی توبہ کا بیان۔	۵۱۵	رحمت اور غضب کی توجیہ۔	۳۷۱
۵۳۲	انبیاء علیہم السلام اور اولیاءِ کرام کا لفظ کفن کے ساتھ تصرف۔	۵۱۹	اللہ کی قدرت میں شک کرنے کی توجیہ۔	۳۷۲
۵۴۵	باب: ۹۹۴	۵۲۰	باب: ۹۸۸	
۵۴۶	حضرت کعب کی حدیث کے مسائل۔	۳۶۶	گناہوں کی توبہ کا قبول ہونا خواہ گناہ اور توبہ بار بار ہوں۔	۳۷۳
	باب: ۹۹۵	۵۲۰	باب: ۹۸۹	
	تہمت کی حدیث اور تہمت لگانے والوں کی توبہ قبول ہونا۔	۵۲۲	اللہ تعالیٰ کی غیرت کا بیان اور بے حیائی کے کاموں کی ممانعت۔	۳۷۴
۵۴۸	سفر میں بیوی کو ساتھ لے جانے کے لیے قرعہ اندازی میں مذاہب۔	۳۶۹	باب: ۹۹۰	
۵۵۸	نزولِ وحی سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت عائشہ کی برأت کے متعلق علم اور شبہات کے جوابات۔	۵۲۳	نیکیاں گناہوں کو مٹا دیتی ہیں۔	۳۷۵
۵۵۸	کسی نبی کی زوجہ نے کبھی بدکاری نہیں کی۔	۳۷۰	گناہوں کو دور کرنے والی "حسنات" کی تشریح۔	۳۷۶
۵۶۰	حضرت عائشہ کی برأت پر علماءِ اہل سنت کے دلائل۔	۵۲۴	حد کا معنی	۳۷۷
۵۶۱	حضرت عائشہ کی برأت پر علماءِ شیعہ کے دلائل۔	۵۲۴	گناہِ صغیرہ اور کبیرہ کی تعریف۔	۳۷۸
۵۶۲	باب: ۹۹۱	۳۷۱	باب: ۹۹۱	
	قتل کی توبہ کا قبول ہونا خواہ اس نے زیادہ قتل کیے ہوں۔	۳۷۲	قتل کی توبہ کا تحقیق۔	۳۷۹
	باب: ۹۹۲	۵۲۹	تاب کے لیے بری جگہ اور برے لوگوں کو چھوڑنا	۳۸۰
	حضرت عائشہ کی برأت کے متعلق نازل ہونے	۳۷۳		

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون
۵۹۰	کاتساع۔	۵۶۳	۳۷۵	والی قرآن مجید کی آیات۔
۵۹۱	کیا ابن ابی کے حق میں مغفرت کی دعا کا قبول نہ ہونا آپ کی محبوبیت کے منافی ہے؟	۵۶۵	۳۷۶	حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے فضائل۔
	باب: ۹۹۷	۵۶۶	۳۷۷	حدیث افش سے استنباط شدہ مسائل۔
۵۹۲	قیامت اور جنت اور دوزخ کے احوال۔	۵۷	۳۷۸	حضرت عائشہ کا یہ کہنا کہ "میں حضور کے لیے قیام نہیں کروں گی میں صرف اللہ کی حمد کروں گی"۔
۶۰۳	کفار کی نیکیوں کا آخرت میں کام نہ آنا۔	۳۹۰		باب: ۹۹۵
۶۰۳	اللہ تعالیٰ کی انگلیوں کی توجیہ۔	۳۹۱	۳۷۹	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حرم کی تہمت سے براءت۔
۶۰۴	اللہ تعالیٰ کے ہاتھوں کی توجیہ۔	۳۹۲		منافقین کی صفات اور ان کے احکام۔
۶۰۵	بعض دنوں کو مغسوس قرار دینے کی تحقیق۔	۳۹۳	۳۸۰	باب: ۹۹۶
۶۰۹	بدشگون کی مذمت میں احادیث کا بیان۔	۳۹۴		عبداللہ بن ابی کی مختصر سوانح۔
۶۱۰	بدشگون کی مذمت میں فقہاء اسلام کی تصریحات۔	۳۹۵	۳۸۱	حضرت زید بن ارقم کی شکایت کے متعلق دیگر روایات اور ان کی تشریح۔
۶۱۲	بدشگون لینا کفار کا طریقہ ہے۔	۳۹۶		ابن ابی کو قیس مبارک عطا فرمانے کے متعلق دو متعارض حدیثوں میں تطبیق۔
۶۱۳	بدشگون کے سلسلے میں خلاصہ بحث۔	۳۹۷	۳۸۲	ابن ابی کو کفن کے لیے قیس عطا فرمانے کی نماز جنازہ پڑھنے کی وجہ سے ایک ہزار منافقوں کا اسلام قبول کرنا۔
۶۱۳	روح کی بحث۔	۳۹۸		ابن ابی کی نماز جنازہ پڑھانے کے متعلق احادیث۔
	سہ صحابیوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کون سی روح کے متعلق سوال کیا تھا؟	۳۹۹	۳۸۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ابی کے تفاق کے باوجود اس کی نماز جنازہ کیوں پڑھائی تھی؟
۶۱۳	روح کی تشریف۔	۴۰۰		مشرکین کے لیے استغفار کی ممانعت کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ابی کی نماز جنازہ کیوں پڑھائی تھی؟
۶۱۴	روح کی حقیقت محقق رکھنے کی حکمت۔	۴۰۱	۳۸۴	استغفر لہم اولا تستغفر لہم
۶۱۵	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو روح کا علم دیتے جانے کے متعلق اکابر علماء اسلام کی تصریحات۔	۴۰۲		سے استغفار کا اعتقاد لینے پر بعض علماء کا اضطراب۔
	باب: ۹۹۸	۴۰۳	۳۸۵	ابن ابی کا نماز جنازہ پڑھانے کے متعلق امام رازی
۶۱۶	چاند کا پھٹ جانا۔	۴۰۴		
۶۱۹	شق القمر کو باقی دنیا نے کیوں نہیں دیکھا؟	۴۰۵		
۶۱۹	شق القمر کے متعلق احادیث کی تحقیق۔	۴۰۶		
۶۲۰	آیا شق القمر ایک بار ہوا تھا یا کئی بار؟	۴۰۷		
۶۲۱	قرآن مجید میں شق القمر کا بیان۔	۴۰۸		



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۶۴۱	متعلق احادیث۔	۶۴۱	باب: ۹۹۹	۴۰۹
۶۴۳	انسان کے جسم میں جن کے اعضاء اور تصرف پر ایک حدیث کے استدلال۔	۶۴۲	کفار کا بیان	۴۱۰
۶۴۴	نوع (مرگ) کے معنی کا بیان۔	۶۴۳	صبر اور حلم کا معنی۔	۴۱۱
۶۴۴	انسان کے جسم پر جن کے تصرف اور تصرف کے متعلق علماء اسلام کے نظریات۔	۶۴۴	اللہ تعالیٰ کے ارادہ کا معنی	۴۱۲
۶۴۴	انسان کے جسم میں جن کے دخول اور اس کے تصرف اور تصرف کے متعلق مصنف کا موقف	۶۴۵	باب: ۱۰۰۰	۴۱۳
۶۴۵	باب: ۱۰۰۱	۶۴۵	مومن کو اس کی نیکیوں کا صلہ دینا اور آخرت میں ملے گا اور کافر کو صرف دنیا میں۔	۴۱۴
۶۵۰	رحمت الہی کے بغیر کوئی شخص محض اپنے عمل سے جنت میں نہیں جائے گا۔	۶۴۶	باب: ۱۰۰۱	۴۱۵
۶۵۱	عمل کے سبب سے اجر ملنے کے متعلق اہل سنت اور معتزلہ کے مذاہب۔	۶۴۸	باب: ۱۰۰۲	۴۱۶
۶۵۲	باب: ۱۰۰۵	۶۴۹	مومن کی مثال کھجور کے درخت کی طرح ہے۔	۴۱۷
۶۵۳	زیادہ مل کرنے اور عبادت میں کوشش کرنے کی ترغیب۔	۶۴۹	کھجور کے درخت کے ساتھ مومن کی مشابہت کی وجوہات اور دیگر مسائل۔	۴۱۸
۶۵۵	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں ذنب کے معنی کا بیان۔	۶۵۰	باب: ۱۰۰۳	۴۱۹
۶۵۵	لیغفرلک اللہ ما تقدم من ذنبك کی توجیہ میں غیر مقبول ترجیحات کا بیان۔	۶۵۱	لوگوں میں فتنہ ڈالنے کے لیے شیطان کا اپنے لشکر کو روانہ کرنا اور برا بیگنہ کرنا۔	۴۲۰
۶۵۵	لیغفرلک اللہ ما تقدم من ذنبك کی توجیہ میں مقبول ترجیحات کا بیان۔	۶۵۳	شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی کی تکفیر مسلمین کا رد۔	۴۲۱
۶۵۶	باب: ۱۰۰۶	۶۵۴	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افضل الرسل ہونے پر ایک دلیل۔	۴۲۲
۶۵۸	نصیحت میں اعتدال۔	۶۵۴	ابلیس، شیطان اور جن کی حقیقتوں کا بیان۔	۴۲۳
۶۵۹	امت پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شفقت کا بیان۔	۶۵۵	شیطان کی دوسرے اندازوں کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۴۲۴
۶۶۱	کتاب الحجۃ وصفۃ نعيمہا و اھلہا۔	۶۵۶	شیطان کے ضرر پہنچانے کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۴۲۵
۶۶۹	باب: ۱۰۰۶	۶۵۹	شیطان کے ضرر پہنچانے کے متعلق احادیث۔	۴۲۶
۶۷۰	نیک اور بد اعمال کا بیان۔	۶۶۰	شیطان کے جسم میں داخل ہو کر ضرر پہنچانے کے	۴۲۷
۶۷۰	جنت اور دوزخ میں عورتوں کی کثرت۔	۶۶۸		

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۴۰۴	میت پر اس کا ٹھکانا پیش کیے جانے کا بیان	۴۵۵	باب: ۱۰۸	
۴۰۵	قرآن مجید کی آیات سے عذابِ قبر پر دلائل	۴۵۶	جہنم کا بیان، اللہ تعالیٰ اس سے محفوظ رکھے۔	۴۲۹
۴۰۶	احادیث سے عذابِ قبر پر دلائل	۴۵۷	جنت اور دوزخ کا مباحثہ۔	۴۳۰
	عذابِ قبر کی نفی پر قرآن مجید سے دلائل اور ان کے جوابات۔	۴۵۸	دوزخ میں اللہ تعالیٰ کے قدم رکھنے کی توجیہ۔	۴۳۱
۴۰۸			جنت میں دخول کا سبب اعمال نہیں اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کا فضل ہے۔	۴۳۲
۴۰۹	عذابِ قبر کے خلاف عقلی شبہات کے جوابات۔	۴۵۹	موت کو ذبح کرنے کی تحقیق۔	۴۳۳
	آیا قبر میں عذاب صرف مرد کو ہوتا ہے یا عورت اور جسم دونوں کو؟	۴۶۰	بلا معصیت عذاب اور بلا اطاعت ثواب کی تحقیق۔	۴۳۴
۴۱۲	قبر میں سوال اور جواب کے متعلق احادیث۔	۴۶۱	اولیاء اللہ کی کرامت پر دلیل۔	۴۳۵
۴۱۴	آیا قبر میں کفار سے بھی سوال ہوگا یا نہیں؟	۴۶۲	بکیرہ، سائبہ، وصیلہ اور عام کا بیان۔	۴۳۶
	آیا پچھلی امتوں سے بھی قبر میں سوال ہوتا تھا یا یہ سوال صرف اس امت کے ساتھ مخصوص ہے؟	۴۶۳	مآلات اور میلات کی تشریح۔	۴۳۷
۴۱۸			باب: ۱۰۹	
	آیا انبیاء علیہم السلام اور نابالغ بچوں سے بھی قبر میں سوال ہوتا ہے یا نہیں؟	۴۶۴	دنیا کی فقاہ قیامت کے دن حشر کا بیان۔	۴۳۸
۴۱۹	قبر میں سوال کرنے والے فرشتوں کی تحقیق۔	۴۶۵	باب: ۱۰۱۰	
۴۱۹	قبر کے سوال میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ کی تحقیق۔	۴۶۶	قیامت کے ہونک احوال، اللہ اس کی ہدایت میں ہماری مدد فرمائے۔	۴۳۹
۴۲۰	قبر کے سوالوں سے فارغ ہونے کے بعد میت کا کیا انجام ہوگا۔	۴۶۷	روز قیامت کی شدت۔	۴۴۰
۴۲۲	ان لوگوں کا بیان جن سے قبر میں سوال نہیں کیا جائے گا۔	۴۶۸	روز قیامت کی مقدار۔	۴۴۱
۴۲۳	قبر میں مردے کو جمعہ کے حوالے کرنے کی تحقیق۔	۴۶۹	باب: ۱۰۱۱	
۴۲۴	قبروں کی زیارت کرنا، اور قبر والوں کا زائرین کو پہچاننا، ان کے سلام کا جواب دینا اور ان سے کلام کرنا۔	۴۷۰	جن صفات سے دنیا میں جنتی اور دوزخی لوگوں کی معرفت ہوتی ہے۔	۴۴۲
۴۲۸	روحوں کی قیام گاہ کی تحقیق۔	۴۷۱	حدیث الباب کی تشریح۔	۴۴۳
۴۳۲			باب: ۱۰۱۲	
			میت پر جنت یا دوزخ کا ٹھکانا پیش کرنے، عذابِ قبر کے اثبات اور اس سے پناہ مانگنے کا بیان۔	۴۴۴



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۴۷۲	روحوں کا زندوں کے اعمال اور اعمال پر مطلع ہونا۔	۴۸۸	۴۵۰	وقوع قیامت پر عقلی دلیل۔	۴۵۰
۴۷۳	زیارت قبور کا بیان۔	۴۸۹	۴۵۱	باب: ۱۰۱۲	۴۵۱
۴۷۴	عورتوں کی زیارت قبور کے متعلق احادیث۔	۴۹۰	۴۸۳	یا جوج اور ماجوج کی تحقیق۔	۴۸۳
۴۷۵	فقہاء احقان کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم۔	۴۹۱	۴۸۴	قصر آن مجید میں یا جوج اور ماجوج کا بیان۔	۴۸۴
۴۷۶	فقہاء حنبلیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم۔	۴۹۲	۴۸۵	احادیث میں یا جوج اور ماجوج کا بیان۔	۴۸۵
۴۷۷	فقہاء شافعیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم۔	۴۹۳	۴۸۶	سند ذوالقرنین کا حاسے وقوع۔	۴۸۶
۴۷۸	فقہاء مالکیہ کے نزدیک عورتوں کے لیے زیارت قبور کا حکم۔	۴۹۴	۴۸۸	صحابہ کرام کی باہمی جنگوں کے متعلق اہل سنت کا موقف۔	۴۸۸
۴۷۹	خلاصہ بحث۔	۴۹۵	۴۹۰	ایام فقہ میں قتال کرنے کا شرعی حکم۔	۴۹۰
۴۸۰	کون کہاں مرے گا؟ اور کل کیا ہوگا اس کے علم کی تحقیق۔	۴۹۶	۴۹۱	حضرت معاویہ پر علامہ عینی کے اعتراض کا جواب۔	۴۹۱
۴۸۱	سماع موتی کی تحقیق۔	۴۹۷	۴۹۲	حضرت معاویہ کے فضائل۔	۴۹۲
۴۸۲	حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا سماع موتی سے انکار اور اس کا جواب۔	۴۹۸	۴۹۳	تین چیزوں میں سے ایک چیز کا سوال کرنے سے آپ کو کیوں روک دیا گیا؟	۴۹۳
۴۸۳	باب: ۱۰۱۳	۴۹۹	۴۹۴	آیت الاغص کا بیان۔	۴۹۴
۴۸۴	موت کے وقت اللہ تعالیٰ سے حسن ظن رکھنے کا حکم۔	۵۰۰	۴۹۸	حضرت عمار بن یاسر کی شہادت۔	۴۹۸
۴۸۵	اللہ تعالیٰ سے حسن ظن کا بیان۔	۵۰۱	۴۹۸	قیصر و کسریٰ کی ہلاکت کا بیان۔	۴۹۸
۴۸۶	ففتنوں اور علامات قیامت کا بیان۔	۵۰۲	۵۰۰	باب: ۱۰۱۵	۵۰۰
۴۸۷	فتن کا معنی۔	۵۰۳	۵۰۱	ابن صیاد کا تذکرہ۔	۵۰۱
۴۸۸	اشرار ساعد کا معنی۔	۵۰۴	۵۰۲	ابن صیاد کا بیان۔	۵۰۲
			۵۰۳	ابن صیاد کے متعلق علماء اسلام کی آزار۔	۵۰۳
			۵۰۴	دعویٰ نبوت کے باوجود ابن صیاد کو قتل نہ کرنے کی وجہ۔	۵۰۴
			۵۰۵	ابن صیاد سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے امتحان کی وضاحت۔	۵۰۵
			۵۰۶	ابن صیاد کی اصلیت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اشتباہ کی تحقیق۔	۵۰۶
			۵۰۷	دجال کے متعلق علماء اسلام کے نظریات۔	۵۰۷

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۸۴۳	نہد کا اصطلاحی معنی	۵۲۵	باب: ۱۰۱۶	
۸۴۴	نہد کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۵۲۶	۸۱۱	۵۰۸
۸۴۴	نہد کے متعلق احادیث	۵۲۷	۸۲۳	۵۰۹
۸۴۵	نہد کے درجات۔	۵۲۸	۸۲۳	۵۱۰
۸۴۶	باب: ۱۰۲۲		۸۲۴	۵۱۱
۸۴۶	دنیا مومن کا قید خانہ اور کافر کی جنت ہے	۵۲۹	۸۲۵	۵۱۲
۸۴۷	خلافت کا غلوکیت سے بدل جانا۔	۵۳۰		۵۱۳
۸۴۷	فقر اور غنا۔	۵۳۱	۸۲۵	
۸۴۷	فقر کے اقدار سے پہلے جنت میں جانے	۵۳۲		۵۱۴
۸۴۸	کے متعلق متعارض احادیث میں تطبیق۔		۸۲۶	
۸۴۸	باب: ۱۰۲۳			۵۱۵
۸۴۸	شہد کے گھروں سے روئے بغیر گزرنے کی	۵۳۳	۸۲۷	
۸۴۹	حجر کے تاریکی اور حفر افیانی حالات۔	۵۳۴		
۸۴۹	باب: ۱۰۲۴		۸۲۸	۵۱۶
۸۴۹	بیوہ، مسکین اور یتیم کے ساتھ حسن سلوک	۵۳۵		
۸۴۹	کرنے کی فضیلت۔		۸۲۹	۵۱۷
۸۴۹	باب: ۱۰۲۵			۵۱۸
۸۴۹	مسجد بنانے کی فضیلت۔	۵۳۶	۸۳۰	
۸۴۹	مسجد کی فضیلت کے متعلق احادیث۔	۵۳۷		۵۱۹
۸۵۰	مسجد تعمیر کرنے کے متعلق احادیث۔	۵۳۸	۸۳۱	
۸۵۰	مسجد کو مزین کرنے کا شرعی حکم۔	۵۳۹		۵۲۰
۸۵۰	مسجد میں کافر کے دخول کے متعلق طحاوی کا نظریہ	۵۴۰	۸۳۲	
۸۵۰	مسجد میں کافر کے دخول کے متعلق طحاوی کا نظریہ	۵۴۱		۵۲۱
۸۵۰	کافریہ۔		۸۳۳	۵۲۲
۸۵۰	مسجد میں کافر کے دخول کے متعلق طحاوی کا نظریہ	۵۴۲		۵۲۳
۸۵۰	تظریہ۔		۸۳۴	۵۲۴
۸۵۰	مسجد میں کافر کے دخول کے متعلق طحاوی کا نظریہ	۵۴۳	۸۳۵	



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۹۰۷	ریا کاری کے متعلق احادیث۔	۸۷۱	کا نظریہ۔	۵۲۲
۹۱۳	ریا کاری کے درجات۔	۸۸۲	مسجد میں سترہ کی بحث۔	۵۲۵
۹۱۴	باب: ۱۰۲۸	۸۸۵	بنیر سترہ کے نازی کے آگے سے گزرنے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۵۲۶
۹۱۴	زبان کی حفاظت۔	۸۸۶	بنیر سترہ کے نازی کے آگے سے گزرنے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۵۲۷
۹۱۴	باب: ۱۰۲۹	۸۸۶	بنیر سترہ کے نازی کے آگے سے گزرنے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۵۲۸
۹۱۴	دوسروں کو نصیحت کرنے اور خود عمل نہ کرنے کا مذاب۔	۸۸۸	بنیر سترہ کے نازی کے آگے سے گزرنے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ۔	۵۲۹
۹۱۵	مداہنت کی تحقیق۔	۸۹۲	مسجد میں سوال کرنے والے کو دینے کی تحقیق۔	۵۳۰
۹۱۶	مداہنت کا لغوی معنی۔	۸۹۲	مسجد میں سال کو دینے کے جواز پر قصوان مجید	۵۳۱
۹۱۷	مدارات کا لغوی معنی۔	۸۹۲	اور مذاہب اربعہ کے مفسرین کی علامات سے استدلال۔	۵۳۲
۹۱۷	مدارات کا لغوی معنی۔	۸۹۲	مسجد میں سال کو دینے کے جواز پر احادیث سے استدلال۔	۵۳۳
۹۱۷	مداہنت اور مدارات کا اصطلاحی فرق۔	۸۹۲	مسجد میں سال کو دینے کے متعلق فقہاء احناف کے نظریات۔	۵۳۴
۹۱۸	کافروں سے موالات کی ممانعت۔	۸۹۲	سوال کرنے کے جواز کا معیار۔	۵۳۵
۹۱۸	غیر مرتد کافروں کے ساتھ مجر و معاملت کی اجازت۔	۸۹۲	سائل کو دینے کے متعلق مصنف کی تحقیق۔	۵۳۶
۹۱۸	نیکی کا حکم دینے اور برائی سے منع کرنے کے وجوب کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۸۹۲	دار اسلام میں غیر اسلامی معاہدے کے احکام۔	۵۳۷
۹۱۹	نیکی کا حکم دینے اور برائی سے منع کرنے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۸۹۲	باب: ۱۰۲۶	۵۳۸
۹۲۰	آیا نیکی کا حکم دینے اور برائی سے روکنے کے لیے خود نیک ہو نا ضروری ہے؟	۸۹۲	مسکینوں اور مسافروں پر خرچ کرنے کی فضیلت۔	۵۳۹
۹۲۱	باب: ۱۰۳۰	۸۹۲	صدقہ کی فضیلت کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۵۴۰
۹۲۳	اپنے گناہوں کے اظہار کی ممانعت۔	۸۹۲	صدقہ کی فضیلت کے متعلق احادیث۔	۵۴۱
۹۲۳	اپنے گناہوں کے اظہار کی ممانعت سے متعلق دیگر احادیث۔	۸۹۲	باب: ۱۰۲۷	۵۴۲
۹۲۳	باب: ۱۰۳۱	۸۹۲	ریا کاری کی حرمت۔	۵۴۳
۹۲۳	پھینک لینے والے کو جواب دینا۔	۸۹۲	ریا کاری کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۵۴۴
۹۲۴	پھینک کے متعلق احکام میں مذاہب اربعہ۔	۸۹۲		

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۹۵۲	لکھنے کے ثبوت کے متعلق قرآن مجید کی آیات	۵۹۳	پھینک کے بعد اللہ تعالیٰ کی حمد کرنے کے طریقہ	۵۷۸	پھینک کے بعد اللہ تعالیٰ کی حمد کرنے کے طریقہ
۹۵۳	بناہب اربعہ کے مفسرین کے نزدیک لکھنے کا شرعی حکم۔	۵۹۴	کا بیان۔	۹۲۷	کا بیان۔
۹۵۴	لکھنے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۵۹۵	جن لوگوں کو پھینک کا جواب دینا ممنوع ہے۔	۹۲۸	جن لوگوں کو پھینک کا جواب دینا ممنوع ہے۔
۹۶۰	تعلیم نسواں کے متعلق خصوصی احادیث۔	۵۹۶	پھینک کے جواب کا بیان۔	۹۲۹	پھینک کے جواب کا بیان۔
۹۶۲	بالخصوص تعلیم کتابت نسواں کے متعلق حدیث	۵۹۷	حجائی کا بیان۔	۹۲۹	حجائی کا بیان۔
۹۶۳	تعلیم کتابت نسواں کے جواز پر فقہاء اسلام کی تصریحات۔	۵۹۸	باب: ۱۰۳۲	۹۳۰	باب: ۱۰۳۲
۹۶۴	دنیا پر اسلام کی نامزد لکھنے والی خواتین۔	۵۹۹	احادیث متفرقہ۔	۹۳۱	احادیث متفرقہ۔
۹۶۵	ماضین تعلیم کتابت نسواں کی روایات پر بحث و نظر۔	۶۰۰	نور کے معنی کی تحقیق۔	۹۳۲	نور کے معنی کی تحقیق۔
۹۶۸	خواتین کو کھانا کھانے سے منع کرنے کی بعض عبارات پر علماء کا تبصرہ۔	۶۰۱	علامہ کی حقیقت کا بیان۔	۹۳۳	علامہ کی حقیقت کا بیان۔
۹۷۰	ماضین تعلیم کتابت نسواں کے عقلی شبہات پر بحث و نظر۔	۶۰۲	انسان، جنت اور علامہ میں جوہر ذات کے اعتبار سے کون افضل ہے؟	۹۳۴	انسان، جنت اور علامہ میں جوہر ذات کے اعتبار سے کون افضل ہے؟
۹۷۲	تعلیم نسواں کے جواز اور استحباب پر عقلی دلائل اور حروف آخر۔	۶۰۳	انسان اور فرشتہ میں کسی کی افضلیت پر قطعیت نہیں ہے۔	۹۳۵	انسان اور فرشتہ میں کسی کی افضلیت پر قطعیت نہیں ہے۔
۹۷۳	باب: ۱۰۳۵	۶۰۴	باب: ۱۰۳۳	۹۳۶	باب: ۱۰۳۳
۹۷۴	اصحاب اقلود، ساحر، راجب اور لکے کا قتل۔	۶۰۵	کسی کی اتنی زیادہ تعریف کرنے کی ممانعت جس سے اس کے فتنہ میں پڑنے کا اندیشہ ہو۔	۹۳۷	کسی کی اتنی زیادہ تعریف کرنے کی ممانعت جس سے اس کے فتنہ میں پڑنے کا اندیشہ ہو۔
۹۷۵	اصحاب الاقلود کے واقعہ کی تشریح۔	۶۰۶	کسی کے منہ پر تعریف کرنے کی ممانعت کے متعلق احادیث و آثار۔	۹۳۸	کسی کے منہ پر تعریف کرنے کی ممانعت کے متعلق احادیث و آثار۔
۹۷۸	باب: ۱۰۳۶	۶۰۷	کسی کے منہ پر تعریف کرنے کے جواز کے متعلق احادیث و آثار۔	۹۳۹	کسی کے منہ پر تعریف کرنے کے جواز کے متعلق احادیث و آثار۔
۹۸۰	حضرت ابو البیہر اور حضرت جابر کی طویل حدیث۔	۶۰۸	منہ پر تعریف کرنے کے جواز اور عدم جواز کا محمل۔	۹۴۰	منہ پر تعریف کرنے کے جواز اور عدم جواز کا محمل۔
۹۸۲	حضرت جابر کی حدیث کی تشریح۔	۶۰۹	باب: ۱۰۳۴	۹۴۱	باب: ۱۰۳۴
۹۸۴	باب: ۱۰۳۷	۶۱۰	حدیث کو محفوظ رکھنے اور علم کی باتوں کو لکھنے کا حکم۔	۹۴۲	حدیث کو محفوظ رکھنے اور علم کی باتوں کو لکھنے کا حکم۔
۹۸۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت۔	۶۱۱	علم کی باتوں کو لکھنے کے متعلق فقہاء و محدثین کا نظریہ۔	۹۴۳	علم کی باتوں کو لکھنے کے متعلق فقہاء و محدثین کا نظریہ۔
۹۸۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دوسرے شخص	۶۱۲		۹۴۴	



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۶۱۰	کی بکریوں کا دودھ پلانے کی توجہ۔	۹۹۰	۶۲۶	ولی کے لیے یتیم کا مال کھانے کے متعلق مذاہب اربعہ کا خلاصہ۔	۱۰۳۵
۶۱۱	حضرت سداقہ کو سونے کے کنگن پہنے کی نہی۔	۹۹۰	۶۲۷	تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کی تحقیق۔	۱۰۳۵
۶۱۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ منورہ میں ٹھہرنے کی تفصیل۔	۹۹۱	۶۲۸	تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کے جواز کے متعلق احادیث و آثار۔	۱۰۳۶
۶۱۳	یا محمد کے ساتھ تخطاب اور نداء میں بخت و نظر۔	۹۹۲	۶۲۹	تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کی نفاذ کے متعلق احادیث و آثار۔	۱۰۳۷
۶۱۴	کتاب التفسیر	۱۰۰۳	۶۳۰	تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کی ممانعت کے محال۔	۱۰۳۸
۶۱۵	تفسیر کا لغوی اور اصطلاحی معنی اور تفسیر اور تویل کا فرق۔	۱۰۱۴	۶۳۱	تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۱۰۳۸
۶۱۶	نواسر ایل کو حطہ کا حکم دینے اور ان کے قول بدلتے کی تفسیر۔	۱۰۱۹	۶۳۲	تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۱۰۳۹
۶۱۷	ساعت بالمعنی کی تحقیق۔	۱۰۲۰	۶۳۳	تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۱۰۴۱
۶۱۸	اليوم اکملت لکم دینکم کی تفسیر۔	۱۰۲۱	۶۳۴	تعلیم قرآن اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ۔	۱۰۴۳
۶۱۹	دین، شریعت اور مذہب وغیرہ کی تعریفات۔	۱۰۲۳	۶۳۵	ایضالی ثواب کے لیے قرآن خوانی کی مروجہ حدیث کی تحقیق۔	۱۰۴۴
۶۲۰	آیت مذکورہ سے یوم میلاد النبی کے عرفایہ ہونے پر استدلال۔	۱۰۲۴	۶۳۶	تلاویح میں محرم قرآن کے نذرانے کی تحقیق۔	۱۰۴۶
۶۲۱	فانک حواما طاب لکم من النساء کی تفسیر۔	۱۰۲۷	۶۳۷	واذ ذاعت الابصار کی تفسیر۔	۱۰۴۸
۶۲۲	من کان فقیرا فلینا کل بالمرءوف کی تفسیر اور ولی کے لیے یتیم کا مال کھانے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ۔	۱۰۲۸	۶۳۸	وان امراة خافت من بعْلِها نشوزا او اعراضا کی تفسیر۔	۱۰۴۹
۶۲۳	ولی کے لیے یتیم کا مال کھانے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۱۰۳۳	۶۳۹	ومن یقتل مؤمنا متعمدا کی تفسیر۔	۱۰۵۳
۶۲۴	ولی کے لیے یتیم کا مال کھانے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۱۰۳۳	۶۴۰	مسلمان کو قتل کر کے پراثر اور اس کے رسول کے غضب کا بیان۔	۱۰۵۴
۶۲۵	ولی کے لیے یتیم کا مال کھانے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۱۰۳۵	۶۴۱	والذین لا یدعون مع الله الها آخر کی تفسیر۔	۱۰۵۵
			۶۴۲	ولا تقولوا لمن اتقى اليكم السلم نمت۔	

صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۱۰۷۹	اولئک الذین یدعون یدتغون الی ربہم الوسیلہ کی تفسیر	۴۳۶	۱۰۷۶	مؤمنین کی تفسیر	۴۳۲
۱۰۸۰	جنت کی امید اور روزخ کے وقت سے اللہ کی عبادت کرنے کا بیان	۴۳۷	۱۰۷۷	الہریان للذین امنوا ان تخلصہ قلوبہم لذلک اللہ کی تفسیر	۴۳۳
۱۰۸۱	ہذان خصمان اختصموا کی تفسیر	۴۳۸	۱۰۷۸	خداوندینتکم عند کل مسجد کی تفسیر	۴۳۴
۱۰۸۲	اقتضای کلمات	۴۳۹	۱۰۷۹	ولا تکرہوا فتیاتکم علی البغاء کی تفسیر	۴۳۵
۱۰۸۳	ما غلوراج	۴۴۰			







[WWW.NAFSEISLAM.COM](http://WWW.NAFSEISLAM.COM)